الملكة العربية الشعودية وزارة التعليم العالي جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كلية أصول الدين بالرياض الدراسات العليا قسم الحقيدة والمخاهنة المعاصرة



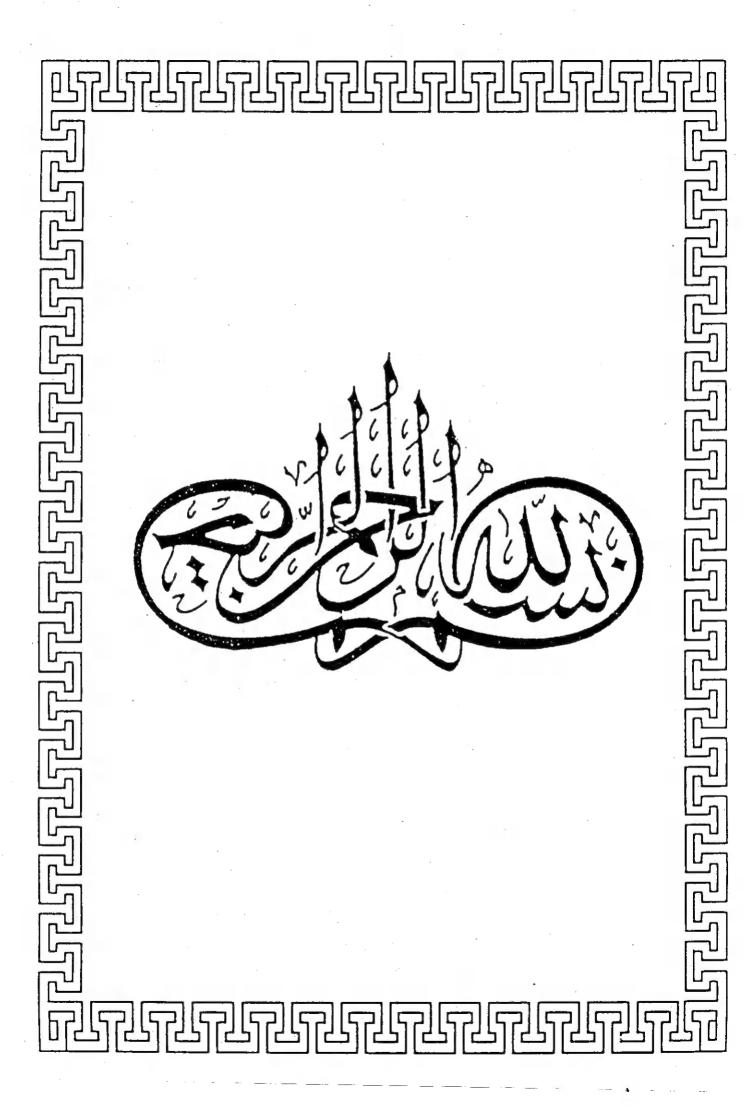
# وغيال عنبار حمه الله في التعامل في التعامل أي التعامل عناد إذا في التعامل الله

بحث أعد لنيل درجة الماجستير

إشــــراف صاحب الفضيلة الشيخ الأستاذ/عبدالعزيز بن عبدالله الراجعي

> إعـداد عبدالرحمن بن عبدالله بن عبدالمحسن التركي

> > A1214



الملكة العربية السعودية وزارة التعليم العالي جامعة الإمام محمد بن محرد الإسلام! كلية أصول الذين بالرياض الدراسات المليا قسم العقيدة والمشاهد الماصرة

# منهج الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله في التعامل مع الفرق هأ هل الأههاء هالبدع

بحث اعدانيل درجه الماجستير

إشـــراف صاحب الفحيلة الثيغ الأستاد/عبدالعزيز بن عبدالله الراجمي

> إعبداد عبدالرحمن بن عبدالله بن عبدالمحسن التركي

> > **41617**

المملكة العربية السعودية وزارة التعليم العالي جامعة الإمام محمد بن محرد الإسلامية كلية أصول الذين بالرياض الدراسات العليا قصم المقيدة والمثالات العاروة

# منهج الإمام احمد بن حنبل رحمه الله في التعامل مع الفرق و أهل الأهواء و البدع

بحث أعدانيل درجه الماجستير

إشـــراف صاحب الغطيلة الثيج الأستاد/عبدالعزيز بن عبدالله الراجمي

> إعسداد عبدالرحمن بن عبدالله بن عبداللحسن التركي

# يتفالت الخالفة

### مقدمسة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين ، نبينا محمد ، وعلى آله وصحبه أجمعين . . أما بعد :

فيقول النبي على الحديث الذي يرويه أبو هريرة رضي الله عنه: « الناس معادن كمعادن الذهب والفضة ، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا » (١).

فالخيرية مرتبطة بالفقه والعلم في أمور الدين ، والعلم لايؤثر ويؤتي ثماره إلا إذا اقترن به العمل ، يقول الله عز وجل مبيناً شدة غضبه على من يقول مالايفعل : ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَقُعلُونَ كَبُرٌ مَقّتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لَا تَقُعلُونَ ﴾ [سورة الصف : ٢-٣] .

لذا كانت مرتبة العلماء العاملين خير المراتب ، ودرجتهم أرفع الدرجات ، لأنهم أظهروا الحق وعلموا الناس بالأفعال قبل الأقوال .

وفي سلفنا الصالح نماذج كثيرة ، جمعت بين العلم والعمل ، ومن أبرزها إمام أهل السنة والجماعة ، الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله فقد قرر مذهب أهل السنة ، وصدع به في وجه مخالفيه من أصحاب الأهواء والبدع ، قارناً علمه بعمله ، وأخذ على عاتقه هذا الأمر وقام به خير قيام ، ولم تثنه محن ولافتن ، بل ثبت في المحنة التي عصفت بالمسلمين وعلمائهم وأثمتهم في ذلك الوقت ، وصبر على لأوائها ، ولم تزده شدتها إلا تمسكاً بالحق وثباتاً على المنهج ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : « إن الإمام أحمد صار مثلاً سائراً يضرب

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٢٦٣٨) في كتاب البر والصلة ، باب : الأرواح جنود مجندة ، والإمام أحمد في المسند : ٩٩/١ وغيرهما .

به المثل في المحنة والصبر على الحق ، وإنه لم تكن تأخذه في الله لومة لائم ، حتى صار اسم الإمام مقروناً باسمه في لسان كل أحد ، فيقال : قال الإمام أحمد ، لقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُم لَيْمَة الْحِمْدُ ، لقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُم لَيْمَة الْحِمْدُ ، وَكَانُواْ بِالرَّامِ أَحمد ، لقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُم لَيْمَة الْمِمْدُ السَجِدة : ٢٤] ، يهدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُواْ وَكَانُواْ بِالْمِنْ الْمِسْتِحَق به الإمامة في الدين ، وقد تداوله ثلاثة فإنه أعطي من الصبر واليقين مايستحق به الإمامة في الدين ، وقد تداوله ثلاثة والقضاء والوزراء والسعاة والأمراء من لايحصيهم إلا الله ، فبعضهم والقضاة والوزراء والسعاة والأمراء من لايحصيهم إلا الله ، فبعضهم بالحبس (١) ، وبعضهم بالتهديد الشديد بالقتل . . . وبعضهم بالتشريد والنفي بالحبس (١) ، وبعضهم بالتهديد الشديد بالقتل . . . وبعضهم بالتشريد والنفي الكتاب والسنة ، ولاكتم العلم ، ولااستعمل التقية ، بل أظهر من سنة رسول الكتاب والسنة ، ولاكتم العلم ، ولااستعمل التقية ، بل أظهر من سنة رسول الله على وآثاره ، ودفع من البدع المخالفة لذلك مالم يتأت مثله لعالم من نظرائه وإخوانه المتقدمين والمتأخرين "(١) .

تلك هي فتنة القول بخلق القرآن ، التي امتحن المأمون بها علماء الأمة في زمنه ، وسار على نهجه المعتصم ، ثم الواثق ، إلى أن أذن الله برفعها على يد المتوكل بحمد الله وفضله .

هذه المحنة التي رفع شعارها المعتزلة، واستخدم أصحابها وازع السلطان لتحقيق أهوائهم ومآربهم، فلان أمام هذا الوازع من لان، وخضع لهذه الفتنة من خضع، وبقي الإمام أحمد رحمه الله علماً شامخاً، وثبت على كلمة الحق غير آبه بتهديد ولامكترث بوعيد، ووقف في وجه مثيري هذه الفتنة وفي وجه غير هم من أهل البدع والأهواء والزيغ، وقفة سطرت في صحائف الدهور، فصارت مضرب مثل على مر العصور، فحفظ الله به الدين، ودراً به فتن الظالمين المضلين، فكان بحق مجدداً لدين هذه الأمة، كما أخبر على في الحديث الذي يرويه أبو هريرة رضى الله عنه: «إن الله يبعث على رأس كل مائة سنة الذي يرويه أبو هريرة رضى الله عنه: «إن الله يبعث على رأس كل مائة سنة

<sup>(</sup>١) أي عاقبه بالحبس.

<sup>(</sup>۲) مجموع الفتاوى : ۲۱/ ۱۹۹ .

من يجدد لها دينها ١(١).

فكان بحق مجدد ذلك القرن ومعيد الأمة إلى منبعها الأصيل الكتاب والسنة .

ولاغرو في ذلك ، فهو إمام أهل السنة في عصره ، وقائد لواء الدفاع عن الحق والرد على أهل البدع والأهواء والزيغ والضلال .

ولما كان رحمه الله مدرسة في محاربة أهل الأهواء والبدع والرد عليهم وتفنيد باطلهم وتقويض مزاعمهم بالعمل قبل القول ، حرصت على دراسة أثاره المروية عنه في هذا الباب ، والتعرف على منهجه في الرد على المبتدعة ، وعلى منهجه في التعامل معهم ، وأحكام ذلك ، فكان اختياري لموضوع رسالتي لنيل درجة الماجستير ، الذي وافق عليه قسم العقيدة في كلية أصول الدين بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، وتقرر أن يكون عنوانها : « عنه الله عنم التعامل على الفوق وأهل الأهواء والبدي » .

ولقد سبقت دراسات وأبحاث حول هذا الموضوع ، منها :

- رسالة الدكتور عبدالله بسن سليمان الجاسر: «أصول الدين عند الإمام أحمد بن حنبل»، وهي رسالة قيّمة تعرض فيها الباحث إلى ماروي عن الإمام أحمد من أصول في التوحيد والنبوة والصحابة والإمامة والقدر والإيمان والبعث وغير ذلك، وذكر باختصار موقف الإمام أحمد من أهم الفرق في عصره.

وهي رسالة قيمة ، استفدت منها ، ولاضير أن يستفيد طلاب العلم من كتابات أساتذتهم وشيوخهم ، بل هذا هو المرغوب ،

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود في الملاحم: ٢/ ٤٢٤ رقم ٤٢٩١ ، والحاكم في المستدرك: ٣/ ٢٥٥ ، وقال سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز حفظه الله: «هذا الحديث إسناده جيد ، ورجاله كلهم ثقات ، وقد صححه الحاكم والحافظ العراقي والعلامة السخاوي وآخرون » . مقدمة الطبعة الثانية لكتاب أحمد بن حجر آل بوطامي : « الشيخ محمد بن عبدالوهاب » ص : ٣ ، ٤ ، وصححه الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة برقم : ٥٩٩ .

- فللدكتور عبدالله الجاسر الشكرعلي جهوده في رسالته.
- رسالة عبدالإله بن سلمان الأحمدي للماجستير: «المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة ، جمع فيها مانقل عن الإمام أحمد من مسائل ورسائل في أصول العقيدة من الكتب المطبوعة وبعض المخطوطات ، وقد أفدت منها أيضاً.
- ٣ رسالة عيسى يوجا آر مصطفى للماجستير: «موقف الإمام أحمد بن
   حنبل من الزنادقة والجهمية » وهي رسالة جيدة استفدت منها .

وقد شد عزيمتي وشحذ همتي ورغبني في أن أتقحم غمار هذا الموضوع، فأختاره موضوعاً لرسالتي الماجستير أمور، أهمها:

- أن هذا الموضوع يحتاج إلى جمع أقوال الإمام أحمد المنقولة عنه في الفرق وأهل الأهواء والبدع ، ولا أدعي الحصر في بحثي هذا ، ولكني أرى أننى قد أوردت جملة طيبة .
- ٢ أن منهج الإمام أحمد يحتاج إلى إيضاح بشكل تفصيلي في الرد على
   الفرق .
- ٣ أن الموقف العملي للإمام أحمد من أهل الأهواء والبدع ، يحتاج هو الآخر إلى إيضاح وتجلية .
  - ٤ أن أموراً هامة تحتاج إلى أن يركز عليها ، ومنها :
    - أ بيان حكم الإمام أحمد على الرافضة .
  - ب حقيقة موقف الإمام أحمد من الإمام أبي حنيفة رحمهما الله.
  - ج-مناقشة من يزعم أن الإمام أحمد ينقطع عند الاستدلال بالعقل.
     وغيرها من الأمور الهامة الجديرة بالبحث.
  - الرغبة الملحة في خدمة تراث إمام أهل السنة والجماعة في هذا الباب.
    - ٦ بيان ضلال الفرق وعوارها وانحرافها عن الجادة .
    - ٧ الإسهام بجهد المقل في خدمة معتقد أهل السنة والجماعة .
       وسأعرض فيما يلى لخطة البحث :

## الخطة العامة للبحث :

تتكون الرسالة من مقدمة وتمهيد وستة أبواب وخاتمة.

فالمقدمة وفيها: بيان لأهمية الموضوع ، وأسباب اختياري له ، والخطة العامة للبحث .

والتمهيد: يشتمل على الآتي:

١ - ترجمة موجزة للإمام أحمد رحمه الله.

٢ - أهم المصادر في أقواله ومواقفه .

٣ - نشأة الافتراق ، وأشهر الفرق في عصر الإمام أحمد .

منهج الإمام أحمد في تلقى العقيدة وتقريرها إجمالاً.

توثيق مصنفات الإمام أحمد التالية:

أ - الردعلي الزنادقة والجهمية .

ب-رسالة الاصطخري.

ج - رسالة مسدد بن مسرهد .

والباب الأول: منهج الإمام أحمد في الرد على الفرق عموماً ، وفيه

فصلان : مرم ( و المراد المراد الإمام أحمد لأقوال أهل البدع ومذاهبهم .

الفصل الثاني: بيان الإمام أحمد للحق فيما خالفوا فيه بالدليل.

والباب الثاني: موقف الإمام أحمد من المرجئة ، وفيه أربعة فصول:

الفصل الأول: ماورد عن الإمام أحمد فيهم.

الفصل الثاني : منهجه في الرد عليهم .

الفصل الثالث: حكمه عليهم.

الفصل الرابع: موقف الإمام أحمد من أصحاب الرأي، وفيه خمسة مباحث:

المبحث الأول: نبذة مختصرة عن الرأي ومدرسته.

المبحث الثاني: عرض ماورد عن الإمام أحمد في أهل الرأي.

المبحث الثالث: (منهجه في الرد عليهم )

المبحث الرابع: حكمه عليهم.

المبحث الخامس: حقيقة ماورد عن الإمام أحمد في الإمام أبي حنيفة.

والباب الشالث: موقف الإمام أحمد من الخوارج والرافضة. وفيه

فصلان:

الفصل الأول: موقف الإمام أحمد من الخوارج ، وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: ماورد عن الإمام أحمد في الخوارج.

المبحث الثاني: رمتهجه في الرد عليهم

المبحث الثالث: حكمه عليهم.

الفصل الثاني: موقف الإمام أحمد من الرافضة ، وفيه ثلاثة

مباحث:

المبحث الأول: ماورد عن الإمام أحمد في الرافضة.

المبحث الثاني: منهجه في الرد عليهم

المبحث الثالث: حكمه عليهم.

والباب الرابع: موقف الإمام أحمد من الجهمية والمعتزلة ، وفيه فصلان:

الفصل الأول: موقف الإمام أحمد من الجهمية ، وفيه ثلاثة

مباحث :

المبحث الأول: ماورد عن الإمام أحمد في الجهمية.

المبحث الثاني: ﴿ منهجه في الرد عليهم

المبحث الثالث: حكمه عليهم.

الفصل الثاني: موقف الإمام أحمد من المعتزلة، وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: ماورد عن الإمام أحمد في المعتزلة.

المبحث الثاني: (منهجه في الرد عليهم ب

المبحث الثالث: حكمه عليهم.

والباب الخامس : موقف الإمام أحمد من الصوفية ، وهو في فصلين :

الفصل الأول منهج الإمام أحمد في الرد على الصوفية .

الفصل الثاني: حكم الإمام أحمد على الصوفية.

الباب السادس: موقف الإمام أحمد العملي من الفرق وأهل الأهواء والبدع.

ويشتمل هذا الباب على تمهيد وخمسة فصول:

فالتمهيد فيه بيان لأهمية الموقف العملي.

والفصول كالتالي :

الفصل الأول: التحذير من المبتدعة بالتأليف فيهم والمناظرة لهم.

الفصل الثاني: حكم الرواية عنهم وقبول شهادتهم.

الفصل الثالث: التعامل معهم ، ويشتمل هذا الفصل على ستة

مباحث:

المبحث الأول: حكم هجرهم.

المبحث الثاني: حكم السلام عليهم.

المبحث الثالث: حكم مناكحتهم.

المبحث الرابع: حكم أكل ذبائحهم.

البحث الخامس: حكم عيادة مرضاهم.

المبحث السادس : حكم توريثهم وإرثهم .

الفصل الرابع: حكم الصلاة خلفهم وعليهم.

الفصل الخامس: في أمور أخرى ، ويشتمل على مبحثين:

المبحث الأول: لعن المبتدعة والدعاء عليهم.

المبحث الثاني: إظهار العداوة والبغض لهم ، ويشتمل على سبعة

مطالب:

المطلب الأول: عقوبتهم إما بالسجن أو بالطرد أو بالتعدي عليهم أو الحكم بقتلهم، والفرح بما ينزله الله

بهم من ذلك .

المطلب الثاني: غيبتهم والسخرية منهم.

المطلب الثالث: منع البيع والشراء منهم والشفعة لهم.

المطلب الرابع: منع الاستعانة بهم في الجهاد.

المطلب الخامس: منع الاطلاع على مؤلفاتهم.

المطلب السادس: منع تلقى أبنائهم العلم عند العلماء.

المطلب السابع: النهي عن تلقي العلم عنهم.

#### والخاتمة:

وفيها أبرز بإيجاز أهم ماجاء في الرسالة ، وأهم النتائج التي توصلت إليها في البحث .

وفيما يلي أشير إلى بعض النقاط في المنهج الذي اتبعته في إعداد هذه الرسالة :

أقتصر في التعريف بالأعلام غالباً على كتاب السير للذهبي ،
 والشذرات لابن العماد ، وقد يضاف إليهم طبقات الحنابلة لابن أبي
 يعلى ، وغيره عمن جمع وترجم لعلماء الحنابلة .

هذا بالنسبة لمصادر الأعلام.

أما بالنسبة لمادة التعريف بهم ، فأقتصر على الاسم والوفاة إن كان مشهوراً ، وإن كان غير مشتهر أضفت بعض ما يعرف به ، والغالب الاكتفاء بتعريف الذهبي في السير أو ابن أبي يعلى في الطبقات .

" توجد بعض الرموز والمصطلحات في هذا البحث ومنها: أقول السير وأريد: سير أعلام النبلاء للذهبي ، والطبقات وأريد: طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ، ودرء التعارض وأريد: درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ، والشذرات وأريد: شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلي ، والمناقب وأريد: مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي ، ومجموع الفتاوى وأريد: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن

X

تيمية رحمه الله ، وغيرها من المصطلحات.

إذا ذكرت بعد إحالتي إلى كتاب السنة للخلال: وإسناده صحيح المعتمد غالباً على حكم محقق الكتاب على إسناده وإذا ذكرت الإحالة مجردة ففي إسناد هذا الخبر مقال، وأشير إلى راوي الخبر عن الإمام أحمد.

بالنسبة لتخريج الأحاديث أذكر الكتاب والباب والجزء والصفحة وأحياناً رقم الحديث ، وإن كان الحديث في الصحيحين أكتفي بهما غالباً مع الإشارة إلى مسند الإمام أحمد وغيره وإن كان في غيرهما أخرج الحديث مما تيسر لدي مع ذكر أقوال العلماء في درجته .

في بعض المباحث التي يقل لدي ماورد عن الإمام أحمد فيها من أقوال، أتجه إلى كتاب المغني لابن قدامة وبعض كتب أئمة الفقه الحنبلي، وأنقل أقوالهم على اعتبار أنهم يتبنون مذهب الإمام أحمد ويوردون أقوال أئمة المذهب وغيرهم.

- فيما يتعلق بجنهج الإمام أحمد في الرد على الفرق قسمت الرد إلى أساسي وثانوي ، أو أصول وسمات ، فالأصول هي الشوابت والأركان التي قام عليها منهج الإمام أحمد في رده على فرقة معينة ، وأما الثانوي أو السمات فهي مستنبطة من بعض نصوص الإمام أحمد وأفعاله ، وليست أصولاً في منهجه ، إنما هي بمثابة المتابعة للأصول ، ويستأنس بها ليس إلا ، وقد تتكرر بعض الأصول والسمات في رده على بعض الفرق .

وفي الختام يتوجب علي الشكر لدولتنا الرشيدة المعطاءة وعلى رأسها رائد التعليم الأول وباني نهضتها الحديثة خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبد العزيز آل سعود حفظه الله وأمد في عمره وسمو ولي عهده الأمين الأمير عبد الله بن عبد العزيز آل سعود حفظه الله وسمو النائب الثاني الأمير سلطان بن عبد العزيز آل سعود حفظه الله على أياديهم البيضاء

الكثيرة على أبناء المملكة بخاصة ، وطلاب العلم بعامة ، ونسأل الله أن يبارك في أعمالهم وأن يجزيهم خير الجزاء إنه سميع مجيب .

وكذلك هو لجامعتي الغالية التي تربيت فيها واستفدت من مشايخها وعلمائها ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ممثلة في كليتي الحبيبة وقسم العقيدة ، عمادة ورئاسة قسم وعلماء وأساتذة على الجهود العظيمة المتواصلة في سبيل العلم وطلابه ، وأخص بشكري ودعائي صاحب الفضيلة شيخي وأستاذي الشيخ / عبد العزيز بن عبد الله الراجحي حفظه الله الأستاذ في قسم العقيدة على جهوده المتواصلة في توجيهي إلى أقوم الطرق وعلى ملاحظاته التي كانت السبب بعد توفيق الله في تسديد مسيرتي في بحثى .

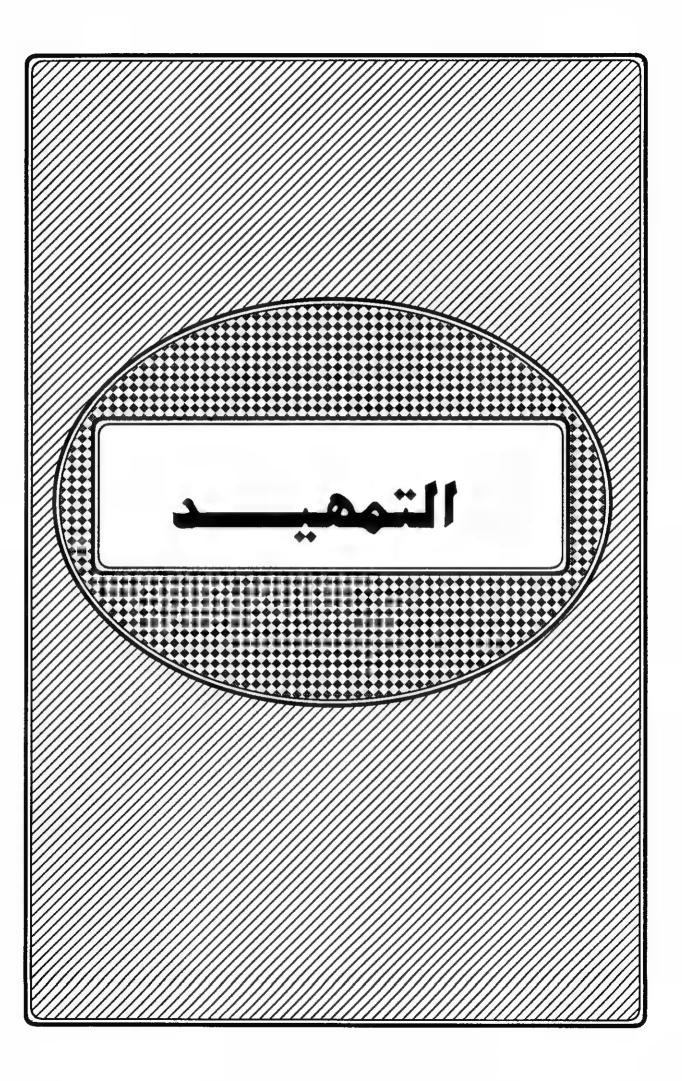
وأوجب الشكر وأجزله إلى صاحب المعالي سماحة والدي ومن له بعد الله الفضل علي حفظه الله وأمد في عمره على مابذل لي ويبذل .

والشكر موصول لصاحبي الفضيلة المناقشين على تفضلهما بقراءة الرسالة وتقويمها .

والله المحمود على إحسانه وتوفيقه وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين والله أعلم .

وصلى الله وسلم على نبينا محمد و آله .

وكتبه عبدالرحمن بن عبدالله بن عبدالمحسن التركي كلية اصول الدين الرياض



## <del>7180</del>

# أولاً: ترجمة موجزة (١١٤١١ الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله:

#### اسمه ونسبه وكنيته :

هو أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن إدريس بن عبدالله بن حيان بن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله بن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة بن عُكَابة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل بن قاسط بن هنب ابن أفصى بن دُعْمي بن جَديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان بن أد بن أدد بن الهَمَيْسَع بن حمل بن النَّبت بن قَيْذار بن إسماعيل بن إبراهيم الخليل عليه السلام .

كذا ذكره ابنه صالح في سيرته (٢) ، وابن الجوزي في مناقب الإمام أحمد (٣) ، واعتمده الخطيب البغدادي في تاريخه (٤) وغيرهم ، غير أنه حصل وهم من بعض العلماء فساقوا نسبه إلى مازن بن ذهل بن شيبان وهو غير (١)

ويكنى بأبي عبدالله ، ولم يعلم عن أحد خلاف ذلك(٦) .

<sup>(</sup>۱) سيرة الإمام أحمد رحمه الله كتب فيها كتب كثيرة وأشبعت بحثاً ومن أراد مزيد بحث فيها فليرجع لترجمة الإمام أحمد في سيرة ابنه صالح وماكتبه الذهبي في سير أعلام النبلاء: ج١١، وفي تاريخ الإسلام، وابن الجوزي في مناقب الإمام أحمد وغيرهم.

<sup>(</sup>٢) ص: (٢٧).

<sup>(</sup>٣) ص: (٦١).

<sup>(3) 3/413,313.</sup> 

<sup>(</sup>٥) ينظر بسط ذلك في مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي : (١٦ - ٢١) ، وتاريخ بغداد للخطيب البغدادي : ١٦/ ٤١٤ - ٤١٤ .

<sup>(</sup>٦) مع أن صالحا ابنه يكبر عبدالله بنحو عشر سنوات إلا أن الإمام أحمد اشتهر بأبي عبدالله ولم يذكر - على حد علمي - أحد من المؤرخين سبباً لذلك ، والراجح عندي أن الإمام أحمد كان يكنى بأبي عبدالله قبل ولادة صالح فكنى به بعد ولادته .

ولادته ونشأته وطلبه للعلم ،

ولد الإمام أحمد في ربيع الأول سنة أربع وستين ومائة ، وجيئ به حَمْلاً من مرو<sup>(۱)</sup> إلى بغداد، وتوفي أبوه شاباً وهو ابن ثلاثين سنة والإمام أحمد طفل فتولت أمه صفية تربيته تربية دينية ، وكان رحمه الله متجهاً من صباه إلى الصلاح والخير ، وعلامات النجابة والنبوغ ظاهرة عليه (٢).

ابتدأ في طلبه للعلم وتحصيله مبكراً ، قال أبو بكر المرُّوذي (٣) : قال لي

أبو عبدالله: «كنت وأنا غُلَيم أختلف إلى الكتاب . . . » (٤).

وأول من كتب عنه الحديث أبو يوسف القاضي (٥) صاحب أبي حنيفة رحمه الله ، وطلب الحديث وهو ابن ست عشرة سنة .

وابتدأ بعلماء بغداد ، ثم رَحَل إلى الكوفة والبصرة ومكة والمدينة واليمن والشام وغيرها ، وكتب عن طائفة كبيرة من علمائها .

وأبرز من تلقى عنه العلم الإمام محمد بن إدريس الشافعي (١) وسفيان بن عيينة (٧) ويحيى القطان (٨) ووكيع بن الجراح (٩) وعبدالرحمن بن

<sup>(</sup>١) من أشهر مدن خراسان . معجم البلدان : ١١٢/٥ .

<sup>(</sup>٢) سيرة الإمام أحمد لابنه صالح: (٢٦) ، مناقب أحمد لابن الجوزي: (٢٢) ومابعدها .

<sup>(</sup>٣) هو : أحمد بن محمد بن الحجاج الإمام المحدث أبو بكر المروذي ، كان المقدم من أصحاب الإمام لورعه وفضله وهو الذي تولى إغماض الإمام لما مات وغسله ، توفي سنة ٢٧٥ ه . ينظر : طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى : ١/٥٦ ، تاريخ بغداد : ٤/٣/٤ ، السير : ١/٣٠ ).

<sup>(</sup>٤) مناقب أحمد: (٢٣).

<sup>(</sup>٥) هو: يعقوب بن إبراهيم بن حَبيب بن حُبيش الإمام العلامة القاضي أبو يوسف الأنصاري الكوفي ، لازم أبا حنيفة وتفقه به ، توفي سنة ١٨٢ هـ . ينظر السير : ٨/ ٤٧ ، شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلي : ١/ ٢٩٨ .

<sup>(</sup>٦) هو: محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان أبو عبدالله الشافعي القرشي صاحب المذهب ا توفي سنة ٢٠٤ هـ. السير: ١/٥، شذرات الذهب: ٩/٢.

<sup>(</sup>٧) هو : سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون مولى محمد بن مزاحم الإمام الحافظ أبو محمد الله الكوفي ، توفي سنة ١٩٨ ه. السير : ٨/ ٤٠٠ ، الشذرات : ١/ ٣٥٤ .

<sup>(</sup>٨) هو: يَحي بن سعيد بن فروخ الإمام الحافظ أبو سعيد التميمي مولاهم البصري ، توفي سنة ١٩٨ هـ . السير : ٩/ ١٧٥ ، الشذرات : ١/ ٣٥٥.

<sup>(</sup>٩) هو: وكيع بن الجراح بن مليح بن عدي الإمام الحافظ أبو سفيان الرؤاسي الكوفي • توفي سنة ١٩٧ هـ ، السير: ٩/ ١٤٠ ، الشذرات: ٣٤٩/١ .

مهدي (۱) ويزيد بن هارون (۲) وعبدالرزاق الصنعاني (۳) وخلق كثير (٤) ؛ قال ابن الجوزي (۵) : « شيوخه الذين روى عنهم في المسند عَدَدتُهم فبلغوا مائتين وثمانين رجلاً ، وشيوخه الذين روى عنهم وسمع منهم يزيدون على الأربعمائة » (۱) .

#### علمه وزهده وورعه ،

من ارتحل في طلب العلم ولازم المشايخ وداوم على ذلك ؛ فإنه يحصل ثروة علمية لاتحصى وهذه حال إمامنا الإمام أحمد رحمه الله " فقد هيأ الله الكريم بمنّه وفضله له السّبُّل ولم يتوانَ رحمه الله عن فعل أي سبب يُقربه إلى الله ، فداوم على العلم وتحصيله وارتحل له حتى حاز قصب السبق الذي لم يحزه غيره فجمع الله له بمنه وفضله العلوم النافعة الشرعية كلها ؛ قال إبراهيم الحربي (٧) : « رأيت أبا عبدالله كأن الله جمع له علم الأولين والآخرين من كل صنف " (٨).

ورزقه الله حظاً وافراً من الزهد والورع والصبر ، فكانت مجالسه مجالس العلم والأدب ، وذكر الآخرة ، قال سليمان بن الأشعث

<sup>(</sup>۱) هو: عبدالرحمن بن مهدي بن حسان بن عبدالرحمن الإمام الناقد الحافظ أبو سعيد العنبري، توفي سنة ۱۹۸ ه. السير: ٩/ ١٩٢ ، الشذرات: ١/ ٣٥٥ .

<sup>(</sup>٢) هـ و : يزيد بـ ن هارون بن زاذي الأمام القـدوة أبو خـ الـد السلمي الواسطي ، توفي سنة ٢٠٦ هـ . السير : ٩/ ٣٥٨ ، الشذرات : ٢/ ١٦ .

<sup>(</sup>٣) هو: عبدالرزاق بن هَمَّام الصنعاني الحافظ الكبير أبو بكر الحميري ، صاحب المصنف وعالم اليمن في وقته ، توفي سنة ٢١١ هـ . السير : ٩/ ٥٦٣ ، الشذرات : ٢/ ٢٧ .

<sup>(</sup>٤) ينظر بسط جيد للعلماء الذين تلقى عنهم الإمام أحمد في كتاب مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي ، حيث رتبهم - تسهيلاً - على حروف المعجم (١٢١ - ١٤٢).

<sup>(</sup>٥) هو: عبدالرحمن بن علي بن محمد بن علي الحافظ جمال الدين أبو الفرج بن الجوزي القرشي التيمي الحنبلي صاحب التصانيف ، توفي سنة ٥٩٧ ه. السير: ٢/ ٣٦٥ ، ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب: ١/ ٣٩٩ .

<sup>(</sup>٦) ينظر المصعد الأحمد للجزري: ٣٤، السير: ١٨١/١١.

 <sup>(</sup>٧) هو: إبراهيم بن إسحاق الشيخ العلامة أبو إسحاق البغدادي الحربي ، توفي سنة ٢٨٥ هـ .
 السير : ٣٥٦/١٣ ، الشذرات : ٢/١٩٠ .

<sup>(</sup>٨) طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى : ١/١، السير : ١٨٨/١١ .

السجستاني (١): • مارأيت أحمد بن حنبل ذكر الدنيا قط » (٢).

وكان رحمه الله ورعاً إلى حد التنزه عن الحلال فلم يقبل صلات الولاة وعطاياهم ولم يدخل في شيء من الولايات والمناصب ، وأكرى نفسه من الحمالين عند خروجه من اليمن ، وعرض عليه عبدالرزاق دراهم فلم يقبلها ، وكان يحتاج للنفقة فيبيع بعض ملابسه ويرهن البعض ، ويكتب بالأجر ولايقبل من أحد عطية .

وكان رحمه الله شديد التمسك بالسنة والأثر معرضاً عن أهل البدع ناهياً عن مخالطتهم (٣) ، ومعظماً بالمقابل لأصحاب الحديث . قال في ذلك : «من عَظَم أصحاب الحديث تعظّم في عين رسول الله على ، ومن حقّرهم سقط من عين رسول الله على ؛ لأن أصحاب الحديث أحبار رسول الله على الله على الله على إلى الله على الله على

وكان يكره كتب الرأي وينهى عن النظر فيها (٣).

وكان من أبرز الأمور في حياة الإمام أحمد موقفه الباسل من محنة القول بخلق القرآن (٢) في عهد المأمون (٥) والمعتصم (٦) ثم الواثق (٤) عفا الله عنهم ، التي أمتحن فيها العلماء وأهل الحديث خاصة فهدوا بالضرب وقطع الأرزاق ؛ فمنهم من أقر وهو الغالب منهم تقية عملاً بقوله تعالى :

<sup>(</sup>۱) هو: سليمان بن الأشعث بن شداد الإمام الحافظ أبو داود السجستاني صاحب السنن والتصانيف، حدث كثيراً عن أحمد وله مصنف في مسائله، توفي سنة ٢٧٥ ه. السير: ٣٢/٣٣ ، طبقات الحنابلة: ١٩٩/١ .

<sup>(</sup>۲) مناقب أحمد لابن الجوزى: ۳۲۹.

<sup>(</sup>٣) وسيأتي مزيد تفصيل في ثنايا هذا البحث .

<sup>(</sup>٤) مناقب أحمد : ٢٤٧ . آ

<sup>(</sup>٥) هو: عبدالله بن هارون الرشيد الخليفة أبو العباس أول من دعا إلى القول بخلق القرآن من الخلفاء ، توفي وهو في البذندون من قرى الثغر قريب طرسوس وكان في غزو للروم سنة ٢١٨ هـ. السير: ١٠/ ٢٧٢ ، الشذرات: ٣٩/٢ .

<sup>(</sup>٦) هـو: محمد بـن هـارون الرشيد الخليفة أبو إسحاق ، توفي سنة ٢٢٧ هـ. السير: ١٠/ ٢٩٠، الشذرات: ٢/٣٢ ومابعدها.

<sup>(</sup>٧) هو: هارون بن المعتصم بالله الخليفة أبو جعفر ، توفي سنة ٢٣٢ هـ بسامراء . السير : ٣٠٦/١٠

﴿ إِلَّا مَنُ أَكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَنِنَ بِٱلِّيمَانِ ﴾ [سورة النحل: ١٠١] ، ومنهم من استمر على موقفه غير مبال بالموت ؛ فمنهم من قتل كأحمد بن نصر الخزاعي (١) ، ومنهم من مات في الطريق إلى الخليفة المأمون وهو محمد بن نوح (٢) ، ومنهم من بقي صامداً على متن العزيمة الصادقة وهو حال إمامنا الإمام أحمد بن حنبل ، فبموقفه هذا استحق لقب الإمام الصابر رحمه الله رحمة واسعة .

#### ثناء العلماء عليه ،

للجمع الإمام أحمد رحمه الله هذه الفضائل والمحامد أثنى عليه مشائخه وأقرانه ومن جاء بعده ثناءً بالغا ، قال عبدالرزاق : "مارأيت أفقه من أحمد ولاأورع ""، وقال الشافعي : "خرجت من بغداد وماخلفت بها أحداً أورع ولاأتقى ولا أفقه - قال الراوي - وأظنه قال : - ولا أعلم من أحمد ابن حنبل "(3) ، وقال علي بن المديني (6) : " إن الله أيد هذا الدين برجلين لاثالث لهما أبو بكر الصديق يوم الردة ، وأحمد بن حنبل يوم المحنة "(1) وقال قتيبة بن سعيد (٧) : " لو أدرك أحمد بسن حنبل عصر الشوري (٨)

<sup>(</sup>۱) هو: أحمد بن نصر بن مالك بن الهيثم الإمام الشهيد أبو نصر الخزاعي ، قتله الواثق في المحنة سنة ٢٣١ هـ. السير: ١٦٦/١١ ، الشذرات: ٢٩/٢ .

 <sup>(</sup>۲) هو: محمد بن نوح بن ميمون بن عبدالحميد العجلي المعروف بالمضروب ، توفي محبوساً
 في طريقه إلى المأمون زمن المحنة سنة ۲۱۸ هـ . تاريخ بغداد : ۳۲۲ /۳ .

<sup>(</sup>٣) منّاقب أحمد: ٨٧.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: ١٤٣، تاريخ بغداد: ١٩/٤، مناقب الشافعي للبيهقي: ١/ ٥٢٩.

<sup>(</sup>٥) هو: على بن عبدالله بن جعفر بن نجيح الشيخ الإمام الحجة أبو الحسن السعدي مولاهم البصري المعروف بابن المديني ممن أجاب في المحنة تقية ولم يحدث عنه الإمام أحمد بعد ذلك " توفي سنة ٢٣٤ ه. السير: ١١/١١ ، طبقات الحنابلة: ١/٢٥٠.

<sup>(</sup>٦) مناقب أحمد : ١٤٨ ، تاريخ بغداد : ١٨/٤.

<sup>(</sup>٧) هو: قتيبة بن سعيد بن جميل الإمام المحدث أبو رجاء الثقفي من موالي الحجاج بن يوسف، توفي سنة ٢٤٠ ه. السير: ١٣/١١، الشذرات: ٩٤/٢.

ر (۸) هو: سفيان بن سعيد بن مسروق الشيخ الإمام أبو عبدالله الثوري الكوفي • توفي سنة المراه . له ترجمة طيبة في السير: ٧/ ٢٢٩ - ٢٧٩ .

ومالك (۱) والأوزاعي (۲) والليث (۳) لكان هو المقدم (٤) ، وقال يحيى بن معين (٥) : والله ما تحت أديم السماء أفقه من أحمد بن حنبل ، ليس في شرق ولاغرب مثله (٦).

#### بعض تلاميده ،

اشتهر الإمام أحمد رحمه الله بعلمه وزهده وورعه وإخلاصه لله ا وبعد صموده في محنة القول بخلق القرآن بلغت شهرته الآفاق ، فارتحل إليه عدد كبير من طلبة العلم ليسمعوا منه الحديث ويتعلموا منه الفقه والعقيدة وحسن الأدب والسمت .

قال الحسن بن إسماعيل (٧) عن أبيه: «كان يجتمع في مجلس أحمد زهاء خمسة آلاف أو يزيدون وأقل من خمسمائة يكتبون والباقون يتعلمون منه حسن الأدب والسمت » (٨).

وذكر ابن الجوزي في مناقب الإمام أحمد رحمه الله عدداً كبيراً منهم (٩)،

<sup>(</sup>١) هو: مالك بن أنس بن مالك شيخ الإسلام إمام دار الهجرة أبو عبدالله الأصبحي، توفي سنة ١٧٩ هـ. السد: ٢٨ - ١٢١.

سنة ١٧٩ هـ. السير: ٨/٣٤ - ١٢١ .

(٢) هـو: عبدالرحمن بين عمرو بن يُحْمَد شيخ الإسلام وعالم أهـل الشام أبـو عمرو الأوزاعي نسبة إلـى محلة الأوزاع بدمشـق، توفي سنة ١٥٧ هـ. السير: ١٧٧/ - ١٣٤.

<sup>(</sup>٣) هو: الليث بن سعد بن عبدالرحمن الإمام الحافظ وعالم الديار المصرية أبو الحارث الفَهُمي من الموالي ، توفي سنة ١٧٥ هـ. السير: ٨/ ١٢٢.

<sup>(</sup>٤) مناقب أحمد: ٤٠١، حلية الأولياء لأبي نعيم الأصبهاني: ١٦٦/٩.

<sup>(</sup>٥) هو: يحي بن معين بن عون بن زياد الإمام الحافظ شيخ المحدثين أبو زكريا الغَطَفاني المري مولاهم البغدادي عمن أجاب في المحنة تقية ، توفي سنة ٢٣٣ هـ . السير : ١١/١٧ ، طبقات الحنابلة : ٢٠٢/١ .

<sup>(</sup>٢) الصعد الأحمد: ٧٧.

<sup>(</sup>٧) تنظر أخبساره ومرويات عسن الإمام أحمد في: طبقات الحنابلة: ١٤١/، المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد لابن مفلح: ٣٦٣، المنهج الأحمد للعليمي: ١٤١/،

<sup>(</sup>٨) السير: ٣١٦/١١ .

<sup>(</sup>۹) ص: ۱۲۱ – ۱۶۲.

وذكر المزي (۱) منهم (۸٥) راوياً (۲) والعليمي (۲) (۵۷۸) نفساً ثم قال:

الصحاب الإمام أحمد من الفقهاء المشهورين ماقة وثلاثون نفساً . . . ثم ذكرهم وقال: « ومنهم المقل عنه ، ومنهم المكثر ، وهم أيضاً متفاوتون في المنزلة عند أحمد والنقل عنه والضبط والحفظ « فمن المكثرين عنه إبراهيم المنزلة عند أحمد والنقل عنه والضبط والحفظ « فمن المكثرين عنه إبراهيم الحربي ، وإبراهيم بن هانيء وولده إسحاق ، وأبو طالب أحمد المشكاني « وأبو بكر المروذي ، وأبو بكر الأثرم ، وأبو الحارث أحمد « وإسحاق بن منصور الكوسج ، وإسماعيل الشالنجي ، وأحمد بن محمد الكحال ، وأبو النضر إسماعيل ، وبشر بن موسى ، وبكر بن محمد ، وحرب الكرماني « والحسن بن ثواب ، والحسن بن زياد ، وأبو داود السجستاني « وسندي الخواتيمي ، وعبدالله ، وصالح ، وعبدالله بن فوران ، وعبدالملك الميموني ، والفضل بن زياد . . وغيرهم . وبقية الأصحاب الذين ذكرتُهم في هذا الكتاب صحبوا الإمام أحمد وقرأوا عليه الحديث وغيره ، ورووا عنه ، وبعضهم نقل عنه مسائل في الفقه (٤).

وممن روى عنه الحديث من أصحاب الصحاح والسنن: البخاري ومسلم وأبو داود، ومن شيوخه عبدالرزاق والشافعي، ومن أقرانه علي بن المديني، ويحي بن معين، وخلق آخرون... (٥).

<sup>(</sup>۱) هـو: يوسف بن عبدالرحمن بن يوسف بن عبدالملك الحافظ الكبير أبو الحجاج المزي الشافعي ، توفي سنة ٧٤٢هـ . الشذرات : ٦/ ١٣٥ ، مقدمة كتاب تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، تحقيق : بشار عواد معروف .

<sup>(</sup>٢) تهذیب الکمال: ١/ ٤٤٠ - ٤٤٤.

<sup>(</sup>٣) هو: عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن المؤرخ أبو اليمن العليمي الحنبلي من أهل القدس ، توفي سنة ٩٢٨ هـ . الأعلام للزركلي : ١٠٨/٤ .

<sup>(</sup>٤) المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد: ١/ ٣٥١ - ٣٥٤.

<sup>(</sup>٥) السير: ١٨١/١١ - ١٨٢ ، وقال الذهبي: لحدَّث عنه البخاري حديثاً وحدث عنه مسلم وأبو داود بجملة وافرة . . . ٤ ، وتعود قلة تحديث البخاري عن أحمد ؛ لأن البخاري شارك أحمد في كثير من شيوخه لذا عزت وندرت الرواية عنه .

## زوجات الإمام أحمد وأبناؤه ،

لقد كان الإمام أحمد رحمه الله شديد الإقبال على العلم ، وسافر في طلبه السفر البعيد ووفر على تحصيله الزمان الطويل ولم يتشاغل بكسب ولانكاح حتى بلغ منه ماأراد ، قال رحمه الله : «ماتزوجت إلا بعد الأربعين »(1).

لذلك تأخر زواج الإمام أحمد وكانت أولى زوجاته عبّاسة بنت الفضل أم ابنه صالح  $^{(1)}$  قال زهير بن صالح  $^{(1)}$ :  $^{(2)}$  تزوج جدى رحمه الله أم أبي عباسة بنت الفضل من العرب  $^{(2)}$  ولم يولد له منها غير أبي ثم توفيت  $^{(2)}$  وقد عاش الإمام أحمد معها ثلاثين سنة كما قال رحمه الله :  $^{(3)}$  أم صالح ثلاثين سنة فما اختلفت أنا وهي في كلمة  $^{(3)}$ .

ثم تزوج بعد وفاة عباسة ريحانة وهي أم عبدالله ، قال زهير بن صالح: « لما ماتت عباسة أم صالح تزوج جدي بعدها امرأة من العرب يقال لها ريحانة فولدت له عمي عبدالله لم يولد له منها غيره » (٥).

وإلى جانب زوجتيه اشترى الإمام أحمد جارية تسرَّى بها واسمها حُسن (٢) ، قال زهير بن صالح: « لما توفيت أم عبدالله ، اشترى حُسن فولدت منه أم علي واسمها زينب ، ثم ولدت الحسن والحسين توأما وماتا بالقرب من ولادتهما ، ثم ولدت الحسن ومحمداً فعاشا حتى صارا من السن إلى نحو الأربعين سنة ، ثم ولدت بعدهما سعيداً » (٧) .

<sup>(</sup>١) مناقب أحمد: ٧٢.

 <sup>(</sup>۲) هو: زهير بن صالح بن أحمد بن حنبل حدَّث عن والده ، توفي سنة ٣٠٣ هـ . الطبقات :
 ۲/ ۶۹ ، المقصد الأرشد : ٤٣٣ ، تاريخ بغداد : ٨/ ٤٨٦ ، المنهج الأحمد : ٢/ ٤ .

<sup>(</sup>٣) مناقب أحمد: ٢٩٨ ، المنهج الأحمد: ١/٤٧٤ .

<sup>(</sup>٤) الطبقات: ١/ ٢٨٨ ، المنهج الأحمد: ١/ ٤٧٤ .

<sup>(</sup>٥) مناقب أحمد: ٢٩٩، الطبقات: ١/٢٩٨.

<sup>(</sup>٦) مناقب أحمد: ٣٠١، الطبقات: ١/٢٩٨، المنهج الأحمد: ١/٤٧٤.

<sup>(</sup>٧) مناقب أحمد: ٣٠١، الطبقات: ١/٤٢٩، ترجمة الإمام أحمد - ضمن تاريخ الإسلام - حوادث ووفيات: ٢٤١ - ٢٥٠: ص ٨٧.

هذا بالنسبة لزوجات الإمام أحمد ، أما أولاده فقد أنجب ابنه الأكبر صالح سنة ٢٠٣ هـ ، وكان يكنى أبا الفضل ، وكان أحمد يحبه ويكرمه ويدعو له ، وقد ابتلي بالعيال على حداثة سنه ، سمع أباه أحمد ، وروى عنه ابنه زهير ، تقلد قضاء الرقة (١) ، ثم عاد إلى بغداد ، ثم تقلد قضاء أصبهان (٢) ومات بها سنة ٢٦٥ ه.

وابنه الثاني عبدالله ولد سنة ٢١٣ هـ ، ويكنى أبا عبدالرحمن وكان عالماً بعلل الحديث وأسماء الرجال ، وكان أروى الناس عن أبيه وسمع عنه معظم تصانيفه ، توفى سنة ٢٩٠ هـ .

هؤلاء المشهورون من أبناء الإمام أحمد ، وقد ورد عند ابن الجوزي وغيره أن الإمام أحمد أنجب زينباً وفاطمة والحسن والحسين ومحمداً وسعيدا إلا أن أخبارهم غير متكاملة لدينا (٣).

## مۇلغاتىسە ،

- ١ المسند . مطبوع .
- ٢ الزهد . مطبوع .
- ٣ فضائل الصحابة . مطبوع .
- ٤ العلل ومعرفة الرجال . مطبوع .
  - ٥ الورع . مطبوع .
  - ٦ الأشربة الصغير . مطبوع .
    - ٧ الأشربة الكبير (٤).
    - ٨ الصلاة . مطبوع .

مدینة مشهورة على الفرات بینها ویین حران ثلاثة أیام . معجم البلدان : ٣/ ٥٩ .

 <sup>(</sup>٢) مدينة مشهورة من أعلام المدن الإيرانية حالياً . معجم البلدان : ١٠٦/١ - ٢٠٠٠.

<sup>(</sup>٣) ينظر بسط ذلك في المناقب : ٤٠٩ ، ٤١٥ .

<sup>(</sup>٤) ذكره ابن أبي يعلى في طبقات الحنابلة: ١٨٣/١.

- ٩ السنة . مطبوع .
- ١٠ الرد على الزنادقة والجهمية . مطبوع .
  - ۱۱ الإيمان . مخطوط <sup>(۱)</sup>.
    - ۱۲ كتاب التفسير (۲) .
  - ۱۳ كتاب الناسخ والمنسوخ (۳). ۱۶ كتاب جوابات القرآن <sup>(۱)</sup>.
  - ١٥ المقدم والمؤخر في القرآن (٥).

    - ١٦ كتاب الفرائض (أن) .
       ١٧ المناسك الصغير (١٥) .
       ١٨ المناسك الكبير (٨) .
  - ..ر ۱۹ كتاب طاعة الرسول (۹). مطبوع . ۲۰ كتاب التاريخ (۱۰) . ۲۱ حديث الشيوخ (۱۱) . ۲۲ كتاب الإرجاء (۱۲) .
- ٢٣ جواب الإمام أحمد عن سؤال في خلق القرآن (١٣). مطبوع.
  - (1)
- ينظر تاريخ الأدب العربي: ٣/ ٣١١ ، تاريخ التراث العربي: ٢٠٢/٢ . ينظر تاريخ بغداد: ٩/ ٣٧٥ ، الفهرست لابن النديم: ٣٢٠ ، طبقات الحنابلة: ١/ ١٨٣ . (٢)
  - ينظر ماسبق. (٣)
  - ينظر تاريخ بغداد : ٩/ ٣٧٥ . (٤)
    - ينظر المصدر السابق. (0)
  - ينظر الفهرست لابن النديم: ٣٢٠. (7)
  - ينظر تاريخ بغداد: ٩٥ ٥٧٥ ، تهذيب الكمال: ١٦٤/١. **(Y)**
  - ينظر تاريخ بغداد: ٩/ ٣٧٥ ، طبقات الحنابلة: ١٨٣/١ . (A)
    - ينظر الفهرست: ٣٢٠. (9)
    - ينظر تاريخ بغداد: ٩/ ٣٧٥. (1+)
    - ينظر تاريخ بغداد: ٩/ ٣٧٥. (11)
- روي. ينظر السنة للخلال: ١٥٧ ، سير أعلام النبلاء: ٢٤٣/١١ ، تاريخ التراث العربي: (11)
  - ينظر تاريخ التراث العربي : ٢٠٦/٢ ، وهي رسالة المتوكل المشهورة . (17)

۲۶ – کتاب الفتن <sup>(۱)</sup>.

٢٥ - فضائل أهل البيت <sup>(٢)</sup>.

٢٦ - رسالة الإمام أحمد إلى مسدد بن مسرهد (٣). مطبوع .

٢٧ - مسند أهل البيت . مطبوع .

۲۸ - كتاب نفي التشبيه <sup>(۱)</sup>.

۲۹ - كتاب الإمامة (<sup>ه)</sup>.

إضافة إلى مجموعة الرسائل والمسائل التي رواها عنه أبناؤه وتلاميذه ومن جاء بعده .

#### وناتــه ،

توفي الإمام أحمد رحمه الله يوم الجمعة الثاني عشر من ربيع الأول لسنة إحدى وأربعين ومائتين عن سبع وسبعين سنة وكانت جنازته مشهودة حيث حضرها من الرجال زهاء ثماغائة ألف ومن النساء زهاء ستين ألف امرأة (٦) ، وأراد ابنه صالح الصلاة عليه فنحاه ابن ظاهر وصلى عليه (٧) . رحمه الله رحمة واسعة .

<sup>(</sup>١) ذكره الحاكم في المستدرك: ٣/ ١٥٧.

<sup>(</sup>٢) ينظر فهرس مخطوطات الحديث بالظاهرية: ص ١٢٣.

<sup>(</sup>٣) ينظر طبقات الحنابلة: ١/ ٣٤١، فتاوى ابن تيمية: ٥/ ٣٨٠، ٣٨٦.

<sup>(</sup>٤) ينظر سير أعلام النبلاء: ١١/ ٣٣٠.

<sup>(</sup>٥) ينظر المصدر السابق.

<sup>(</sup>٦) ينظر سير أعلام النبلاء: ١١/ ٣٣٩ ، سيرة أحمد لصالح: ١٣٨ .

<sup>(</sup>٧) ينظر ماسبق من المصادر.

# ثانياً: أهم المصادر في أقوال الإمام أحمد ومواقفه

إن المصادر والمراجع التي حوّت أقوالاً للإمام أحمد ، وأبرزت دُرراً من مواقفه كثيرة مبثوثة في أمهات الكتب التي ألفت في ذلك العصر وماتلاه من العصور ، ومن أهم هذه المصادر والمراجع مايلي : -

- كتاب الرد على الجهمية والزنادقة: للإمام أحمد بن حنبل الطبع عدة مرات بتعليق فضيلة الشيخ إسماعيل بن محمد الأنصاري وبتحقيق الدكتور علي سامي النشار في كتاب عقائد السلف، ود/ عبدالرحمن عميرة ١٤٠٢ هـ مستقلاً وفيه أقوال وردود للإمام أحمد على الجهمية والزنادقة.
- كتاب السنة للإمام أحمد بن حنبل ، أو مايسمى برسالة الاصطخري
   طبع بتصحيح وتعليق الشيخ إسماعيل الأنصاري ، وفيها بيان لمجمل
   اعتقاد الإمام أحمد ، وحكاية لبعض أقوال الفرق والرد عليها .
- ٣ كتاب السنة لعبدالله بن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله ، وهذا الكتاب طبع عدة مرات وآخرها وأفضلها بتحقيق الدكتور محمد بن سعيد القحطاني في مجلدين عام ١٤١٤هـ ، وفيها الكثير من أقوال الإمام أحمد في الفرق والرد عليها .
- رسالة الإمام أحمد إلى مسدّد بن مسرهد وهي مطبوعة ضمن كتاب طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ومناقب الإمام أحمد لابن الجوزي وغيرهما ، وفيها نبذة مختصرة عن عقيدة السلف مع حكاية أقوال بعض الفرق والرد عليها .
- ٥ رسالة عبدوس بن مالك العطار ، وفيها جملة طيبة من عقيدة السلف وتحذير الإمام أحمد من البدع ، وهي مطبوعة ضمن طبقات الحنابلة ومناقب أحمد وغيرهما .

- مسائل الإمام أحمد برواية ابنه عبدالله وابنه صالح و وابن هانيء ، وابن الكوسج، وأبي داود ، وطبع منها مسائل أحمد برواية عبدالله وبرواية صالح ، وبرواية أبي داود ، وبرواية ابن هانيء ، وهذه المسائل حوت أقوالاً كثيرة للإمام أحمد في أهل الفرق وكلها مطبوعة عدا مسائل ابن الكوسج فلم يطبع سوى أوله .
- ٧ كتاب السنة للخلال ، طبع بتحقيق د/ عطية بن عتيق الزهراني في خمسة أجزاء ، وقد استفدت كثيراً من هذا الكتاب القيم حيث ذكر الخلال بإسناده الكثير من أقوال الإمام أحمد في الفرق والرد عليها (١).
- اعتقاد الإمام أحمد لأبي الفضل عبدالواحد بن عبدالعزيز التميمي •
   وكذا رسالة أبي محمد رزق الله بن عبدالوهاب التميمي وهما مطبوعتان ضمن الطبقات في آخر الجزء الثاني .
- ٩ مخطوط: شرح اعتقاد الإمام أحمد لعلي بن شكر (٢) ، ولدي صورة من نسخته .
- ١٠ مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي، تحقيق معالي الشيخ عبدالله التركي، وفيه بعض الفصول الخاصة باعتقاده وتحذيره من الفرق المبتدعة وبعض أقواله فيها .
- ١١ محنة الإمام أحمد لإسحاق بن حنبل وللمقدسي، مطبوعان الأول بتحقيق
   د/ محمود نغش ، والثاني بتحقيق معالى الدكتور عبدالله التركي .
- 17- إبطال التأويلات لأخبار الصفات ، لأبي يعلى مخطوط وطبع أوله ولدي صورة من نسخته الخطية ، وفيه بعض أقوال للإمام أحمد في التحذير من المشبهة والجهمية .

 <sup>(</sup>١) وقد صدر منه المجلد الأول ١ -٣ ، والمجلد الثاني ٤ - ■ ، والعمل جيد في المجلدين إلا أني
 أجد نفسي ملزماً في غالب الأحيان إلى الرجوع إلى النسخة الخطية .

<sup>(</sup>٢) هو: علي بن علي بن شكر بن أحـمـد بن شكر ، من الفـضـلاء ، توفي بعـد سنة ١٨ ٤ هـ ، معجم المؤلفين لكحالة : ٢/ ٤٧٨ ، ط : الرسالة .

- 17 طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ، مطبوع بتعليق الشيخ محمد حامد الفقي رحمه الله ، وفيه أقوال للإمام أحمد ذكرها بعض أصحابه رواية عنه رحمه الله .
- ١٤ المسائل التي حلف عليها الإمام أحمد، لابن أبي يعلى، مطبوع وفيه إجابات
   للإمام أحمد عن بعض الأسئلة التي لها علاقة بالمبتدعة وهي قليلة .
- 10 الروايتان والوجهان ، لأبي يعلى ، وهو مخطوط ، وقد حقق د/ عبدالكريم اللاحم القسم الخاص بالفقه في رسالته للدكتوراة ، ولدي مصورة من نسخته ، وفيه جُمل نفيسة من أقوال الإمام أحمد في أصول الدين والرد على بعض الفرق .
- 17 رسالة في ماذكر عن الإمام أحمد من أحكام الأئمة فيما لهم وماعليهم نقلها أبو عبدالله يحي بن حامد الوراق ، وهو مخطوط ولدي صورة من نسخته ، وفيه أقوال للإمام أحمد عن أحكام الأئمة والإنكار على الخروج عليهم وماإلى ذلك .
- 17 كتاب: العلل ومعرفة الرجال، للإمام أحمد، رواية ابنه عبدالله. وكتاب: بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم، لابن عبدالهادي وكلاهما مطبوعان. الأول بتحقيق الدكتور طلعت قوج يبكيت، والدكتور إسماعيل جراح أوغلي في مجلدين، والثاني بتحقيق الدكتور وصي الله بن محمد عباس في مجلد واحد. وهما كتابان في الرجال وماروي عن الإمام أحمد من حكم عليهم وهذا له صلة بمبحث موقف الإمام أحمد من رواية المبتدعة.
- 1۸ كتاب: المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد للعليمي، وهو مطبوع بتحقيق الشيخ محمد محي الدين عبدالحميد في مجلد كبير ، وفيه كثير من أقوال الإمام أحمد في الرد على الفرق وكذا مواقفه رحمه الله .

إضافة إلى بعض الكتب التي ليس لها علاقة مباشرة بالإمام أحمد،

- وإنما حوت بعض الأقوال والمواقف عنه ومن أبرزها: -
- ١ كتاب الشريعة للإمام محمد بن الحسين الآجُرَّي ، مطبوع حققه الشيخ محمد حامد الفقى .
- ٢ كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي مطبوع بتحقيق
   د/ أحمد سعد حمدان .
  - ٣ بعض كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم رحمهما الله .
- ٤ كتاب طبقات السبكي بتحقيق د/ عبدالفتاح الحلو ، د/ محمود الطناحى .
  - ٥ كتاب حلية الأولياء لأبي نعيم ، مطبوع .

وبعض الكتابات المعاصرة عن الإمام أحمد ومن أبرزها كتاب معالي الشيخ عبدالله التركي أصول مذهب الإمام أحمد ، وكتاب الشيخ محمد أبو زهرة عن الإمام أحمد ، وكذا كتب كل من أحمد عبدالجواد الدومي ، وعبدالعزيز الأهدل ، وعبدالحليم الجندي وغيرها .

هذه أبرز المصادر والمراجع التي فيها أقوال للإمام أحمد وبعض مواقفه رحمه الله.

#### نشأة الإفتراق وأشهر الفرق في عصر الإمام ثالثاً. أجمد رجمه الله:

كان الناس قبل مبعث النبي على في أعظم جاهلية وشر واختلاف وتفرق . قد التبس عليهم الحق فتاهوا بين وثنية جائرة ونصرانية حائرة ويهودية مدمرة ومجوسية فاجرة ودهرية زنادقة ، حتى لم يبق على الأرض من هو على الحق إلا بقايا من أهل الكتاب (١) ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَا لَّذَينَ تَـفَرَّقُواْ وَاحْتَلَفُواْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ ٱلْبَيِّنَاتُ وَأُولَلَكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [ سورة آل عمران : ١٠٥]، وقال عز من قائل : ﴿ وَلَا تَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ مِنَ ٱلَّذِينَ فَرَّقُواْ دِينَهُمْ وَكَانُواْ شِيعًا ۚ كُلَّ حِزَّبٍ بِمَا لَدَيهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [سورة الروم ٣١ - ٣٢] ، وقال المقداد بن الأسود رضى الله عنه : • والله لقد بُعث النبي على أشد حال بُعث عليه نبي من الأنبياء في فترة وجاهلية مايرون دينا أفضل من عبادة الأوثان فجاء بفرقان فرق بين الحق والباطل . . . » (٢٠) .

فكانوا كذلك حتى بعث الله محمداً بالحق وأنزل عليه الكتاب فجمع بين الشمل وألف بين القلوب وعصم به من كيد الشيطان (٢) ، وأخرجهم به من الظلمات إلى النور.

وكان على حريصاً أشد الحرص على أمته فما توفي إلا وقد نص على كل ما يعصم من المهالك نصاً قاطعاً للعذر(٤) . قال عليه الصلاة والسلام فيما رواه أبو الدرداء رضى الله عنه: « أيم الله لأتركنكم على مثل البيضاء ليلها كنهارها سواء ، قال أبو الدرداء: صدق الله ورسوله فقد تركنا على مثل البيضاء » (ه) ـ

<sup>(1)</sup> 

يراجع إغاثة اللهفان لابن القيم : ٢٠١/٢ . ينظر حلية الأولياء لأبي نعيم : ١٧٥/١ . يراجع فتاوى ابن تيمية : ٢٤/ ١٧٠ . (٢)

**<sup>(</sup>T)** 

<sup>(</sup>٤)

يُرَاجَعُ درءَ تَعَارُضُ الْعَقَلُ والنقلُ لابن تيمية : ١/ ٧٣ . أخرجه ابن أبي عاصم في السنة : ٢٦/١ ، وقال الشيخ الألباني : حديث صحيح . (0)

فلما مات الرسول على سار الصحابة رضي الله عنهم على ماعهد اليهم النبي على ، فلم يتفرقوا بل كانوا جماعة واحدة ، وإن وقع اختلاف في الرأي فهو عَرَضي سرعان مايحسم بالاتفاق ورجوع المخالف إلى الصواب متى ظهر (١).

واستمر الأمر على ذلك حتى قتل عثمان رضي الله عنه و وقعت الفتنة بين الصحابة رضي الله عنهم ، والتي ظهر على إثرها فرقة الخوارج الذين خرجوا على على رضي الله عنه بعد قضية التحكيم و ثم ظهرت الشيعة رد فعل لظهور الخوارج ، فغلوا في على رضي الله عنه و وزعموا أن النبي على نص على إمامته ، وكان رأس هذه البدعة ابن السوداء عبدالله ابن سبأ (۱) اليهودي الذي ادعى الإسلام ليتمكن من إفساده على أهله ، منتحلاً حب آل البيت وقد اتسعت هذه الفتنة فيما بعد وتولد منها شر عظيم (۱).

ثم ظهرت بدعة القدرية وأول من أظهر هذه البدعة رجل نصراني أسلم ثم ارتد إلى نصرانيته وأخذ عنه القول بالقدر معبد الجهني (٤) ، ثم أخذ غيلان الدمشقي (٥) وتبعهما واصل بن عطاء (٦) رأس المعتزلة فيما بعد .

ثم ظهرت المرجئة وهم من يؤخر العمل عن مسمى الإيمان ، قال الشهرستاني (٧) : « لأنهم كانوا يؤخرون العمل عن النية والعقد ، ويذكر أن أول من أحدث القول بالإرجاء غيلان الدمشقي » (٨) .

(۱) ينظر الفتاوى لابن تيمية: ۲۶/ ۱۷۲.

(٢) هو: رأس طائفة السبئية القائلة بالوهية على ، أصله من اليمن ، وقيل إنه كان يهودياً فأظهر الإسلام وحرض العامة على قتل عشمان رضي الله عنه ، وقيل إن علياً حرقه بالنار . لسان الميزان لابن حجر العسقلاني : ٣/ ٢٨٩ ، تهذيب تاريخ ابن عساكر لابن منظور : ٧/ ٢٨٩ ، تهذيب تاريخ ابن عساكر لابن منظور : ٢٨ /٧ .

(٣) يراجع الملل والنحل للشهرستاني: ٦٣، والخطط والآثار للمقريزي: ٢/ ٣٥٦، ٣٥٦.

(٤) هو: معبد بن عبدالله بن عليم الجهني البصري ، صلبه عبداللك بن مروان على قوله بالقدر ثم قتله ، وقيل غير ذلك في كيفية قتله ، لكنه مات سنة ٨٠ هـ . يراجع ميزان الاعتدال للذهبي : ٣/ ١٨٣ ، البداية والنهاية لابن كثير : ٩/ ٣٤ وغيرهما .

(٥) هو: غيلان بن يونس القدري الدمشقي ، كان أبوه مولى لعثمان بن عفان رضي الله عنه ، قتل وصلب بأمر عمر بن عيد العزيز . يراجع لسان الميزان : ٤/٤/٤ .

(٦) هـو: واصل بن عطاء الغزّال من موالي بن ضبة أو بني مخزوم هو الذي نشر مذهب المعتزلة ، وإليه تنسب فرقة منها تسمى الواصلية ، توفي سنة ١٣١ هـ . السير : ٥/ ٤٦٤ ، لسان المذان : ٢/ ٢١٤ .

(٧) هو: محمد بن عبدالكريم بن أحمد أبو الفتح الشهرستاني صاحب التصانيف، توفي سنة 89 هم، وقيل ٥٤٨ هم. السير: ٢٨٦/٢٠، الشذرات: ١٤٩/٤.

(٨) الملل والنحل: ص ١٣٩.

ثم ظهر التعطيل وهو القول بنفي الأسماء والصفات ، وأول من أحدث هذه البدعة الجعد بن درهم (١) ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

. . . أصل هذه المقالة إنما هو مأخوذ عن تلامذة اليهود والمشركين وضلال الصابئين " فإن أول من حُفظ عنه أنه قال هذه المقالة في الإسلام هو الجعد بن درهم ، وأخذها عنه الجهم بن صفوان (٢) ، وأظهرها فنسبت مقالة الجهمية إليه . . . »(٣) ، ثم ظهرت المعتزلة في أوائل المائة الثانية ، ولقد تقلدت كثيراً من عقائد الجهمية عدا الجبر ومرتكب الكبيرة وغيرها ، ثم توالت الفتن وافترقت الأمة شيعاً وأحزابا .

وسأذكر باختصار أهم أسباب نشأة الافتراق في الأمة الإسلامية وقبل أن أذكر هذه الأسباب أحب أن أبين نقطة مهمة وهي أن الافتراق الذي نشأت عنه الفرق والبدع هو اختلاف في أصول العقيدة لافي الفروع وقال الشاطبي (3): «إن الفرق إنما تصير فرقاً بخلافها للفرقة الناجية في معنى كلي في الدين وقاعدة من قواعدالشريعة لافي جزئي من الجزئيات إذ الجزئي والفرع الشاذ لاينشأ عنه مخالفة يقع بسببها التفرق شيعاً ، وإنما ينشأ التفرق عن وقوع المخالفة في الأمور الكلية . . . » (6) . فالمخالفة الفرعية والتي على سبيل الاجتهاد في الدين من العالم ، ولم يصاحبها هوى فليست مذمومة بل يؤجر صاحبها على اجتهاده ، وخطؤه مغفور إن شاء الله .

<sup>(</sup>١) من موالي بني الحكم مبتدع ضال ، كان مربياً لمروان الحمار ، أول من قال بخلق القرآن ونفي الصفات ، قتله خالد بن عبدالله القسري - قَصَّاب الزنادقة - في العراق . ميزان الاعتدال : ١٨٥/١ .

 <sup>(</sup>٢) هو: جهم بن صفوان السمرقندي أبو محرز من موالي بني راسب رأس الجهمية زرع شراً عظيما ، قتله سلم بن أحوز أمير خراسان سنة ١٢٤ هـ . ينظر ميزان الاعتدال : ١/ ١٨٥ هـ البداية والنهاية : ٩/ ٣٩٤ .

<sup>(</sup>۳) مجموع الفتاوى: ٥/ ۲۰، ۲۱.

<sup>(</sup>٤) هو: إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي من أثمة المالكية ، توفي سنة ٧٩٠ هـ. يراجع الأعلام: ١/ ٧١ .

<sup>(</sup>٥) الاعتصام: ٢/ ٢٠٠، ٢٠١.

- Lever for Land

المرام ال وفيما يلي أسباب حدوث الافتراق في الأمة باختصار:

ظهور الجدل ني الدين :

لقد حذر رسول الله على من الجدل في الدين والخصومات بين المسلمين أشد التحذير ، فقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن نفراً كانوا جلوساً بباب النبي على فقال بعضهم: ألم يقل الله كذا وكذا ، وقال بعضهم ألم يقل الله كذا وكذا فسمع ذلك رسول الله فخرج فكأنما فَقَى في وجهه حب الرمان وقال: «بهذا أمرتم؟ ا أو بهذا بعثتم! أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض إغا ضلت الأم قبلكم في مثل هذا إنكم لستم مما ههنا في شيء انظروا الذي أمرتم به فاعملوا به ، والذي نهيتم عنه فانتهو ا » (۱) .

وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال قال رسول الله تة: « ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ثم تسلا: ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلُ هُمُ قُومٌ خُصِمُونَ ﴾ [الزخرف: ٥٨] (٢). ولما وقع النّاس في الجـدل ولم يلتزموا بمنهج السلف تفرقوا فرقاً وأحزاباً ، قال سعيد بن مسلم (٣): «كان بالبصرة ستة من أصحاب الكلام:

(19)

أخرجه الترمذي في كتاب القدر: باب ماجاء في التشديد في الخوض في القدر: (1) (٢١٣٤) ، وابن ماجة عن عبدالله بن عمرو في المقدمة : باب في القدر (١/ ٣٣) رقم (٨٥) ، وبنحوه مسلم في صحيحه عن ابن عمرو : (٢٦٦٦) ، وأحمد في المسند : 1/091, 191.

أخرجه الترمذي في التفسير : باب تفسير سورة الزخرف : (٣٢٥٠) وحسنه ، والحاكم في **(Y)** المستندرك : ٢/ ٤٤٨ وصححه ووافقه الذهبي وأحمد في المسند : ٥/ ٢٥٢ ، ٢٥٦ ، وغيرهم .

هـ و : سعيدبن مسلم المدني أبو مصعب ، وثقه أحمد وابن معين وغيرهما ، تهذيب (٣) التهذيب: ٤/ ٨٢ - ٨٣ .

عمرو بن عبيد " وواصل بن عطاء " ويشار الأعمى (1) ، وعبدالكريم بن أبي العوجاء (٢) ، وصالح بن عبدالقدوس (٣) ، ورجل من الأزد . . . فكانوا يجتمعون في منزل الأزدي ويختصمون عنده . فأما عمرو وواصل فصارا إلى الاعتزال ، وأما عبدالكريم وصالح فصارا إلى الثنوية (3) ، وأما الأزدي فمال إلى السمنية (٥) ، وأما بشار فبقى متحيراً فقيل إنه قال بعد بجذهب الثنوية وعدم الرجعة » (١) .

### ٢ - اتباع الموي ،

وكذلك من الأسباب المهمة اتباع الهوى الذي هو سبيل المشركين القيال تعالى فيهم : ﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ وَمَا تَهُوَى ٱلْأَنفُسُ ﴾ [النجم : ٢٣] ، وقال ابن عباس : «الهوى إلىه معبود ، وقرأ : ﴿ أَفَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَاهِهُ هَوَلَهُ ﴾ [الجاثية : ٢٣] .

وقد كان السلف يسمون أهل البدع بأهل الأهواء وذلك لأنهم أعرضوا عن الكتاب والسنة وجعلوا مُعوَّلهم عقولهم وآرائهم الفاسدة ، قال ابن تيمية رحمه الله: « وأما أهل البدع فهم أهل أهواء وشبهات يتبعون الظن وماتهوى الأنفس » ولقد جاءهم من ربهم الهدى فكل فريق منهم قد أصل لنفسه أصل

<sup>(</sup>۱) هو: بشاربنبردأبو معاذ البصري الضرير، اشتهر بالشعر، ورُمي بالزندقة. تاريخ بغداد: ٧/ ۲۱۲ کالسيم: ٤٠/٨٠٠

<sup>(</sup>٢) من الزنادقة ، قال ابن عدي: لما أخذ لتضرب عنقه قال: لقد وضعت فيكم أربعة آلاف حديث أحرم فيها الحلال ، وأحلل فيها الحرام ، قتله محمد بن سليمان العباسي أمير البصرة بعد سنة ١٦٠ هـ . ميزان الاعتدال: ٢/ ٦٤٤ .

 <sup>(</sup>٣) هو: أبو الفضل الأزدي قتله المهدي على الزندقة . ميزان الاعتدال : ٢٩٧/٢ .

<sup>(</sup>٤) هم من يزعم أن النور و الظلمة إلهان أزليان قديمان . يراجع فيهم الملل والنحل : ١١٥ .

<sup>(</sup>٥) من نحل الهند ، وهم من ناظر الجهم بصفوان حتى أفضو الى إنكار وجود الله . يراجع فيهم التبصير في الدين للاسفراييني : ١٣١ .

<sup>(</sup>٦) ينظر : لسان الميزان : ١٤ ٥١ ، ٥٦ .

<sup>(</sup>٧) ينظر: عيون الأخبار لابن قتيبة: ١/٣٧.

دين وضعه إما برأيه وقياسه الذي يسميه عقليات وإما بذوقه وهواه الذي يسميه ذوقيات ، وإما بما يتأوله من القرآن ويحرف فيه الكلم عن مواضعه ، ويقول: إنه إنما يتبع القرآن كالخوارج ، وإما بما يدعيه من الحديث والسنة ويكون كذبا وضعيفاً كما يدعيه الروافض من النص والآيات وكثير ممن يكون قد وضع دينه برأيه أو ذوقه يحتج من القرآن بما يتأوله على غير تأويله ويجعل ذلك حجة لاعمدة وعمدته في الباطن على رأيه كالجهمية والمعتزلة في الصفات والأفعال (1).

#### ٣ - الجميل بالديسن ،

ومن هذه الأسباب: الجهل بالدين فقد نشأ الاختلاف والتفرق بين المسلمين بسبب الجهل بحقيقة الدين وعما يؤكد أن الجهل بحقيقة الدين كان سببا من أسباب تفرق المسلمين ماروي عن إبراهيم التيمي (٢) أنه قال: اخلا عمر رضي الله عنه ذات يوم فجعل يحدث نفسه كيف تختلف هذه الأمة ونبيها واحد فأرسل إلى ابن عباس رضي الله عنهما فقال: كيف تختلف هذه الأمة ونبيها واحد وقبلتها واحدة وكتابها واحد فقال ابن عباس: يا أمير المؤمنين إلى انزل علينا القرآن فقرأناه وعلمنا فيما أنزل وأنه سيكون بعدنا أقوام يقرأون القرآن ولايدرون فيما نزل فيكون لكل قوم فيه رأي فإذا كان كذلك اختلفوا » (٢).

وقد علق الشاطبي على هذا بقوله: " ماقاله ابن عباس حق لأنه إذا عرف الرجل فيما نزلت الآية أو السورة عرف مخرجها وماقصد بها فلم يتعد ذلك فيها " وإذا جهل فيما أنزلت احتمل النظر فيها أوجها ، فذهب كل إنسان مذهباً لايذهب إليه الآخر ، وليس عندهم من الرسوخ في العلم مايهديهم إلى

<sup>(</sup>۱) النبوات: ۱۲۹

<sup>(</sup>٢) هو : إبراهيم بن يزيد الإمام القدوة أبو أسماء التيمي من كبار التابعين ، مات محبوساً سنة ٩٢ وقيل ٩٤ هـ ، وقيل قتله الحجاج . السير : ٥/ ٦٠ ، طبقات ابن سعد : ٦/ ٢٨٥ .

<sup>(</sup>٣) الاعتصام للشاطبي: ١٨٣/٢.

الصواب فلم يكن بُدُّ من الأخذ بباديء الرأي أو التأويل بالتخرص اللذي لا يغني من الحق شيئاً إذ لادليل عليه من الشريعة فضلوا وأضلوا » (١).

وهذا نجده واضحاً عند الخوارج حيث لم يفهموا كلام الله فهماً صحيحا وانطلقوا إلى آيات أنزلت في الكفار فجعلوها في المؤمنين.

ولقد عرف السلف الصالح رحمهم الله ماللجهل بالدين من أثر بالغ في اختلاف المسلمين فحذروا منه وجاهدوا في قطع أسبابه .

نبه سرنمالان وليول بالم ليه في المناه في المن

ومن أهم الأسباب التي أثّرت تأثيراً مباشراً في اختلاف المسلمين وتفرقهم: الخلافات السياسية فقد وقعت في الأمة الإسلامية خلافات سياسية وفتن وحروب كان لها أكبر الأثر في اختلاف المسلمين وظهور الفرق ؛ فبعد مقتل عثمان رضي الله عنه والبيعة لعلي رضي الله عنه افترق الناس بين مطالب بدمه وبين ثائر عليه ، واختلف اجتهاد الصحابة رضي الله عنهم في ذلك فخرج طلحة والزبير وعائشة وحدثت موقعة الجمل ، ثم انحاز أهل الشام إلى معاوية مطالبين بدم عثمان ثم وقعت موقعة صفين والذي على إثرها ظهرت فرقة الخوارج الذين قال فيهم رسول الله على « تحرق مارقة على حين فُرْقة من المسلمين يقتلهم أولى الطائفتين بالحق » ( )

وعلى إثر ذلك أيضاً خرجت بدعة التشيع لعلي رضي الله عنه التي كانت أصلاً للرفض .

ومن الأسباب مايعود إلى كيد أعداء المسلمين ، أجملها فيما يلي :

### أ \_ الكيد الفارسي ،

لقد كان للكيد الفارسي تأثيره منذ وقت مبكر في ظهور الانحراف

<sup>(</sup>١) الاعتصام: ١٨٣/٢.

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم في صحيحه في الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم (١٠٦٥) عن أبي سعيد الخدري وأحمد في المسند: ٣٢ / ٣٢ ، ٤٨ .

العقدي في البيئة الإسلامية ، فقد كان الفرس على سعة من الملك وعلو اليد على جميع الأم " حتى إنهم كانوا يسمون أنفسهم بالأحرار وكانوا يعدون سائر الناس عبيداً لهم " فلما امتحنوا بزوال دولتهم على يد المسلمين " وكان العرب أقل الأم خطراً عند الفرس ، تعاظم الأمر وتفاقم الخطب ، وراموا كيد الإسلام بالمحاربة في أوقات شتى ، وفي كل مرة يظهر الله تعالى الحق ، فرأوا أن كيده بالحيلة أنجح ، فأظهر قوم منهم الإسلام واستمالوا أهل التشيع بإظهار محبة أهل البيت واستشناع ظلم علي ، ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى أخرجوهم عن الإسلام فقوم منهم أوصلوهم إلى القول بأن رجلاً ينتظر يدعى المهدي العسكري (١) عنده حقيقة الدين إذ لا يجوز أن يُؤخذ الدين من هؤلاء الكفار فنسبوا الكفر إلى أصحاب رسول الله على " وقوم قالوا بنبوة من ادعوا له النبوة وقوم سلكوا بهم مسلك القول بالحلول وسقوط الشرائع ومن هذه الأصول الملعونة حدثت الاسماعيلية (١) والقرامطة (١) ، وهما طائفتان مجاهرتان بترك الإسلام جملة قائلتان بالمجوسية المحضة على مذهب مزدك الذي كان على عهد أنوشروان ملك الفرس وكان يقول بوجوب تقاسم الناس في النساء والأموالين

لقد أحدث الفرس في المسلمين حوادث كادت أن تؤذن بضلال المسلمين وهلاكهم لولا أن الله وعد نبيه بأن ملته وأهلها هم الظاهرون إلى يوم القيامة ، قال عليه الصلاة والسلام: « لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون » (٤).

**( TT )** 

<sup>(</sup>۱) أي محمد بن الحسن العسكري الذي دخل السرداب في سامراء ثم لم يخرج على حد زعم الرافضة الكذبة .

<sup>(</sup>٢) من غالية الشيعة نسبة إلى إسماعيل بن جعفر الصادق وهم من ساق الإمامة إليه وتوقف فلم يبايع بعده أحداً بدعوى أنه حي لم يمت . ينظر مقالات الإسلاميين : ١٠١/١ ، الفرق بين الفرق : ٢١ – ٢٤ .

<sup>(</sup>٣) من فرق الباطنية نسبة إلى رجل يقال له حمدان قرمط أحد دعاة مذهبهم . ينظر فضائح الباطنية : ١٢ .

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري في التوحيد: باب قول النبي لاتزال طائفة: ٢٩٣/١٣، ومسلم في الأمارة: باب قوله: لاتزال طائفة . . . رقم (١٩٢) عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه ، وروى بألفاظ أخرى عند أحمد .

#### ب – الكيد اليمودي :

لقد ظهر الكيد اليهودي واضحاً بدخول عبدالله بن سبأ المعروف بابن السوداء في الإسلام ، فهو رجل يهودي احترقت أحشاؤه من نصر الله تعالى للمؤمنين ، فاصطنع الإسلام وهو يضمر الكيد له ، ولهذا الرجل شرور كثيرة ، أحدث بها الخلاف والتفرق بين أمة الإسلام ومن هذه الشرور (۱) أنه : -

- ١ أحدث القول بوصية رسول الله ﷺ بالإمامة لعلي ، فعلي وصي رسول الله وخليفته من بعده على أمته .
- ٢ أول من أحدث القول بأن علياً لم يقتل ، وأنه لازال حياً ، وأنه يسكن
   السحاب ، وأن الرعد صوته والبرق سوطه ، وأن فيه جزءاً إلهيا .
- ٣ أول من أحدث القول برجعة علي إلى الدنيا بعد موته ، وبرجعة رسول
   الله ﷺ .

وأكثر هذه القضايا مأخوذة من اليهودية ، ومن هذه الآراء الفاسدة التي نفث سمومها عبدالله بن سبأ تفرعت الآراء وتشعبت الفرق في الأمة الإسلامية وظهر الأثر اليهودي في عدة جوانب من الانحرافات العقدية التي ظهرت في المجتمع الإسلامي .

#### جـ - الكيد النصراني :

لقد كان النصارى أصحاب فلسفة ، ولهم عناية كبيرة بالجدل في العقائد ، وقد وصل تأثير معتقداتهم إلى المسلمين ، لأن كثيراً منهم دخلوا في الإسلام وهم يضمرون الحقد عليه وعلى أهله ، فانتقلت معهم عقائدهم التي وصلت إلى المسلمين عن طريق مخالطتهم ومناقشتهم وتشير المصادر القديمة أن

<sup>(</sup>۱) يراجع في ذلك: المقالات للأشعري، التنبيه والرد للملطي، الفرق بين الفرق للسفرايني، البداية والنهاية لابن كثير، تاريخ الطبري وغيرها.

القدرية قد أخذوا قولهم بالقدر عن النصرانية . يقول ابن نباتة(١) : ■ وقيل أول من تكلم في القدر رجل من أهل العراق كان نصرانيا فأسلم ثم تنصر وأخذ عنه معبد الجهني وغيلان الدمشقى ا (٢).

وقد تأثر المعتزلة بالفكر النصراني . يقول الشهرستاني عن أحمد بن خابط (٣): " زعم ابن خابط أن المسيح تَدرَّع بالجسد الجسماني ، هو الكلمة القديمة المتحدة كما قالت النصاري " (٤).

وقد ظهر أثر النصرانية في التصوف ، وخاصة في القول بالحلول ووحدة الوجود ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : « وهذا الإتحاد الخاص من النصاري يشبه قول أهل الوحدة والإتحاد العام اله (°).

هلائرمه للرئيل الم المرابع

## الفلسفة اليونانية ،

لقد دخلت الفلسفة اليونانية إلى المسلمين في القرن الأول لما فتحوا بلاد الأعاجم لكنها لم تكثر فيهم ولم تشتهر بينهم ؛ لما كان السلف يمنعون من الخوض فيها ، ثم اشتهرت في زمن البرمكي (٦) ، ثم قوى انتشارها في زمن المأمون لما أثاره من البدع وحث عليه من الاشتغال بعلوم الأوائل وإخماد السنة(٧) ، ففشا الاشتغال بالفلسفة اليونانية بعد تلاوة القرآن وسماع الأحاديث النبوية فظهر التفرق والاختلاف وذلك أن الناس متى تركوا الاعتصام بالكتاب والسنة فلابد أن يختلفوا ويتفرقوا (٨).

هذه أهم الأسباب والمؤثرات التي أدت إلى اختلاف الأمة وتفرقها.

هو : أبو بكر جمـال الديــن محمد بن محمد بن محمد بن صالح ابن نباتة الجـذامي ، شاعر (1) مصري ، توفي سنة ٧٦٨ هـ . البدر الطالع للشوكاني : ٢/ ٢٥٢ .

سرح العيون : ١٨٣ . (٢)

زعيم فرقة الخابطية من المعتزلة ، توفي سنة ٢٣٢ هـ . ينظر الملل والنحل ص : ٢٧ . **(**T)

الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: ١٣/٣ \_ أي مرعة الملل والنحل ص: ٦٠ . (٤)

<sup>(0)</sup> هو : جعفر بن يحيُّ بن خالد البرمكي أبو الفضل الفارسي ، وزير الرشيد ، قتله الرشيد سنة (r)١٨٧ هـ. سير أعلام النبلاء: ٩/٩٥.

<sup>(</sup>٨) درء التعارض: ٥/ ٢٨٤. صون المنطق للسيوطي ص: ١٢ . **(V)** 

puil and plad wo

# أشهر الفرق في عصر الإمام أجمد بن حنبل رجمه الله :

١ - المعتزلة (١) و الول لفا ٢

وهم أشهر الفرق في عصر الإمام أحمد حين تزعموا الولايات واستخدموا وازع السلطان لتحقيق مآربهم وأهوائهم التي ضلوا بها وأضلوا المسلمين خاصة في قضية القول بخلق القرآن وامتحان علماء الأمة عليه.

وسموا بالمعتزلة لاعتزالهم مجلس الحسن البصري لما خالفوه وهم على الباطل في قضية مرتكب الكبيرة ، ويلقبون بالقدرية لنفيهم القدر السابق وزَعْمهم أنهم خالقوا أفعالهم .

ولهم أصول خمسة من اعتقدها فهو معتزلي، التوحيد: وقصدوا به نفي الصفات والعدل: وقصدوا به إنكار القدر، والمنزلة بين المنزلتين في مسائل الأسماء: وهو سبب خلافهم مع الحسن وطرده لهم والوعد والوعيد في مسائل الأحكام: وبه أوجبوا على الله إنفاذ وعده ووعيده، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وضمنوا الأمر بالمعروف إلزام الناس بما يرونه معروفاً باجتهادهم، والنهي عن المنكر وضمنوه وجوب الخروج على أئمة الجور،

## ٢ - المعمية :

أصحاب جهم بن صفوان ، وهو من الجبرية الخالصة ظهرت بدعته بترمذ وقُتل في مرو<sup>(٣)</sup> في آخر ملك بني أمية ، وافقه المعتزلة في نفي الصفات الأزلية ، وابتدع بهواه قولاً أفظع من هذا وهو قوله : لا يجوز أن يوصف الباري

<sup>(</sup>۱) يراجع في التعريف بهم وإيراد بدعهم: الملل والنحل للشهرستاني: ۱/٥، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع للملطي: ٤٩ - ٥٦، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان للسكسكي: ٢٧، ذكر مذاهب الفرق الثنتين والسبعين لليافعي: ٤٩، الفرق بين الفرق للبغدادي: ١١٤ - ١١٦.

<sup>(</sup>٢) يراجع في ذلك: مقالات الإسلاميين للأشعري: ١/٢١٤، الفرق بين الفرق للبغدادي: (٢) ٢٠٢، البرهان: ١٧ - ١٨.

<sup>(</sup>٣) مدينة مشهورة من أمهات المدن على نهر جيحون من جانبه الشرقي . معجم البلدان : ٢/ ٢٦ ، ٢٧ .

تعالى بصفة يوصف بها خلقه لأن ذلك يقتضي تشبيها ، فنفى كونه حياً عالما ، وأثبت كونه قادراً فاعلاً خالقاً لأنه لايوصف شيء من خلقه بالقدرة والفعل والخلق ومنها قوله بالجبر فالإنسان لايقدر على شيء ولايوصف بالاستطاعة وإنما هو مجبور على أفعاله لاقدرة له ولا إرادة .

ومنها قوله بأن حركات أهل التخليد تنقطع ، وأن الجنة والنار تفنيان بعد دخول أهلهما فيهما .

ومنها أن الإيمان هو المعرفة فقط .

وبدَعُه أشهر من أن تذكر وقد شدد السلف في الإنكار عليه ونسبته إلى الكفر ، وتقلدت المعتزلة عنه القول بنفي الرؤية وخلق القرآن وغيرها من البدع الشنيعة .

وفي عصر الإمام أحمد لم يفرق بين المعتزلة والجهمية ، بل كانوا وجهان لعملة واحدة هي الكفر ، فالإمام أحمد حين ردّ على الجهمية في مصنفه القيم الرد على الجهمية والزنادقة ، قصد بهم المعتزلة ، يقول الشيخ جمال الدين القاسمي (1) : « فالإمام أحمد في كتابه الرد على الجهمية ، والبخاري في الرد على الجهمية ، ومن بعدهم إنما يعنون بالجهمية فيه المعتزلة ، لأنهم كانوا في المتأخرين أشهر بهذه المسائل من الجهمية ، ولكن كان غرض المتقدمين بالرد والمناقشة الجهمية لأنها الأم لغيرها والسابقة على سواها في الظهور ، بل هي أول فئة ظهرت في الإسلام بمذهب التأويل (٢) .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: « لما وقعت محنة الجهمية نفاة الصفات في أوائل المائة الثالثة على عهد المأمون وأخيه المعتصم ثم الواثق، ودعوا الناس إلى التجهم وإبطال صفات الله تعالى وطلبوا أهل السنة للمناظرة لم تكن المناظرة مع المعتزلة فقط بل كانت مع جنس الجهمية من المعتزلة

<sup>(</sup>۱) هو: جمال الدين بن محمد بن سعيد بن قاسم الحلاق إمام الشام في عصره ، توفي بدمشق سنة ١٣٣٢ هـ . يراجع الأعلام: ٢/ ١٣١ .

 <sup>(</sup>٢) تاريخ الجهمية والمعتزلة ص: ٤٤ - ٤٥.

والنجارية (١) والضرارية (٢) وأنواع المرجئة فكل معتزلي جهمي • وليس كل جهمي معتزلياً ، لكن جهم أشد تعطيلاً لأنه ينفي الأسماء والصفات وبشر المريسي (٢) كان من المرجئة ولم يكن من المعتزلة بل كان من كبار الجهمية (٤)

# ٣ – الخوارج (٥) ،

وهم في الأصل من خرج على علي رضي الله عنه لما حكم الحكمين وقالوا: لاحكم إلا لله وهم الذين قال فيهم النبي على: « يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية » (1) ، ويقال لهم: الحرورية لاجتماعهم بقرية قرب الكوفة تسمى حروراء ، ويقال لهم: الشراة لأنهم قالوا: إنا شرينا أنفسنا مسن الله ويتلون قوله تعالى : ﴿ وَهِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشُرِى نَفْسَهُ البَّيْعَاءَ مَرّضَاتِ ٱللَّهِ ﴾ [ البقرة: ٢٠٧] ، ويقال لهم المارقة لمروقهم عن الدين ولورود هذا اللفظ فيهم في الحديث ، وقد افترقوا إلى ثمان عشرة فرقة

<sup>(</sup>۱) هم أصحاب الحسين بن محمد النجار وأكثر معتزلي الري وماحواليها على مذهبه . ينظر في بسط مذاهبهم : الملل والنحل ص : ۸۹ ، ۸۹ ، مقالات الإسلاميين للأشعري : / ۲۸۳ / ۲۸۳ .

<sup>(</sup>٢) هم أصحاب ضرار بن عمرو وحفص الفرد من المعطلة الجهمية وكانا يقولان بالقدر . ينظر في بسط مناهبهم : الملل والنحل ص : ٩٠ ، ٩١ ، الفرق بين الفرق للبخدادي ص : ١٢٩ ، ١٢٩ .

 <sup>(</sup>٣) هو: بشر بن غياث بن أبي كريمة المتكلم أبو عبدالرحمن العدوي مولاهم البغدادي المريس من موالي آل زيد بن الخطاب من أعيان الجهمية في عصره ، مات سنة ٢١٨ € . السير :
 (٣) ١٩٩/١ ، الشذرات : ٢/٤٤ .

<sup>(</sup>٤) منهاج السنة النبوية: ١/ ٢٥٦.

<sup>(</sup>٥) يراجع الملل والنحل: ١٦١/١، التنبيه والرد للملطي: ٦٢ - ٦٩، الفرق بين الفرق: ٨٢ - ٨٨، مقالات الإسلاميين: ١٦٨/١ - ١٦٩، دراسات عن الفرق في تاريخ المسلمين د/ أحمد جلى ص: ٥٧.

<sup>(</sup>٦) أخرجه البخاري في المتاقب: باب علامات النبوة في الإسلام: ٦/ ٦١٧، ٦١٨ عن أبي سعيد الخدري، وأبو داود في سننه: ٤/ ٢٤٣ في السنة ، باب الخوارج شر الخلق والخليقة ، والترمذي في الفتن، باب ماجاء في صفة المارقة رقم (٢١٨٩) عن ابن مسعود وغيرهم.

X

وأصولها أربع: الأزارقة (١)، والأباضية (٢)، والصفرية (٣)، والنجدات (٤)

ويجمعهم القول بإمامة أبي بكر وعمر وعثمان • وعلي إلى وقت التحكيم فقط ومن أتى كبيرة فهو كافر ، ومن نظر إلى أجنبية أو قَبَّلها فهو مشرك • وانفرد بعضهم بعقائد دون الآخر (٥).

وقد ظهر الخوارج زمن الإمام أحمد لما خرج بابك الخرمي (٦) على الدولة العباسية في أوائل القرن الثالث ، ووقف الإمام أحمد موقفاً جليلاً ، وسيأتي تفصيل ذلك إن شاء الله .

# \$ - الرانضة <sup>(v)</sup>،

وهم من فرق الشيعة ، ويسمون بالإمامية أو الاثنى عشرية ، وكانوا يسمون بالخشبية قبل الرافضة لقولهم : نحارب بالخشب إلى خروج المهدي .

وسموا بالرافضة لرفضهم إمامة زيد بن علي بن الحسين لما طلبوا منه البراءة من أبي بكر وعمر ، فأظهر الترحم عليهما ، فقالوا : إذاً نرفضك المراكب فقال : اذهبوا فأنتم الرافضة (٨).

والشيعة طوائف كثيرة ، فمنها الغلاة والكفرة ومنها المعتدلون ، وأقوالهم كثيرة ، ومن قول غلاتهم من يقول بتناسخ الأرواح ، ومنهم من

أصحاب أبي رشاد نافع بن الأزرق الذي خرج بالبصرة في عهد ابن الزبير وقتل سنة ٦٥ هـ .
 ينظر : الخطط والآثار للمقريزي : ٨٢ – ٨٣ ، الفرق بين الفرق : ٨٢ – ٨٣ .

<sup>(</sup>٢) أتباع عبدالله بن أباض بن تيم اللات من أهل العراق ، يراجع اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص: ٦٤ ، والبرهان ص: ١١ .

 <sup>(</sup>٣) أتباع زياد بن الأصفر . ينظر خطط المقريزي : ٢/ ٣٥٤ ، البرهان : ١٣ .

<sup>(</sup>٤) أصحاب تجدة بن عامر الحنفي كان من الأزارقة ثم انشق عليهم ، قتله أبو فديك سنة ٢٩ هـ ، ينظر : الفرق بين الفرق : ٨٨ ، والبرهان : ١٢ .

<sup>(</sup>٥) يراجع ذكر مذاهب الفرق الثنتين والسبعين لليافعي ص: ٣٣ - ٤٨ .

<sup>(</sup>٦) أحد آلخار جين على الدولة العباسية ، قتل سنة ٢٣٣ هـ . البداية والنهاية : ١٠ / ٢٨٢ .

<sup>(</sup>٧) يراجع: الفرق بين الفرق : ٢١ - ٢٢ ، الملل والنحل: ١٦٢ - ١٦٥ ، اعتقادات فرق المسلمين: ٥٣ ، دراسات عن الفرق: ١٧١ .

<sup>(</sup>٨) ينظر: الحجة في بيان المحجة للأصبهاني: ٢/ ٣٤٨، مناقب عمر لابن الجوزي: ٣٩ السير للذهبي: ٥/ ٣٩٠.

يقول بفناء الجنة والنار ، ومنهم من كفر جميع الصحابة ماعدا ستة أنفس ، ومنهم من ادعى الألوهية لعلى رضي الله عنه .

وقد عقد الشعبي (١) رحمة الله مقارنة لطيفة بين الرافضة واليهود الوردها ابن تيمية في منهاج السنة (٢) .

وقد اشتهرت الرافضة في عصر الإمام أحمد وبثت سمومها بوضع الأحاديث المكذوبة على رسول الله - الله على مثالب الصحابة ، ووقف الإمام أحمد منهم موقفاً مشرفاً كعادته رحمه الله .

# ه \_ المرجئة (٣)،

وسمو بذلك لقولهم بالإرجاء، وهو لغة: التأخير أي يؤخرون العمل عن مسمى الإيان وعدهم شيخ الإسلام ابن تيمية ثلاثة أصناف: -

- ١ الذين يقولون: إن الإيمان مجرد مافي القلب وهم الجهمية .
- ٢ الذين يقولون: إن الإيمان مجرد قول اللسان وهم الكرامية (٤).
- الذين يقولون: إن الإيمان تصديق القلب وقول اللسان وهو المشهور
   عن أهل الفقه (٥) [ مرجئة الفقهاء ] .

<sup>(</sup>۱) هو: أبو عمرو عامر بن شراحيل تابعي جليل القدر وافر العلم ، توفي سنة ١٠٤ هـ. ينظر شذرات الذهب: ١٠٢١.

 $<sup>(</sup>Y) \qquad (Y) = XY - XY.$ 

<sup>(</sup>٣) يراجع : مقالات الإسلاميين : ٢١٣/١، الفرق بين الفرق : ٢٠٢ ، البرهان : ١٧ ، التنبيه والرد للملطى : ٧٥ – ٦١ .

<sup>(</sup>٤) نسبة إلى محمد بن كرام السجستاني من عباد المرجئة ، طرد من سجستان بسبب بدعته ، توفي سنة ٢٥٥ هـ . ينظر لسان الميزان لابن حجر : ٥/ ٣٥٣ ، واختلف في ضبط لقبه و فضبطه أكثرهم بتشديد الراء مع فتح الكاف ، وبعضهم بكسرها بدون تشديد و ينظر أقوال العلماء في ذلك : تاج العروس : ٩/ ٤٣ و لسان الميزان : ٥/ ٣٥٥ ، الأنساب للسمعاني : ١/ ٢٠ ، اللباب في تهذيب الأنساب لابن الأثير : ٣/ ٢٣ ، طبقات السبكي : ٢/ ٣٠٥ .

 <sup>(</sup>٥) مجموع الفتاوى: ٧/ ١٩٥ .

فهم جملة من يؤخر العمل عن مسمى الإيمان فمن اعتقد ذلك فهو مرجيء، وقد انتشرت المرجئة في عصر الإمام أحمد وعرف أصحابها باسم أصحاب الرأي وهو غالباً مايطلق على أصحاب أبي حنيفة رحمه الله أو مايسمون بمرجئة الفقهاء.

## ٦ - الصونيـــة (١)

ظهرت هذه الفرقة في أواخر عهد الصحابة رضوان الله عليهم وكان يغلب عليها طابع الزهد والورع والعبادة مع قلة العلم .

واختلف في سبب التسمية بالصوفية (٢) ، والراجح أنه نسبة إلى لبس الصوف.

والصوفية الذين عاصرهم الإمام أحمد لا يعرف عنهم سوى الزهد والعبادة والتجمع للذكر والوعظ وماورد عنهم من التأثر والسقوط والإغماء عند سماع القرآن وهو من التكلف في الدين والتنطع فيه وعلى الرغم من أن اجتماعاتهم وحلقاتهم كانت للعبادة والذكر والرقائق ولم يكن بعد قد ظهرت فيهم البدع والمحدثات العظيمة فقد عاملهم الإمام أحمد معاملة خاصة فأثنى على عبادهم وشدد على مبتدعيهم وهو مايأتي التفصيل فيه إن شاء الله.

هذه أشهر الفرق التي اشتهرت في عصر الإمام أحمد رحمه الله الا والا يعني ذلك عدم وجود غيرها ، ولكن لما اشتهرت هي وكثر رد الإمام أحمد عليها ذكرتها فقط دون غيرها .

<sup>(</sup>١) يراجع في ذلك : تلبيس إبليس لابن الجوزي = فتاوى ابن تيمية : ١١ ، هذه هي الصوفية = عبدالرحمن الوكيل = الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة = عبدالرحمن عبدالخالق .

<sup>(</sup>۲) مجموع الفتاوی لابن تیمیة : ۲/۱۱ .

# رابعاً: منهج الإمام أحمد رحمه الله في تلقي العقيدة وتقريرها إجمالاً:

اقترن اسمُ أحمد بن حنبل دائماً بوصف الإمام ، فما السبب الذي جعله يصل إلى هذه المرتبة العالية التي قل أن يصل إليها عالم من العلماء ؟!

لقد عرف الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله بمزايا وفير فنضير في جعلته -بفضل الله وتوفيقه - إماماً مقدماً يؤخذ عنه العلم ويقتدي به في السلوك ، فقد عرف بالاعتقاد السليم والفهم القويم ، والاستقامة على الحق والاستمساك به ، والرسوخ في العلم ، وتعظيم السنة وأهلها ، والرد على أهل البدع والزيغ والضلال ، وغير ذلك من الكمالات والمقامات ، وليس يعنينا الآن سرد مزايا الإمام أحمد وعد فضائله فذلك أمر قد سُجل في كتب استقلت بالحديث عن مناقب الإمام أحمد ، وإنما يعنينا أن نسأل : كيف بلغ هذا الإمام هذه المرتبة العلية ؟ وأن نجيب : إن هذه المرتبة العلية ثمرة ونتيجة لم ثمرة لماذا ؟ ثمرة لمرك للمنهج القويم الذي التزمه الإمام أحمد ، نعم فالمنهج هو الركيزة العظيمة في سيرة الإمام أحمد العلمية والعملية .

وإذا أراد أحد أن يصف هذا الإمام السَّمَيْذَع (١) بوصف أساسي جامع ، فلن يجد وصفاً أجمع من وصف أنه صاحب منهج مستقيم .

هذا المنهج الذي سنتحدث عنه من خلال نقطتين:

الأولى: منهجه في تلقي قضايا العقيدة وتقريرها .

الثانية: منهجه في حياته الخاصة ومدى تمسكه فيها بالسنة بسر الما و المالية العقيدة المالية المالية العقيدة المالية المال

وتقريرها .

History of the surface of and chail of per

أى السيد الشريف الكريم. (1)

(TY)

### (١) الاستغناء بالكتاب والسنة وإجماع السلف عما عداهم ،

إن الحديث عن منزلة النصوص الشرعية عند الإمام أحمد كالحديث عن منزلة الابن لدى والديه فالوالد دائماً يحرص على ابنه ويهتم به ويحافظ عليه وللإمام أحمد اهتمام قوي بالنصوص و وتنفيذ دقيق لمدلولها و وحرص شديد عليها ، ودعوة خالصة إلى تعلمها والعمل بها .

والنصوص عن الإمام أحمد في الأمر باتباع القرآن والسنة كثيرة ووفيرة ، نذكر منها مايلي : -

- أ قال في رسالة السنة: « والدين إنما هو كتاب الله وآثار وسنن وروايات صحاح عن الثقات بالأخبار الصحيحة القوية المعروفة يصدق بعضها بعضاً حتى ينتهي ذلك إلى رسول الله ، وأصحابه رضوان الله عليهم والتابعين وتابعي التابعين ومن بعدهم من الأثمة المعروفين المقتدى بهم المتمسكين بالسنة والمتعلقين بالآثار » (١).
  - ب وقال رحمه الله: « وهل يقوم الإسلام إلا بالكتاب والسنة (٢).
  - = وقيل له: « أحياك الله ياأبا عبدالله على الإسلام قال: والسنة = (7).
- د وكان رحمه الله لايجيب على أسئلة الناس إلا بالقرآن أو الحديث ، قال عبدالوهاب الوراق (٤): « سئل أحمد عن ستين ألف مسئلة فأجاب فيها بأن قال : حدثنا . . أخبرنا » (٥) .
- ه وقال الميموني (٦) : « مارأت عيني أفضل من أحمد ومارأيت من

<sup>(</sup>١) رسالة السنة لأحمد بن حنبل: ٧٩ ، ٨٠ .

<sup>(</sup>٢) محنة الإمام أحمد للمقدسي: ٤٩.

<sup>(</sup>٣) مناقب الإمام أحمد: ٢٤٣.

<sup>(</sup>٥) طبقات الحنابلة: ١/١.

 <sup>(</sup>٦) هو: أبو الحسن عبداللك بن عبدالحميد بن عبدالحميد الميموني الرقي الإمام الحافظ تلميذ
 الإمام أحمد ، توفي سنة ٢٧٤ هـ . سير أعلام النبلاء: ١٣/ ٨٩ ، الجرح والتعديل: ٥/ ٣٥٨ .

المحدثين أشدَ تعظيماً لحرمات الله وسنة نبيه إذا صحت عنده والأأشد اتباعاً منه » (١).

وهو في المقابل حين يحرص على اتباع السنة وتعظيمها يحذر أشد التحذير من آراء الرجال وعقولهم الفاسدة المعارضة للكتاب والسنة قال:

عجبت الأصحاب الحديث تنزل بهم المسألة فيها عن الحسن (٢) وابن سيرين وعطاء (٤) وطاووس (٥) فيذهبون إلى أصحاب الرأي فيسألونهم الا ينظرون إلى علمهم فيتفقهون به ال (٢).

وقال: • عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحته يذهبون إلى رأي سفيان ، والله تعالى يقول: ﴿ فَالْيَحُذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ آَن تُصِيبَهُمُ فَتُنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [سورة النور: ٦٣] (٧).

وقال أبو نعيم (^): «كان أحمد موضعه من الإمامة موضع الدعامة للقدوته بالآثار وملازمته للأخبار لايري عن الآثار معدلاً » (٩).

<sup>(</sup>١) مناقب الإمام أحمد: ٧٥٣.

<sup>(</sup>٢) هو: الحسن بن أبي الحسن بن يسار أبو سعيد مولى زيد بن ثابت رضي الله عنه رأى بعض الصحابة كعثمان وطلحة ، توفي سنة ١١٠ ه. السير: ١٥٣/٤ ، طبقات ابن سعد: ٧٦٥/٧ .

<sup>(</sup>٣) هو: محمد بن سيرين أبو بكر الأنصاري مولى أنس بن مالك رضي الله عنه ، توفي سنة ١٢٠ هـ. السير: ١٢٠ ، طبقات ابن سعد: ٧/ ١٩٣ .

 <sup>(</sup>٤) هو: عطاء بن أبي رباح أبو محمد القرشي مولاهم المكي مفتي الحرم ، توفي سنة ١١٤ هـ ،
 وقيل ١١٥ هـ . السير : ٧٨/٥ ، طبقات ابن سعد : ٥/ ٤٦٧ .

<sup>(</sup>٥) هو : طاووس بن كيسان أبو عبدالرحمن الفارسي سمع بعض الصحابة كزيد بن ثابت وعائشة وأبي هريرة ، توفي سنة ١٠٦ هـ . السير : ٥/ ٣٨ ، طبقات ابن سعد : ٥/ ٥٣٧ .

<sup>(</sup>٦) طبقات الحنابلة : ٢٣٨/١ . ومقصده رحمه الله أنهم يتركون المنهج الذي ارتضاه هؤلاء من الالتزام بالنص إلى منهج أهل الرأي .

<sup>(</sup>٧) ينظر مسائل أحمد لابنه عبدالله: ٣/ ١٣٥٥ ، وينظر فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ، للشيخ عبدالرحمن بن حسن ص: ٣٤٤ .

<sup>(</sup>٨) هو : أحمد بن عبدالله بن أحمد المهراني أبو نعيم الأصبهاني صاحب الحلية وغيره ، توفي سنة ٤٣٠ هـ . ينظر السير : ٤٥٣/١٧ .

<sup>(</sup>٩) حلية الأولياء: ٩/ ٢٢١.

وعما يدل على اهتمام الإمام أحمد الشديد بالنصوص وعدم مخالفتها أنه كان يُهدر مخالفة النص مهما كانت وممن كانت ، وحين يجد النص الصريح يطمئن قلبه وقد تحدث ابن القيم عن هذا الجانب فقال: «إذا وجد النص أفتى بموجبه ، ولم يلتفت إلى ماخالفه ولا إلى من خالفه كائناً من كان . . . . ولم يكن يقدم على الحديث الصحيح عملاً ولا رأياً ولاقياساً ولاقول صاحب »(۱).

ومن شدة تمسكه رحمه الله بالسنة وتحذيره من أهل الرأي أنه قال قبل موته بليلة: «عليكم بالسنة عليكم بالأثر عليكم بالحديث « لاتكتبوا رأي فلان ورأي فلان وسمى أصحاب الرأي »(٢) وسيأتي مزيد إيراد لأقواله في أهل الرأي.

## ( ٢ ) كراهته كتابة أرائــه ،

نقل كثير من الباحثين أن الإمام أحمد كان ينهى عن كتابة أقواله ، قال رجل له : « أريد أن أكتب هذه المسائل فإني أخاف نسيانها ، فقال له أحمد : لا تكتب شيئاً » (٣) .

لكن الباحث يجد أن أقوالاً كثيرة للإمام أحمد قد كتبت عنه بواسطة أبنائه وتلاميذه ، ولكي تتضح هذه النقطة أقول : -

- إن نهي الإمام أحمد عن كتابة فتاويه إنما هو رغبة منه في قصر جهود أبنائه وتلاميذه على الاشتغال بنقل النصوص والآثار الثابتة والتعويل عليهما فقط وألا تكون العناية بأقوال الرجال وآرائهم على حساب ذلك .
- إن نهيه رحمه الله كان مقصوراً على مايتعلق بالآراء الفقهية ولذا لم
   يؤثر عن الإمام أحمد تأليف في هذا الفن ، أما أقواله في أصول الدين
   والرد على المخالفين فقد ألف فيها بنفسه الكتب وأملى على تلاميذه

<sup>(</sup>۱) أعلام الموقعين: ۲۹/۱ - ۳۰.

<sup>(</sup>٢) طبقات الحنابلة: ٢٣٨/١ كا وسنظر المناقب: ٢٥٥ وما مدها

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ١/ ٣٩.



- الشيء الكثير وأجاب على أسئلة بإجابات مكتوبة .
- ثم إن نهي الإمام أحمد عن كتابة أقواله كان لتواضعه وكراهته لحب الظهور (١).
- ۳ التحذير الشديد من أهل الاهواء والزيغ وأصحاب البدع والمحدثات (۲) ومن خطر علم الكلام وبيان فساده .

لقد كان الإمام أحمد رحمه الله مدرسة عظيمة في تقرير العقيدة ، هذه المدرسة التي أنجبت لنا تلاميذ بررة نجباء ، مازال صدى علمهم يصل إلينا ، وللمنهج المستقيم الذي اتبعه الإمام أحمد في تقرير العقيدة بعض السمات والخصائص منها: -

الورع الشديد في إطلاق الألفاظ: فقد سئل عن حديث: « السنة قاضية على الكتاب » (۲) ماتفسيره قال: « أجبن أن أقول فيه لكن السنة تفسر القرآن ولاينسخ القرآن إلا القرآن » (٤) ، وسئل عمن لايثبت

(۱) وجما يدل على أن الإمام أحمد لا يمنع من كتابة أقواله وفتاويه أنه في أثناء المحنة حين قال له المروذي: ياأستاذ قال تعالى: ﴿ ولاتقتلوا أنفسكم ﴾ فقال أحمد: «يامروذي اخرج فانظر أي شيء ترى \* ؟ قال: فخرجت إلى رحبة دار الخلافة ، فرأيت خلقاً لا يُحصون ، والصحف في أيديهم والأقلام والمحابر في أذرعتهم ، فقال لهم المروذي: أي شيء تفعلون ؟ قالوا: نتظر مايقول أحمد فنكتبه ، فلما دخل على الإمام أحمد وقال له ماقالوا قال : «أقتل نفسي ولا أضل هؤلاء كلهم » والمقصود من هذا الخبر أن الإمام أحمد لم ينكر على المروذي قولهم في كتابة أقواله بل أقره بقوله: أقتل نفسي ولاأضلهم أي بفتوى من عندي يكتبونها غير صحيحة عوينا مناقب أحمد: ٢٦٧ .

(٢) يقول رحمه الله مبيناً عظم خطر المحدثات والبدع في الدين : • أصول الإسلام على ثلاثة أحاديث : الأعمال بالنية ، الحلال بَين والحرام بين ، ومن أحدث في أمرنا هذا ماليس منه فهو رد ، فجعل رحمه الله الحديث الصحيح الوارد في ذم المحدثات في الدين من أصول الإسلام وقوله رحمه الله هذا في الطبقات : ١/ ٤٧ ، المقصد الأرشد : ١/ ١٠٩ ، ١٠٠ ، المنهج الأحمد : ١/ ٢٥٩ ، من رواية أحمد بن سهل . . . (ت ٢٨٢ هـ) .

(٣) أخرَجه الدارمي: ١١٧/١، والمروزي في السنة : ٢٨، وابن بطة في الإبانة الصغرى: ١/ ٢٥٣ ، من كلام يحي بن أبي كثير .

(٤) مسائل أحمد لأبي داود ص : ٢٧٦ ، جامع بيان العلم وفضله لابن عبدالبر : ٣٨٦ ، وهو ظاهر مذهب الإمام أحمد . ينظر العدة في أصول الفقه لأبي يعلى : ٣/ ٧٨٨ ، وإحدى الروايتين عنه .



خلافة على أيكون من أهل السنة ؟ قال : • ما اجترئ أن أخرجه من السنة تأول فأخطأ » (١).

ب- التوقف عند النص: جاء في كتاب الغنية للجيلاني (٢): «قيل لأحمد بن حنبل هل يجوز أن نقول إن الله متكلم ويجوز عليه السكوت فقال رحمه الله: «نقول في الجملة إن الله لم يزل متكلما ولو ورد الخبر بأنه سكت لقلنا به ولكنا نقول إنه متكلم كيف يشاء بلا كيف ولاشبيه » (٣).

ومما يجمع الأمرين السابقين أنه سئل عن الحرورية والمارقة يُكَفرون قال : « اعفني من هذا وقل فيهم كما جاء الحديث " (٤) .

ج- ذم التقليد من غير علم: قال رحمه الله « لاتقلد في دينك أحداً من هؤلاء »(٥).

وذكر إسماعيل بن علي (٢) عن عبدالله قال سألت أبي عن الرجل تكون عنده الكتب المصنفة فيها قول الرسول الله واختلاف الصحابة والتابعين وليس للرجل بصر بالحديث الضعيف المتروك ولا الإسناد القوي من الضعيف ، فيجوز أن يعمل بما شاء ويتخير ماأحب منها فيكون فيفتي به ويعمل به ؟ قال : « لا يعمل حتى يسأل ما يأخذ به منها فيكون العمل على أمر صحيح » يسأل عن ذلك أهل العلم » (٧).

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٦٤٩).

<sup>(</sup>٢) هـو: عبدالقادر بـن أبي صالح الجيلي الحنبلي الإمام الزاهدينتهي نسبه إلى الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ، توفي سنة ٥٦١ هـ. السير: ٢٠/ ٣٩٩ ، المنتظم في تاريخ الملوك والأم لابن الجوزي: ٢١٩/١٠.

<sup>(</sup>٣) الغنية ص : ٥٨ .

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال : (١١٢) بإسناد صحيح ، مسائل أحمد لابن هانيء : ١٥٨/٢ .

 <sup>(</sup>٥) مسائل أحمد لأبي داود : ۲۷۷ .

<sup>(</sup>٦) هو: إسماعيل بن علي بن إسماعيل أبو محمد الخطبي سمع عبدالله بن الإمام أحمد وغيره ، صنف تاريخاً كبيراً • توفي سنة ٣٥٠ه. طبقات الحنابلة: ٢/ ١١٨ ، السير: ٥٢٢/١٥ .

<sup>(</sup>٧) طبقات الحنابلة : ١١٨/٢ .

فالإمام أحمد يدعو إلى أخذ العلم من الكتاب والسنة ، وإذا وجد هذا العلم في مصنف فلا ينبغي للرجل أن يعمل به حتى يعرف ماهو إن كان بصيراً بالعلم الشرعي ، وإلا يسأل من هو أبصر منه لكي يرشده ولايقلد في اتباع الدين أحداً بغير هدى .

ويقول: " لاتقلد في دينك الرجال فإنهم لم يسلموا أن يغلطوا "(').

- العمل بالعلم: إن أي علم مهما برع فيه صاحبه ووصل إلى درجة عالية منه لاينفعه إلا حين يعمل به وقد صنف الحافظ الخطيب البغدادي (') مصنفاً قيماً وهو "اقتضاء العلم العمل ". فالعلم الذي لا يجعل صاحبه يعمل به لافائدة ترجى منه على الإطلاق بل هو وبال على صاحبه ، والإمام أحمد رحمه الله حياته كلها جمع بين شيئين: علم شرعي وعمل بهذا العلم فقد كان رحمه الله يستدل على كل عمل يعمله بما يعلم من النصوص. قال: "ماكتبت حديثاً عن النبي الله على علم على الإعلام في الإعلام في الإعلام في المناب على المناب النبي المناب العلم في أبا طيبة "ك ديناراً (١٤) ، فأعطيت الحجام ديناراً حين احتجمت وأعطى أبا طيبة "ك ديناراً "، فأعطيت الحجام ديناراً حين احتجمت "(٥).

وصلى بعدما ضُرب وهو في السجن ودمه يسيل فسئل عن ذلك فقال: « صلى عمر بن الخطاب وجرحه يثعب (٦) دما » (٧).

<sup>(</sup>١) قواعد التحديث للقاسمي: ٣٥٤.

<sup>(</sup>٢) هو: أحمد بن علي بن ثابت البغدادي أبو بكر صاحب التصانيف ، توفي سنة ٢٦٥ ه. . السير: ١٨/ ٢٧٠ ، المنتظم: ٨/ ٢٦٥ .

 <sup>(</sup>٣) هو : أبو طيبة الحجام ، مولى الأنصار ، من بني حارثة يقال اسمه دينار .
 الإصابة : ٤/٤ ١١٥ – ١١٥ .

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري: ١٢٧/١، ١٥٠، في الطب، باب الحجامة من البراء، ومسلم (١٥٧٧) في المساقاة، باب حل أجرة الحجامة وغيرهم من حديث أنس.

<sup>(</sup>٥) سير أعلام النبلاء: ٢١٣/١١ .

<sup>(</sup>٦) أي يسيل ويتفجر .

<sup>(</sup>٧) طبقات السبكي: ١/٢١٣ ، المنهج الأحمد للعليمي: ١/٨٦ .

ومن حرصه الشديد على تطبيق السنة والتزامها أنه عندما حضرته الوفاة قام يتوضأ معتمداً على ولديه صالح وعبدالله وبدءا يوضئانه فلما وصلا إلى غسل رجليه أشار إليهما ولم يستطع الكلام ففهم أحدهما بالإشارة أن مراده تخليل الأصابع ففعلا فترك الإشارة ثم مات من ساعته عليه رحمة الله (۱).

- عدم التضييق على الناس وأن الدين بُني على السماحة والبسر: قال أبو عبيد القاسم بن سلام (٢): « لو أن خمسين يؤمون الناس يوم الجمعة ، لايقولون القرآن مخلوق ، يأمر بعضهم بعضاً بالإمامة ، إلا أن الرأس الذي يأمرهم يقول هذا ، رأيت الإعادة ، لأن الجمعة إنما تثبت بالرأس ، قال عبدالله فأخبرت أبي رحمه الله بقول أبي عبيد ، فقال : «هذا يضيق على الناس إذا كان الذي يصلي بنا لايقول بشيء من هذا صليت خلفه ، فإذا كان الذي يصلي بنا يقول بشيء من هذا أعدت الصلاة خلفه » فإذا كان الذي يصلي بنا يقول بشيء من هذا
- و الغضب لله فقط: من السمات التي اشتهر بها الإمام أحمد رحمه الله الهدوء والرقة في عامة أحواله ، أما إذا حصل شيء يتعلق بحدود الله ومحارمه ذهب ذلك اللين ، وتحولت الرقة إلى غضب شديد ، ويُعرف ذلك منه بانتفاخ أو داجه واحمرار عينيه و تغير وجهه رحمه الله ، يقول القطيعي (3): « لما حضرنا في دار السلطان أيام المحنة وكان أبو عبدالله قد أحضر فلما رأى الناس يجيبون أي إلى خلق القرآن انتفخت أو داجه واحمرت عيناه و ذهب ذلك اللين الذي كان فيه قلت :

<sup>(</sup>١) مناقب الإمام أحمد: ٥٤٧ ، حلية الأولياء: ٩/ ١٨٣ .

<sup>(</sup>٢) هو: القاسم بن سلام بن عبدالله أبو عبيد الإمام الحافظ صاحب التصانيف ، توفي سنة ٢٢٤ هـ. السير: ١٠/ ٤٩٠ ، طبقات ابن سعد: ٧/ ٣٥٥ .

 <sup>(</sup>٣) كتاب السنة لعبد الله بن أحمد: ١٣٠/١.

<sup>(</sup>٤) هو: إسماعيل بن إبراهيم بن معمر الهروي أبو معمر البغدادي القطيعي من الذين أجابوا في المحنة تقية ، ثم قال : كفرنا وخرجنا ، توفي سنة ٢٣٦ هـ . السير : ٢٩/١١ ، طبقات ابن سعد : ٧/ ٣٥٩ .

إنه غضب لله ا

تقديم الأذى والضرر الذي سيصيبه على الأذى والضرر الذي يصيب الناس بسببه قال له المروذي وهو في المحنة بدار الخلافة ياأستاذ قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُواْ أَنفُسكُمْ ﴾ [ النساء : ٢٩ ] فقال أحمد : يامروذي اخرج انظر أي شيء ترى قال فخرجت إلى رحبة دار الخلافة فرأيت خلقاً من الناس لا يحصي عددهم إلا الله والصحف في أيديهم والأقلام والمحابر في أذرعتهم فقال لهم المروذي : أي شيء تعملون ؟ قالوا : ننتظر مايقول أحمد فنكتبه فقال المروذي : مكانكم فدخل إلى أحمد بن حنبل وقال لقد رأيت قوماً بأيديهم الصحف والأقلام ينتظرون ماتقول فيكتبونه فقال : يامروذي أضل هؤلاء كلهم ؟ أقتل ينتظرون ماتقول فيكتبونه فقال : يامروذي أضل هؤلاء كلهم ؟ أقتل نفسى ولا أضل هؤلاء "

وقال له عمه إسحاق بن حنبل (٣): « لو تواريت قال : كيف أتوارى ؟ ! إن تواريت لم آمن عليك وعلى ولدي وولدك والجيران ويلقى الناس بسببي المكروه ولكني أنظر مايكون . . . » (١).

أما النقطة الثانية التي سأتحدث عنها وهي بعض سمات حياته الخاصة

والتي هي كلهاحياة سنة وعبادة وعلم وعمل ، ومن هذه السمات مايلي :

١- الحرص الشديد على طلب العلم ، والتأدب فيه ، ودعوة الناس إليه :

سير أعلام النبلاء: ١١/ ٢٣٨ ، حلية الأولياء: ٩/ ١٩٤ .

 <sup>(</sup>۲) محنة الإمام أحمد للمقدسي: ١٥٣، سير أعلام النبلاء: ٢٥٣/١١ - ٢٥٤ ه مناقب الإمام أحمد: ٤٠٨.

 <sup>(</sup>٣) هو: إسحاق بن حنبل بن هلال أبو يعقوب الشيباني عم الإمام أحمد ، توفي سنة ٢٥٣ .
 تاريخ بغداد : ٣٦٩/٦ .

<sup>(</sup>٤) محنة الإمام أحمد للمقدسي: ٤١، ذكر المحنة لحنبل بن إسحاق: ٣٦.

عُرف الإمام أحمد رحمه الله بحرصه الشديد على طلب العلم وأفنى حياته كلها في الترحال إليه والكتابة فيه ولم يتشاغل بكسب ولانكاح حتى بلغ منه ما أراد ، قال رحمه الله : « ماتزوجت إلا بعد الأربعين وقال : كتبت بخطي ألف ألف حديث سوى ماكتب لي » (١).

ومع علمه الغزير وفهمه القويم بشهادة مشايخه وأئمته فقد كان يجلهم ويتأدب عند طلب العلم منهم فعن عمرو الناقد (٢) قال كنا عند وكيع وجاء أحمد بن حنبل فقعد ، وجعل يصف من تواضعه بين يديه – قال عمرو : فقلت : يا أبا عبدالله إن الشيخ يكرمك فمالك لاتتكلم ؟ قال : « إن كان يكرمني فينبغي لي أن أجله » (٤).

٢ - خوف الله ومراقبته في السر والعلن والتفكير الدائم في
 المآل :

كان يقول: « اللهم سلم سلم » ويقول: ليس يحرز المرء إلا حفرته الأعمال بخواتيمها » (٥).

٣ - الزهد الموافق لما كان عليه النبي الله وأصحابه والبعد عن ملذات الحياة الدنيا:

فحياة الإمام أحمد كلها زهد وتقشف بما يغني عن ضرب الأمثلة على ذلك حيث إن من كتب عن الإمام أحمد رحمه الله قد تعرض لزهده في جوانب مهمة من حياته (٦)

<sup>(</sup>١) مناقب الإمام أحمد: ٧٢ ، سير أعلام النبلاء: ١٨٧/١١ .

<sup>(</sup>٢) هو: عمرو بن محمد بن بكير أبو عثمان الناقد نزيل الرقة ، قال عنه أحمد: كان يتحرى الصدق ، توفي سنة ٢٣٢ هـ . السير : ١٤٧/١١ .

<sup>(</sup>٣) هو: وكيع بن الجراح بن مليح أبو سفيان الرؤاسي الكوفي « قال عنه أحمد كان مطبوع الحفظ » توفي سنة ١٩٧ هـ . السير : ٩/ ١٤٠ ، طبقات ابن سعد : ١/ ٣٩٤ .

<sup>(</sup>٤) مناقب الإمام أحمد: ٧٠.

 <sup>(</sup>٥) حلية الأولياء : ٩/ ١٠٢ ، سير أعلام النبلاء : ١١/ ٢١٥ - ٢١٦ .

<sup>(</sup>٦) وقد ألف رحمه الله كتابا عظيماً في الزهد، قال بعض أئمة الإسلام: لم يصنف في الزهد مثله.

- الورع الشديد والتعفف والامتناع عن قبول عطايا الخلفاء والأمراء بل وحتى أصحابه .
  - ٥ الجدوترك المزاح في دروس طلب العلم (١) .
     ٦ التواضع وكراهة حب الظهور (١) .

إن أهم ماتتميز به شخصية الإمام أحمد رحمه الله الالتزام بما يقتضيه النص والعمل به . والوضوح والورع والصلابة في الحق فحياته كلها التزام دقيق بالنص . تقبل عليه المحنة فيقابلها الإمام بوضوحه فلا يقبل التقية وبورعه فلا يحقد على الذين آذوه وضربوه وبصلابته على الحق فلا يرجع عن الحق كائناً ماكان العذاب.

حلية الأولياء: ٩/ ١٦٩ ، سير أعلام النبلاء: ١٩٤/١١ . (1)

السير: ١٩٢/١١. (٢)

# خامساً. توثيق بعض مصنفات الإمام أحمد رحمه الله.

#### 1 ـ كتاب الرد على الزنادتة والجهمية ،

من المؤكد أن هذا الكتاب من تصنيف الإمام أحمد رحمه الله.

وقد طبع عدة مرات مستقلا وضمن كتب أخرى ، وقد شك البعض من المعاصرين في نسبته إلى الإمام أحمد متمسكين بما قال الذهبي رحمه الله في مؤلفه الجامع: سير أعلام النبلاء: «كتاب الرد على الجهمية موضوع على أبي عبدالله " () ، ولم يصدق هؤلاء أن يجدوا وهما من إمام معتبر ليؤيدوا به ترهاتهم " وينفثوا من خلاله سمومهم .

فهذا الكوثري (٢) جهمي هذا العصريقول في تعليقه على كتاب اختلاف اللفظ لابن قتيبة (٣) رحمه الله: « وأما مايعزى إلى أحمد من كتاب الرد على الجهمية والزنادقة فإنما أذيعت نسبته إليه في القرن الرابع برواية مجهولة حتى إن الذهبي لايعترف بصحة النسبة إليه وإن عول عليه كثير من متأخري الحشوية » (٤).

وكثير من الجهمية في هذا العصر حاولوا التشكيك في صحة نسبته إلى الإمام أحمد لأنه يفضح معتقداتهم ويفند ترهاتهم عتى إن كثيراً من الباحثين الإسلاميين تأثروا بهم عنهم الدكتور علي سامي النشار الذي أثبت نسبة الكتاب لأحمد ابتداءاً كما في كتابه عقائد السلف (٥) ، ثم عاد ليشكك في صحة نسبته كما في كتابه نشأة الفكر الفلسفي (٦).

<sup>(1) (1/7/1-4/1)</sup> 

<sup>(</sup>٢) هو: محمد زاهد بن الحسن الكوثري فقيه حنفي متعصب جركسي الأصل له معميات وأباطيل ، توفي بالقاهرة سنة ١٣٧١ه. الأعلام: ٦/ ٣٦٣.

<sup>(</sup>٣) هو: عبدالله بن مسلم بن قتيبة أبو محمد الدينوري صاحب التصانيف قال الخطيب كان ثقة دينا فاضلاً ، توفي سنة ٢٧٦ ه. السير: ٩٦/١٣ ، المنتظم: ١٢/٥ .

<sup>(</sup>٤) اختلاف اللفظ : ٥٧ ، مقالات الكوتري : ٥٩٢ ، ويقصد بالحشوية أهل السنة كشيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم رحمهما الله المثبتين للصفات وهذا من بذاءاته وسلاطة لسانه . ينظر في ذلك والرد عليه التنكيل للمعلمي رحمه الله .

<sup>(</sup>٥) ص: ١٣-٧١، طعام ١٩٩١م.

<sup>(</sup>٦) ١/٧٤٧-١٥١ ، طعام ١٩٧٧م .

وأذكر مجمل شبه القادحين في صحة نسبة هذا الكتاب إلى إمامنا أحمد من خلال كلام الكوثري:

- أ جهالة راوي هذا الكتاب عن عبدالله بن أحمد وهو الخضر بن المثنى الكندي .
- ب- عدم ذيوع نسبته إلى الإمام أحمد إلا في القرن الرابع الهجري . أما الشبهة الأولى وهي جهالة الخضر بن المثنى ، وكون الجهالة تؤدي إلى القدح في إسنادها إلى الإمام أحمد فيستفاد الجواب عليها من كلام الإمام ابن القيم في كتابه اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية (١) فألخص بعض كلامه في الآتى :
- ۱ أن الخضر هذا ليس بمجهول وقد عرفه الخلال وروى عنه كما روى كلام أبي عبدالله عن أصحابه وأصحاب أصحابه ، ولايضر جهالة غيره له .
- أن الخلال<sup>(۲)</sup> قال في هذا الكتاب: «كتبته من خط عبدالله بن أحمد وكتبه عبدالله من خط أبيه فالظاهر أن الخلال إنما رواه عن الخضر لأنه أحب أن يكون متصل السند على طريق أهل النقل وضم ذلك إلى الوجادة » الأمر الذي يؤكد صحة نسبته إلى الإمام أحمد دون الرجوع إلى رواية الخضر.

فانتفت بذلك علة الجهالة.

وأما الشبهة الأخرى وهي قول الكوثري إن الكتاب لم تذع نسبته إلى الإمام أحمد إلا في القرن الرابع الهجري فيرده مايلي:

- هذا الكتاب كان معروفاً عند عبدالله بن أحمد والخلال والخضر بن مثنى وكلهم عاشوا في القرن الثالث الهجري .

<sup>(</sup>۱) ص: ۲۰۹ – ۲۱۱ .

<sup>(</sup>Y) هو: أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد أبو بكر الخلال شيخ الحنابلة أخذ عن المروذي وغيره وكانت له عناية بأقوال الإمام أحمد ، توفي سنة ٣١١ ه. السير: ٢٩٧/١٤ ، الطبقات ٢/٢٩٠ .

ليس خفاء الكتاب عن كثير ممن عاشوا في ذلك العصر سبباً كافياً لنفيه، فعدم العلم ليس علما بالعدم كما هو مقرر في الأصول فعدم علمنا بوجود الكتاب ليس علما منا بعدمه هذا لو كانّ ليس موجوداً في ذلك العصر، فكيف وقد ثبت كونه موجوداً كما مر.

وبهذا يتضح لناأن شبه المنكرين لهذا الكتاب لاتقوى أمام الميزان

أما قول الإمام الذهبي رحمه الله فيرده:

أن الذهبي رحمه الله لم يبين السبب في حكمه على هذا الكتاب بالوضع ، والجرح إن لم يفسر لم يقبل كما يقول علماء الجرح والتعديل فيكون كلامه رحمه الله في هذه النقطة وهماً منه والعلماء ليسوا معصومين .

ثم إن الذهبي لم يقطع بكونه موضوعاً على الإمام أحمد بل قال في آخر كلامه ولعله قاله ، أي قال هذا الكتاب.

وأذكر هنا دليلين على صحة نسبة الكتاب لأحمد :

- لم ينقل عن أحد من أصحاب الإمام أحمد أو تلاميذه أو معاصريه أو من أتى بعدهم من كبار الحنابلة المعنيين بأقوال أحمد قدح في هذا الكتاب(١).
- ذكر الكثير من العلماء هذا الكتاب ونسبوه إلى الإمام أحمد ومنهم: -أ - القاضي أبو يعلى في إبطال التأويلات (٢) وفي العدة في أصول

ب - شيخ الحنابلة أبو الخطاب الكلوذاني (٤). (٥)

ج-شيخ الإسلام ابن تيمية في كثير من كتبه في جامع الرسائل والمسائل<sup>(٦)</sup> ودرء تعارض العقل والنقل<sup>(٧)</sup> ومنهاج السنة <sup>(٨)</sup>

> درء تعارض العقل والنقل: ١/ ٢٢١ ، اجتماع الجيوش الإسلامية: ١٣٠ . مخطوط لدي نسخته ق: ١٣٥ ، ٢٢٣ ، ٣٢٤ . (1)

(٢)

٤/ ١٢٧٤ وذكر بعض نصوصها . (٣)

هـو: محفّوظٌ بن أحمدٌ بن حسن الكلوذاني أبو الخطاب البغدادي الشيخ الإمام ، توفي سنة ١٥٠ هـ. السير: ٣٤٨/١٩ ، المنتظم: ٩/ ١٩٠ . (٤)

في أصول الفقه: ٢/ ١١. (0)

١٠/٢، ١٧ ، ٢/ ١٠ ، ومجموع الفتاوى: ٨/ ٤٠٩ – ١١ ، ١٦ – ١٨ ، ١٨ – ٢١ = (7)

وغیر ذلك كثیر . ۲۰۷/۱ ، ۲۲۱، ۲۳۷ . **(V)** 

. YVY /o  $(\lambda)$ 

والتدمرية (١) وبيان تلبيس الجهمية وغيرها.

د - الإمام شمس الدين ابن القيم في الصواعق المرسلة (٢) واجتماع الجيوش الإسلامية (٣) .

هـ - الحافظ ابن حجر العسقلاني في الفتح<sup>(٤)</sup>.

و - العليمي في المنهج الأحمد<sup>(ه)</sup>.

ز - الشيخ محمد بن أحمد السفاريني في لوامع الأنوار البهية (٦).

ح - الشيخ جمال الدين القاسمي في تاريخ الجهمية والمعتزلة (٧) وغيرهم .

فثبت بما لأيدع مجالاً للشك أن هذا الكتاب من تصنيف الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله .

#### ٢ - رسالة الاصطفرى :

وهي المشهورة برسالة السنة لأحمد وكذلك فقد قدح الإمام الذهبي في صحتها (^) وقال فيها نظر (٩) ، دون أن يبدي سبباً لقدحه هذا .

وهي برواية أحمد بن جعفر بن يعقوب الاصطخري عن الإمام أحمد وقد قدح بعضهم بروايته وقد رويت هذه الرسالة أيضاً برواية أحمد بن محمد القرشي .

وقد ذكرها كثير من العلماء في مصنفاتهم ونقلوا منها بعض الجمل ونسبوها إلى الإمام أحمد فمنهم: -

<sup>(</sup>۱) ص: ۱۳۰.

<sup>(</sup>٢) مختصر الموصلي : ٢/٤ .

<sup>(</sup>۳) ص: ۱۳۰.

<sup>(3) 71/773.</sup> 

<sup>.</sup> ٦٧/١ (٥)

<sup>.77/1 (7)</sup> 

<sup>(</sup>٧) ص: ٤٤ .

<sup>(</sup>٨) في سير أعلام النبلاء: ٢٨٦/١١.

 <sup>(</sup>٩) في تاريخ الإسلام حوادث سنة ٢٤١ هـ ، ص : ١٣٦ .

- أ القاضي أبو يعلى في إبطال التأويلات: الذي رواها بسنده إلى الإمام أحمد برواية الاصطخري قال: قال أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل: وقد رأيت لأهل الأهواء والبدع والخلاف أسماء شنيعة قبيحة يسمون بها أهل السنة يريدون بذلك عيبهم والطعن عليهم والوقيعة فيهم والإزراء بهم عند السفهاء والجهال أما الجهمية . . . . "(1) وهو مايوافق مافي رسالة السنة ")
- ب القاضي ابن أبي يعلى ذكرها بتمامها في طبقات الحنابلة برواية الاصطخري (٣) .
  - ج ذكرها علي بن علي بن شكر في كتابه شرح اعتقاد الإمام أحمد (٤) .
    - د ذكرها الإمام ابن القيم في حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح (٥).
- هـ ذكرها ابن ناصر الدين الدمشقي (ت ٨٤٢) في الرد الوافر على من زعم أن من سمى ابن تيمية شيخ الإسلام فهو كافر (٦) .
- و ذكر بعضها ابن تيمية رحمه الله في اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم (٧).
- ز ذكر بعض نصوصها الشيخ محمد بن خليل بن يوسف المقدسي (ت ٨٨٨) في الرد على الرافضة (٨) .
- ح وذكر بعضها الشيخ محمد بن أحمد السفاريني في لوائح الأنوار السنية (٩) .
  - ط وذكر بعضها ابن مفلح في المقصد الأرشد (١٠).

<sup>(</sup>۱) ورقة ۱۳.

<sup>(</sup>٢) ص: ٨٦ - ٨٧.

<sup>(7) 1/37-77.</sup> 

 <sup>(</sup>٤) مخطوط ق ١٧ – ق ٢٠.

<sup>(</sup>٥) ص: ۲۸۸.

<sup>(</sup>٦) ص: ٣٢.

<sup>.</sup> TVY . TV1/1 (V)

<sup>(</sup>۸) ص: ۱۲۲، ۱۲۷.

<sup>.</sup> AE/1 (1·)

ي - والعليمي في المنهج الأحمد (١).

# ۳ – رسالة مسدد بن مسرهد ":

وهي رسالة مشهورة بين أهل العلم طلب فيها مسدد من الإمام أحمد أن يكتب له بسنة رسول الله لما وقع الاختلاف في القدر والرفض والاعتزال وخلق القرآن والإرجاء فكتب إليه الإمام بهذه الرسالة المختصرة في حجمها العظيمة في فائدتها.

ولم يشتهر بين أهل العلم أن في نسبتها إلى الإمام أحمد نظر.

يقول ابن تيمية رحمه الله مبينا شهرتها بين أهل العلم: ■ وأما رسالة أحمد بن حنبل إلى مسدد بن مسرهد فهي مشهورة عند أهل الحديث والسنة من أصحاب أحمد ، وغيرهم تلقوها بالقبول وقد ذكرها أبو عبدالله بن بطة (٣) في كتاب الإبانة واعتمد عليها غير واحد كالقاضي أبي يعلى وكتبها بخطه "٤).

كما رواها ابن أبي يعلى في طبقاته بسنده (٥) وابن الجوزي في مناقب الإمام أحمد بسنده أيضاً (١) وأوردها ابن بدران الدمشقي (٧) في كتابه المدخل إلى مذهب الإمام أحمد (١) بن حنبل والعليمي في المنهج الأحمد (١) وأخرج أولها المقدسي في محنة أحمد (١١) وأوردها ابن مفلح في المقصد الأرشد (١١) .

<sup>(</sup>١) ١/ ٢٥٤ – ٢٥٥ ، وللتوسع في ذلك ينظر : رسالة د/ الجاسر (ص : ١٣٨) ومابعدها .

<sup>(</sup>٢) هو: مسدد بن مسرهد بن مسربل أبو الحسن البصري الإمام الحافظ قال عنه أحمد صدوق فما كتبت عنه فلا تعد ، توفي سنة ٢٢٨ ه. السير: ١٠/ ٥٩١ ، طبقات ابن سعد: ٧/ ٣٠٧ .

<sup>(</sup>٣) هو: عبيد الله بن محمد بن حمدان أبو عبدالله المعروف بابن بطة ينتهي نسبه إلى عتبة بن فرقد الصحابي ، الإمام الحافظ شيخ الحنابلة ، توفي سنة ٣٨٧هـ . السير : ٧ ٥٩ .

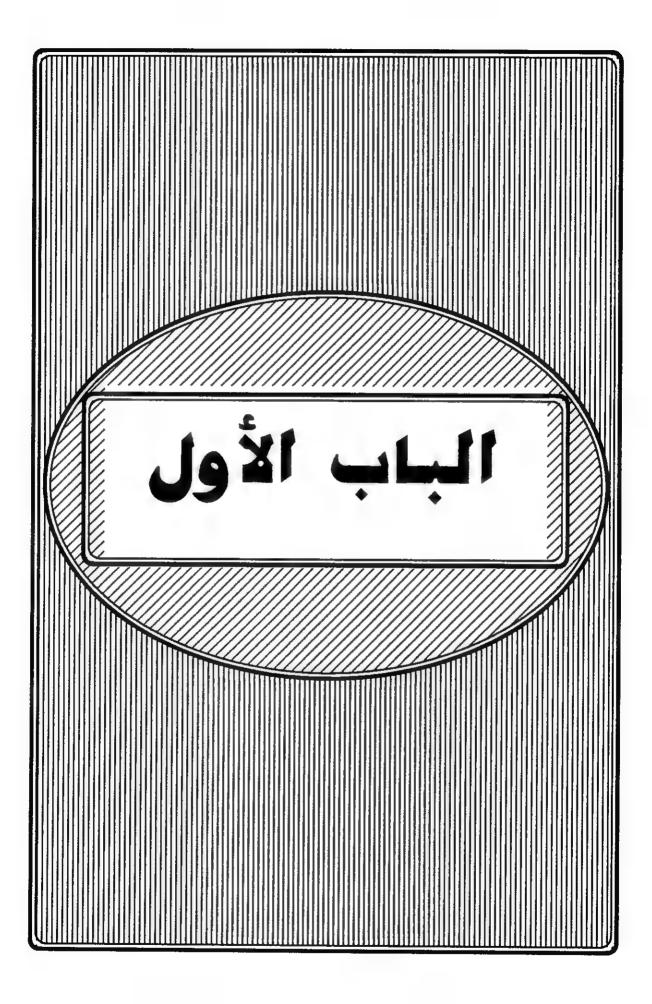
 <sup>(</sup>٤) مجموع الفتاوى : ٥/ ٣٩٦ .

<sup>(</sup>۵) ۱/۱۳۲۱. ص: ۲۲۹-۲۲۲.

<sup>(</sup>٧) هو: عبدالقادر بن أحمد بن مصطفى بن بدران الشيخ العلامة ، توفي سنة ١٣٤٦ ه. ينظر الأعلام: ٤/ ١٦٢ ، مقدمة المدخل إلى مذهب الإمام أحمد: ٢٩ – ٣٩ ، بتحقيق معالي الدكتور عبدالله التركى .

<sup>(</sup>۸) ص: ۵۱ – ۲۲. (۹) ۱/٤٨ – ۸۸.

<sup>(</sup>۱۰) ص: ۱۶۳ .





# الباب الأول ونهج الإوام أحمد في الرد على الفرق عموما

حل هذا تم سعر المسلم المسلم الله مدرسة عظيمة في الرد على أهل كان الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله مدرسة عظيمة في الرد على أهل البدع ، وتفنيد باطلهم ، لذلك استحق الإمامة في الدين ، مع ميزات كثيرة أخرى بينتها في سياق حديثي عن منهجه في تلقي العقيدة وتقريرها .

ولما كان قد عاش رحمه الله في عصر انتشرت فيه الفرق والبدع ، واعتلى أصحابها كثيراً من المناصب ، التي خولتهم حمل الناس على بدّعهم ؟ فقد شمَّر الإمام أحمد عن ساعده ، وبدأ يسير على منهجه الذي رسمه لنفسه ، وهو ضرورة محاربة كل دخيل في الدين ، والعودة بالأمة إلى المصادر الشرعية في التلقي فقط ، والتحذير الشديد من الفرق وأهل الأهواء والزيغ والبدع والرد عليها وبيان بطلانها وضلالها . . .

حقاً لقد كان الإمام صاحب منهج عظيم سديد في رده على أهل البدع ، وكانت طريقته إيراد أقوال أهل البدع ومذاهبهم وبيانه للحق فيما خالفوا فيه بالدليل .

وهذا ن ماسنتحدث عنهما في فصلي هذا الباب إن شاء الله .

Culiandres malie mi Lian la visual la L

# الفصل الأول إيراد الإمام أحمد لأقوال أهل البدع ومخاهبهم

إن المتتبع لكتاب الرد على الجهمية والزنادقة ورسالة السنة ورسالة مسدد بن مسرهد وغيرها يجد أن الإمام كان كثيراً مايورد أقوال أهل البدع ، وإليك طرفاً من أقوالهم التي حكاها الإمام أحمد رحمه الله :

قال في كتابه الرد على الجهمية والزنادقة: «باب بيان ماضلت فيه الزنادقة من متشابه القرآن قال أحمد في قوله عز وجل: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتُ جُلُودُهُم بَدَّلُنَا لَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ [ النساء: ٥٦] قالت الزنادقة: فما بال جلودهم التي عصت ثم احترقت وأبدلهم جلوداً غيرها فلا نرى إلا أن الله يعذب جلوداً لم تذنب حين يقول بدلناهم جلوداً غيرها » (١).

وكقوله في رسالة السنة: "فمن أسمائهم - أي أصحاب البدع - المرجئة: وهم الذين يزعمون أن الإيمان قول بلا عمل وأن الإيمان قول والأعمال شرائع وأن الإيمان مجرد النطق باللسان . . . . والقدرية: وهم والأعمال شرائع وأن الإيمان مجرد النطق باللسان . . . . والقدرية: وهم الذين يزعمون أن إليهم الاستطاعة والمشيئة والقدرة ، وأنهم يملكون لأنفسهم الخير والشر والضر والنفع والطاعة والمعصية والهدى والضلال ، وأن العباد يعملون بدءاً من غير أن يكون سبق لهم ذلك من الله ، أو في علمه . . . . والمعتزلة: وهم يقولون بقول القدرية ، ويدينون بدينهم ، ويكذبون بعذاب القبر والشفاعة والحوض ، ولايرون الصلاة خلف أحد من أهل القبلة " ولا الجمعة إلا وراء من كان على أهوائهم . . . . والجهمية أعداء الله وهم الذين يزعمون أن القرآن مخلوق ، وأن الله عز وجل لم يكلم موسى ، وأن الله ليس بمتكلم ولاينطق . . . . والرافضة: وهم الذين يتبرؤون من أصحاب ليس بمتكلم ولاينطق . . . . والرافضة : وهم الذين يتبرؤون من أصحاب محمد ، ويسبونهم وينتقصونهم ، ويكفرون الأمة إلا أربعة علي وعمار

<sup>(</sup>۱) ص: ۱٤.

والمقداد وسلمان (١) . . وذكر أيضاً الواقفة والسبئية والزيدية والخشبية والخوارج وأصحاب الرأي • وحكى أقوالهم ومذاهبهم »(٢) .

وقال في رسالة مسدد بن مسرهد: « . . . فقد أجمع من أدركنا من أهل العلم أن الجهمية افترقت ثلاث فرق ، فقالت طائفة منهم : القرآن كلام الله مخلوق ، وقالت طائفة : القرآن كلام الله وسكتت وهي الواقفة الملعونة ، وقال بعضهم : ألفاظنا بالقرآن مخلوقة . . . . وأما المعتزلة فقد أجمع من أدركنا من أهل العلم ، أنهم يكفرون بالذنب (٢) . . . . وأجمعت المعتزلة أن من سرق حبة فهو كافر (٣) ، تين منه امرأته ، ويستأنف الحج إن كان حج من سرق حبة فهو كافر (١) ، تين منه امرأته ، ويستأنف الحج إن كان حج علي بن أبي طالب أفضل من أبي بكر الصديق ، وأن إسلام علي كان أقدم من إسلام أبي بكر » . .

وقال في المشبهة: « المشبهة تقول: بصر كبصري ويد كيدي وقدم كقدمي » (٥).

وفي القدرية (٦): « القدري الذي يقول: إن الله لم يعلم الشيء حتى

<sup>(</sup>١) في المطبوعة: «ويكفرون الأئمة الأربعة علي ، وعمار ، والمقداد ، وسلمان « والصواب ماأثبت .

<sup>(</sup>۲) من ص : ۸۰ – ۸۰ .

<sup>(</sup>٣) والمشهور عن المعتزلة: عدم إطلاق الكفر عليه ، وإنما يدعون أن له منزلة بين المنزلتين ا ويحمل قول الإمام أحمد هنا على:

١ عدم محاكاة المعتزلة في ألفاظهم بعينها والرجوع إلى أصل كلامهم ، فحقيقة حكمهم
 هو الكفر ، فهم رتبوا عليه التخليد في النار وهو لا يحكم به إلا لكافر .

٢ - ويكن التسليم أهم بكلامهم فرضاً ويحمل قول الإمام أحمد على أنه يريد النصيرية أصحاب الحبة والقيراط الذين هم قدرية ، وقد ذكر الإمام أحمد مذهبهم بعد ذكره لقول المعتزلة ، وهم يضاهون بقولهم الخوارج (السنة لأحمد : ٨١).

<sup>(</sup>٤) رسالة مسدد بن مسرهد ضمن طبقات الحنابلة: ١/ ٣٤٢ - ٣٤٣ ، مناقب الإمام أحمد:

 <sup>(</sup>٥) إبطال التأويلات لأخبار الصفات لأبي يعلى: ق ٦ ( مخطوط ) .

<sup>(</sup>٦) وهم غلاة القدرية الذين قال الإمام ألشافعي فيهم: «ناظروا القدرية بالعلم فإن أقروا به خصموا وإن أنكروه كفروا». شرح العقيدة الطحاوية: ٣٥٤.

يكون (١) وفي الرافضي حينما سأله ابنه عبدالله عنهم فقال: « الذين يشتمون أو يسبون أبا بكر وعمر » (٢).

وماذكرته غيض من فيض وعند كلامي على موقفه من كل فرقة على حدة سأحاول التفصيل في ذكر أقوالهم التي حكاها الإمام أحمد رحمه الله .

<sup>(</sup>١) السنة للخلال (٨٦٤) بإسناد صحيح ، عن محمد بن يحيى الكحال .

<sup>(</sup>٢) مناقب الإمام أحمد: ٢٢١.

# الفصل الثاني بيائ الإهام أحمد للحق فيما خالفها فيم بالدليل

وهو الغالب على أقوال الإمام أحمد فقد كان يتحرى الحق ويؤيد كلامه بالدليل ، والسبب الذي جعل الإمام أحمد يكتفي بذكر الحق الذي خالفه أهل البدع مع الاستدلال له بالأدلة من الكتاب والسنة وقل أن يورد شبههم وأقوالهم أن الإمام أحمد اختار الاكتفاء بذكر الحق دون إيراد مذاهب أهل البدع ، لأنه في إيراده لهذه الأباطيل ، ضرراً كبيراً يتمثل في الآتي : - عَالَ الْحَافِي اللَّهِ عَنْ اللَّهِ عَالَمُ الْحَافِي اللَّهِ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ أَنْ أَنْ عَلْ عَلَيْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَلَيْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَلَيْ اللَّهُ عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَلَيْ اللَّهُ عَنْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَا عَلَا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُوالِمُ عَلَّا عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَّا عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَّا عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَّا عَلَيْكُمْ عَلْ إطلاع الناس والعامة على أقوال أهل البدع ، وهذا مدعاة للاعتداد بهم

سناحث اخرال للياهد وأنهم أهل للرد عليهم . مايترتب على إثر ذلك من الشكوك والوساوس التي قد تعلق في المعلم مرير خواطر كثير من العامة ، والتي قد تسبب بلبلة في الأفكار وضلالاً في

المعتقد من جراء التفكير في تلك الشبهات.

وقد نص الإمام أحمد رحمه الله على وجوب الاكتفاء بذكر الحق فقط وعدم المخاصمة والمجادلة التي تؤدي إلى حكاية قول المبتدع للرد عليه فقد سأله أحد تلاميذه قائلاً أكون في المجلس ليس فيه من يعرف السنة غيري فيتكلم مبتدع فيه أرد عليه ؟ فقال: « لاتنصب نفسك لهذا ، أخبره بالسنة و لاتخاصم »

وقد وَبَّخَ الإمام أحمد الحارث المحاسبي (٢) لذلك حينما قال له: « ويحك ألست تحكي بدعتهم أولا ثم ترد عليهم ، ألست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكير في تلك الشبهات » (٣).

> طبقات الحنابلة: ١/ ٢٣٦ ، وسيأتي بعد قليل كلام طيب للغزالي حول هذا . (١)

الأنال July July

وراومهم

مع زله عي Can?

18182110

هو: الحارث بن أسد البغدادي المحاسبي أبو عبدالله الزاهد العارف ، هجره الإمام أحمد لما (Y)تكلم في مسسألة اللفظ والوقف ، توفي سنة ٢٤٣ هـ . السير : ١١٠/١٢ ، شنرات الذهب: ١٠٣/١ .

تاريخ الإسلام للذهبي حوادث : ٢٤١ ص : ٩٠ . (٣)

وقال: « ولم يزل الناس يكرهون كل محدث من وضع كتاب أو جلوس مع مبتدع ليورد عليه بعض مايلبس عليه في دينه » (١).

ومن هنا وردعن أحمد النهي عن مناظرة المبتدعة بأسلوبهم فقد قال الخلال أنبأنا أحمد بن أصرم المزني (١) قال : حضرت أحمد بن حنبل قال له العباس الهَمْداني (٣) : إني ربما رددت عليهم قال أحمد : " لاينبغي الجدال ».

ودخل أحمد المسجد وصلى فلما انفتل قال أنت عباس قال: نعم الحال: اتق الله ولاينبغي أن تنصب نفسك وتشتهر بالكلام، ولابوضع الكتب، لو كان هذا خيرا، لتقدمنا فيه الصحابة لم أر شيئا من هذه في الكتب وهذه كلها بدعة، قال: مقبول منك ياأبا عبدالله أستغفر الله وأتوب إليه إني لست أطلبهم ولاأدق أبوابهم لكن أسمعهم يتكلمون بالكلام وليس أحد يرد عليهم فأغتم ولا أصبر حتى أرد عليهم قال: إن جاءك مسترشد فأرشده قالها مرارا "(٤).

لكن ما الذي دعى الإمام أحمد إلى إيراده لمذاهبهم في الغالب في بعض كتبه ككتاب الرد على الجهمية والزنادقة ؟ ، أقول لهذا المسلك مايبرره وهو : -

- الإمام أحمد ألف هذا الكتاب خصيصاً للرد على الجهمية أو المعتزلة في وقته ، وقد اشتهرت تلك الفرقة شهرة عظيمة حين استخدموا وازع السلطان لتحقيق مآربهم الفاسدة الضالة وبالتالي اشتهرت عقائدهم وأباطيلهم بل ووصل الأمر إلى تدريس بعض هذه البدع في الكُتّاب والمساجد وإلزام الناس بها فصار حَرِيّاً بالإمام أحمد رحمه الله أن يذكر هذه البدع ليحذر الناس منها خاصة صغار السن الذين سبق لهم

<sup>(</sup>١) مسائل أحمد لابنه صالح: ١٦٦/ - ١٦٧ ، الإبانة الكبرى لابن بطة: ٢/ ٣٣٨.

<sup>(</sup>٢) هو: أحمد بن أصرم بن خزيمة ، ينتهي نسبه إلى صاحب رسول الله عبدالله بن مغفل ، أبو العباس المزني ، توفي رحمه الله في دمشق سنة ٢٨٥ هـ . طبقات الحنابلة : ١/ ٢٢ .

<sup>(</sup>٣) هو: العباس بن غالب الهَمْداني الوراق نقل عن الإمام كثيراً من النصوص ، توفي ببغداد سنة ٢٣٦/١٨ .

<sup>(</sup>٤) تاريخ الإسلام: حوادث سنة ٢٤١، ص: ٩٠، ٩٠.

X

دراستها على أنها حق لامرية فيه ولالبس.

- تم إن في إيراد الإمام أحمد لبعض الشبه الساقطة والمتهافتة والرد عليها بأسلوب يبين مدى ضعف وتهافت هذه الشبهة ، بيان قوي للحق المؤيد بالأدلة وأن ماخالفه لايقوى على الوقوف أمامه فيؤدي ذلك إلى شدة التمسك بالحق ، وشدة البعد والإعراض عن الباطل ، الذي أسندوه بالشبه الضعيفة الهالكة . المثال ؟
- ٣ وكذلك من سمات الرد العلمي : الموضوعية والتي تتطلب منا ذكر
   أقوال المخالفين وتفنيدها حتى لانتهم بالتفرد بالرأي .
- ومن المبررات الجديرة بالذكر أننا لانستطيع الرد على أهل البدع بدون ذكر باطلهم ؛ فالإمام أحمد حين يرد على الجهمية لابد أن يذكر قولهم ويبين تناقضهم وضلالهم ثم يرد ويفند وإلا يبقى الكلام مبتوراً بذكر الرد فقط .

# ومما يوضح النقطة الأولى والرابعة ويؤكدهما مايلي :

لا أخذ بعض العلماء على الغزالي تتبع كتب الفلاسفة وجمع مقالاتهم وترتيبها قائلين له إنهم - أي الفلاسفة - ليعجزون عن نصرة مذاهبهم لولا تحقيقك لها وترتيبك إياها قال: وهذا الإنكار من وجهه حق ولقد أنكر أحمد بن حنبل على الحارث المحاسبي رحمهما الله تصنيفه في الرد على الفرق فقال الحارث: « الرد على البدعة فرض » فقال أحمد نعم ولكنك حكيت شبهتهم أولاً ثم أجبت عنها ، فبم تأمن أن يطالع الشبهة من يعلق ذلك بفهمه ولايلتفت إلى الجواب أو ينظر في الجواب ولايفهم كنهه .

وماذكره أحمد حق ولكن في شبهة لم تنتشر ولم تشتهر فأما إذا انتشرت فالجواب عنها واجب ولايكن الجواب عنها إلا بعد الحكاية (١).

<sup>(</sup>۱) المنقذ من الضلال للغزالي (۱۶–۱۱۰) ضمن كتاب الدكتور عبدالحليم محمود المنقذ من الضلال . ال

X

وفيما يلي بعض النماذج من أقوال الإمام أحمد رحمه الله في بيانه للحق فيما خالفوا فيه بالدليل :

أولاً - في رده على الزنادقة حين يورد أقوالهم ومذاهبهم بأدلتها يبين الحق فيما خالفوا فيه وادعوا تناقضه بضلالهم وهواهم في حوالي اثنين وعشرين موضعاً من المواضع التي شكت فيه الزنادقة وادعوا تناقضه (۱).

ثانياً - وقد رد على الجهمية في مسائل منها:

في إثبات أن لفظ (جعل) تأتي على غير معنى خلق ، كما تدعيه المعتزلة ، قال : « وجعل على غير معنى خلق ، والذي قال الله تعالى جعل على معنى خلق ، لايكون إلا خلقا ، ولايقوم إلا مقام خلق خلقاً ، ولايزول عنه المعنى ، فإذا قال الله : جعل على غير معنى خلق لايكون خلق ، ولايقوم مقام خلق ، ولايزول عنه المعنى ، فمما قال الله جعل على معنى خلق قوله : ﴿ ٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَا وَاتِ وَٱلْأَرْضَ وَحَعَلَ ٱلظُّلُمَاتِ وَٱلنُّورَ ﴾ [سورة الأنعام: ١] يعنى وخلق الظلمات والنور ، وقال : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمَّعَ وَٱلْأَبْصَـٰلَرَ ﴾ [ سورة النحل: ٧٨ ] يقول: وخلق لكم السمع والأبصار، وقال: ﴿ وَجَعَلْنَا ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ ءَايَتَانًا ﴾ [سورة الإسراء: ١٢] يقول: وخلقنا الليل والنهار آيتين . . . وماكان على مثاله لايكون إلا على معنى خلق ، ثم ذكر جعل على معنى غير خلق قوله : ﴿ مَا جَعَلَ ٱللَّهُ مِنْ بَحِيرَةِ وَلَا سَاآبِةِ ﴾ [سورة المائدة: ١٠٣] لايعنبي ماخليق الله من بحيرة ولاسائبة ، وقيال لإبراهيم : ﴿ إِنِّي جَاعِلَكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ [سورة البقرة: ١٢٤] لايعني إني

(07)

الموذع

Sim Sim

الرد على الجهمية والزنادقة: ١٤ - ٢٦ .

خالقك للناس إماماً لأن خلق إبراهيم كان متقدما ، وقال إبراهيم : ﴿ رَبِّ اَجْعَلُ هَلَا اللهُ اله

في الرد على ادعائهم بأن إثبات كون القرآن شيء دليل على خلقه:
قال: باب ثم إن الجهمي ادعى أمراً آخر فقال: أخبرونا عن القرآن هو شيء فقلنا: نعم هو شيء فقال: إن الله خالق كل شيء فلم لايكون القرآن من الأشياء المخلوقة وقد أقررتم أنه شيء، فلعمري (٢) لقد ادعى أمراً أمكنه فيه الدعوى ولبَّس على الناس بما ادعى فقلنا: إن الله سبحانه لم يُسمّ كلامه في القرآن شيئا إنما سمى شيئا الذي كان يقوله، ألم تسمع إلى قوله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّا قَـولنا لشيء الذي كان يقوله ألم تسمع إلى قوله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّا قَـولنا لشيء الذي كان يقوله تبارك وتعالى في آية أخرى: ﴿ إِنَّا الشيء الذي كان بقوله تبارك وتعالى في آية أخرى: ﴿ إِنَّا الشيء الذي كان بأمره ومن الأعلام والدلالات أنه لا يعني كلامه مع الأشياء المخلوقة ، قوله عز وجل في الريح التي أرسلها على عاد ﴿ تُدَمِّرُ كُلُّ شَيْء بِأُمْرِ رَبِّها ﴾ السورة الأحقاف: ٢٥] وقد أتت تلك الريح على أشياء لم تدمرها منازلهم ومساكنهم والجبال التي بحضرتهم فأتت عليها تلك الريح ولم ندمرها، وقد قال: ﴿ تُدَمِّرُ كُلُّ شَيْء عِلَى أَشياء لم تدمرها تدمرها، وقد قال: ﴿ تُدَمِّرُ كُلُّ شَيْء عِلَى أَشياء لم تدمرها تدمرها، وقد قال: ﴿ تُدَمِّرُ كُلُّ شَيْء عِلَى أَشياء لم تدمرها تدمرها، وقد قال: ﴿ تُدَمِّرُ كُلُّ شَيْء عِلَى أَشياء لم تدمرها تدمرها، وقد قال: ﴿ تُدَمِّرُ كُلُّ شَيْء عِلَى أَشياء لل الريح ولم ندمرها، وقد قال: ﴿ تُدَمِّرُ كُلُّ شَيْء عِلَى أَسْدَاك إذا قال:

<sup>(</sup>١) الرد على الجهمية والزنادقة: ٣٠ - ٣١.

 <sup>(</sup>۲) كلمةيقصد بها التأكيد والعزم في الكلام وأصله قسم .

﴿ خَلِقٌ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [سورة الزمر: ٦٢] لا يعني نفسه و لاعلمه ولاكلامه مع الأشياء المخلوقة ، وقال لملكة سبأ ﴿ وَأُوتِيتُ مِن كُلِّ شَيْء ﴾ [سورة النمل: ٣٣] وقد كان ملك سليمان ولم تؤته .. "(أ).

وقد كان جُلُ رده على الجهمية من هذا القبيل.

ج- وقال في رسالة السنة: «وقد خلقت الجنة ومافيها والنار ومافيها خلقهما الله عز وجل وخلق الخلق لهما ولايفنيان ولايفني مافيهما أبداً، فإن احتج مبتدع أو زنديق بقول الله عز وجل ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجُهُو ﴾ [سورة القصص: ٨٨]، وبنحو هذا من متشابه القرآن قيل كل شيء مما كتب الله عليه الفناء والهلاك هالك والجنة والنار خلقتا للبقاء لا للفناء ولا للهلاك وهما من الآخرة لا من الدنيا » (٢).

د - وقال في رسالة مسدد بن مسرهد:

ا فمن قال: إن علي بن أبي طالب أفضل من أبى بكر فقد رد الكتاب والسنة لقول الله عز وجل: ﴿ مُّكَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ رَ. . . ﴾ [سورة الفتح: ٢٩] فقدم الله أبا بكر بعد النبي على ٢٩] فقدم الله أبا بكر بعد النبي على النبى على النبي على النبي الله أبا بكر خليلاً ،

<sup>(</sup>١) الرد على الجهمية والزنادقة ص: ٣٥ - ٣٦.

<sup>(</sup>۲) ص : ۷٤.

<sup>(</sup>٣) ليس في الآية نص صريح على تقديم أبي بكر على علي رضي الله عنهما ، إنما هي في سياق الثناء على الصحابة ، وتوجد آيات أخرى في أفضلية أبي بكر رضي الله عنه كقوله تعالى في سورة التنوبة : ٤٠ ﴿ إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لاتحزن إن الله معنا . . . ﴾ ، وقوله في سورة الزمز : ٣٣ ﴿ والذي جاء بالصدق وصدّق به أولئك هم المتقون ﴾ وغيرها ويحتمل أن يقصد الإمام أحمد باستدلاله بهذه الآية أبا بكر رضي الله عنه فإنه في مقدمتهم فإنه لم يكن يفارق النبي ﷺ في حضر ولاسفر .

ولكن الله قد اتخذ صاحبكم خليلاً ولانبي بعدي » (١).

فمن زعم أن إسلام علي أقدم من إسلام أبي بكر فقد كذَب لأن أول من أسلم عبدالله بن عثمان عتيق بن أبي قحافة وهو يومئذ ابن خمس وثلاثين سنة ، وعلي ابن سبع سنين لم تجر عليه الأحكام والفرائض والحدود . . . »(٢) .

- هـ وقال في رده على الشيعة عندما سئل عمن يقدم علياً على عثمان قال:
   « هذا أهل أن يبدع أصحاب النبى قدموا عثمان » (٣).
- و وقال في رده على المرجئة: «الحجة على من لايستثني قول رسول الله لأهل القبور: وإنا إن شاء الله بكم للاحقون (٤) »(٥).

وقال الآجري<sup>(1)</sup> رحمه الله في سيأق رده على المرجئة في الاستثناء في الإيمان: «هذا مذهب كثير من العلماء وهو مذهب أحمد بن حنبل واحتج أحمد بما ذكرنا» واحتج بمساءلة الملكين في القبر للمؤمن، ومجادلتهما له، فيقولان له: على اليقين كنت وعليه مت وعليه تبعث يوم القيامة إن شاء الله ويقال للكافر والمنافق: على شك كنت وعليه

<sup>(</sup>۱) أخرجه أحمد في المسند: ١/ ٤٣٧ ، وفي الفضائل: ٦٩ عن ابن مسعود والحديث متفق عليه فأخرجه البخاري في الصلاة: ١/ ٥٥٨ عن أبي سعيد الخدري، وفي الفضائل: ٧/ ١٧ عن ابن عباس وابن أبي مليكة رضي الله عنهم، ومسلم في الفضائل، باب من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه: ٢٣٨٣ ، عن ابن مسعود.

<sup>(</sup>٢) رسالة مسدد ضمن الطبقات : ١/ ٣٤٣ ، مناقب أحمد : ٢٢٦ - ٢٢٦ .

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال (٣٨٠).

<sup>(</sup>٤) أخرجه الإمام أحمد في مسنده: ٢/ ٣٠٠، ٤٠٨، والبيه قي في سننه: ٣/ ٤١١، ٧/ ٧٠ من أبي هريرة وغيرهما وهو في صحيح مسلم في الجنائز، باب مايقال عند دخول المقابر: ٢/ ٢٧١.

<sup>(</sup>٥) مسأئل الإمام أحمد لابن الكوسج: ١/ق/٣٠٨، السنة للخلال (١٠٥٠)، بإسناد صحيح عن الكرماني.

<sup>(</sup>٦) هو: محمّد بن الحسّين بن عبدالله أبو بكر الآجري الحنبلي ولد ببلدة آجر من قُرى بغداد، وتوفي بمكة سنة ٣٦٠هـ. السير: ١٣٦/١٦، شذرات الذهب: ٣/ ٧٥.

مت وغليه تبعث إن شاء الله »(١).

هذه طريقة الإمام أحمد في رده على الفرق.

وههنا مسألة هامة وهي : هل كان الإمام أحمد يستدل بالعقل في الرد على أهل الأهواء والبدع؟

إن من فضول القول أن نذكر أن الإمام أحمد يرد على أهل البدع إمسي ويستدل بالكتاب والسنة ، فهذا أمر لامراء فيه ولاشك ، ولكن مرادي من هذا أن أبين أن من الأدلة التي يستدل بها الإمام أحمد وخصوصاً في الردعلي الفرق العقل ، وهذا الحديث موضعه الأساسي في مبحث : منهج الإمام أحمد في تلقى العقيدة وتقريرها ، ولكني أرجأته إلى هنا لأنه متعلق بهذا الفصل أكثر من تعلقه بما كتبته في التمهيد ، وسبب هذا أن كثيراً من المبتدعة شككواً في استدلال الإمام أحمد بالعقل والقدرة على المحاورة العقلية مع الخصوم ، ولعل من أبرز هؤلاء الجاحظ المعتزلي (٢) ، متمسكين بما حصل في قصة المحنة حين يتوقف الإمام أحمد رحمه الله عندما يعارضونه باستعمال ألفاظ كلامية عقلية مبهمة ، فيقول : لست أدري لست أنا بمتكلم فيحكمون على الإمام أحمد من خلالها بأنه ينقطع عند الاستدلال بالعقل وسأورد كلام الجاحظ ثم أرد عليه مبيناً أن الإمام يحفظ للعقل مكانته ويستدل به في موضعه المناسب

يقول الجاحظ في رسالته الموسومة بخلق القرآن:

« وقيل للمعتصم في ذلك المجلس: ألا تبعث إلى أصحابه - أي أصحاب الإمام أحمد - حتى يشهدوا إقراره ويعاينوا انقطاعه فينقض ذلك استبصارهم

<sup>(1)</sup> 

هو : عمرو بن بَحْر أبو عثمان الجاحظ البصري المعتزلي ، من الأدباء وله مصنفات عدة ، (٢) توفي سنة ٢٥٠ هـ ، وقيل ٢٥٥ هـ . السير : ٢١/ ٢٤ ، شذرات الذهب : ٢/ ١٢١ ،

فلا يمكنه جحد ما أقر به عندهم فأبى أن يفعل ذلك . . . ومازال (أي المعتصم) به رفيقا وعليه رقيقاً ويقول : لأن استحييك بحق أحب إلي من أن أقتلك بحق عتى رآه يعاند الحجة ويكذب صراحاً عند الجواب ، وكان آخر ماعاند فيه وأنكر الحق ، وهو يراه ، أن ابن أبي دؤاد (۱) قال له : أوليس لاقديم إلا الله قال : نعم قال : فالقرآن إذا حديث قال : ليس أنا متكلم .

هذه بعض رواية الجاحظ عن خبر المحنة ، وهي رواية تفوح منها رائحة الاعتزال المقترن بالكذب والتعصبُ المذهبي البدعي .

والمهم هنا الردعلى قوله وزعمه الذي ذهب إليه وهو أن الإمام أحمد ينقطع عند الاستدلال بالعقل وإلا فمجمل كلامه افتراء وبهتان وكذب ، فأقول :

<sup>(</sup>۱) هو: أحمد بن فرج بن حريز الأيادي القاضي الجهمي كان داعية إلى خلق القرآن ، توفي بداء الفالج ببغداد سنة ٢٤٠ ه. السير: ١٦٩/١١ ، شذرات الذهب: ٩٣/٢ .

<sup>(</sup>٢) رسالة خلق القرآن ضمن رسائل الجاحظ: ٣/ ٢٩٢ - ٢٩٥ ، بتحقيق: عبدالسلام هارون.

أ - إن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله كان ينظر للناس والعامة أكثر من نظره إلى العلماء والفقهاء ، ولذلك سمي بإمام العامة فكان يعرف أن ما يفعله في أي ظرف من الظروف قد يؤخذ حجة يجب العمل بها عند هؤلاء العامة ، ولما حضرت العامة هذه المحنة تأكد لديه هذا المفهوم ، انظر ماقال للمروذي حين قال له : ياأستاذ يقول الله تعالى ﴿ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُم ﴿ كُلُو النساء : ٢٩] فقال له أحمد : يامروذي اخرج فانظر ماترى فلما خرج رأى خلقاً من الناس لا يحصون ومعهم المحابر والأوراق فقال لهم : ماتعملون والى نتظر مايقول أحمد فنكتبه . . . »(١) فأراد أن يرسم لنفسه منهجاً سديداً يسير عليه الناس .

فكان رحمه الله حين يعرض عن الرد على أسئلة هؤلاء المبتدعة ويقول: لا أدري لست أنا متكلم هي دعوة صريحة منه إلى البعد عن استعمال هذه الألفاظ الموهمة والتي لايحسن إيرادها في قضية تتعلق بكلام الله سبحانه وتعالى.

وكان يريد بذلك الأخذ بنصوص القرآن والسنة والاعتماد عليها ، ويتأكد هذا حينما يوردون أي شبه تتعلق بفهمهم السقيم لبعض الآيات والأحاديث فإنه ينبري للرد عليهم وإسكاتهم على الرغم من كثرتهم ، فلم يكن يرضى بتأويل الكتاب والسنة على حسب الهوى وينكر على من يستخدم الألفاظ الكلامية الجدلية مع وجود النصوص الشرعية .

ب- إن للعقل عند الإمام أحمد منزلته اللائقة به فهو ينزله منزلته ، لايرفعه ولايخفضه فالنصوص الشرعية عنده هي الحاكمة والعقل الصريح والقياس سند لهما ومؤيد ، ولذلك استدل الإمام أحمد رحمه الله بالعقل وبدلالته كثيرا ، ومما يدل على ذلك :

١ حول الإمام أحمد في الرد على الجهمية بعد أن حكى قولهم : " وقلنا هـو شـيء فقالـوا : هـو شـيء لا كالأشيـاء " فقلنـا إن الشـيء

<sup>(</sup>١) ينظر تخريج هذا الخبر في ص: ٤٠.

الذي لا كالأشياء قد عرف أهل العقل أنه لاشيء فعند ذلك تبين للناس أنهم لايثبتون شيئاً بشيء ولكنهم يدفعون عن أنفسهم الشنعة عايقرون من العلانية ، فإذا قيل لهم : من تعبدون قالوا : نعبد من يدبر أمر هذا الخلق فقلنا : هذا الذي يدبر أمر هذا الخلق هو مجهول لا يعرف بصفة قالوا : نعم فقلنا : قد عرف المسلمون أنكم لاتثبتون شيئاً بشيء وإنما تدفعون عن أنفسكم الشنعة بما تظهرون فقلنا لهم : هذا الذي يدبر هو الذي كلم موسى قالوا : لم يتكلم ولايكلم لأن الكلام لا يكون إلا بجارحة والجوارح عن الله منفية فإذا سمع الجاهل قولهم يظن أنهم من أشد الناس تعظيماً لله ولا يعلم أنهم إنما يعود قولهم إلى ضلالة وكفر . . . » (١).

وقال: "باب إذا أردت أن تعلم أن الجهمي كاذب على الله عدن زعم أن الله في كل مكان ولايكون في مكان دون مكان ، فقل: أليس الله كان ولاشيء ، فيقول: نعم فقل له: حين خلق الشيء خلقه في نفسه ، أو خارجاً من نفسه ، فإنه يصير إلى ثلاثة أقوال لابد له من واحد ، منها: إن زعم أن الله خلق الخلق في نفسه كفر ، حين زعم أنه خلق الجنق الجن والإنس والشياطين في نفسه ، وإن قال خلقهم خارجاً من نفسه ثم دخل فيهم كان هذا أيضاً كفرا ، حين زعم أنه دخل في مكان رجس قذر رديء ، وإن قال خلقهم خارجاً من نفسه ثم لم يدخل فيهم رجع عن قوله أجمع ، وهو قول أهل السنة » (٢).

٣ - وقال في سياق رده عليهم في بيان ماذكر الله في القرآن ﴿ وَهُوَ مَعَكُمُ ﴾
 [ سورة الحديد: ٤] . . . فلما ظهرت الحجة على الجهمي بما ادعى على الله أنه مع خلقه في كل شيء غير مماس لشيء ولامباين منه ، فقلنا: إذا كان غير مباين أليس هو مماس ، قال: لا فقلنا: كيف يكون

<sup>(</sup>۱) ص: ۲۹.

<sup>(</sup>۲) ص: ۵۳ .

في كل شيء غير مماس لشيء فلم يحسن الجواب فقال: بلاكيف الفيخدع جهال الناس بهذه الكلمة ومو عليهم، فقلنا له: أليس إذا كان يوم القيامة اليس إنما هو الجنة والنار والعرش والكرسي والهواء، قال: بلى فقلنا: أين يكون ربنا ؟ فقال: يكون في كل شيء كما كان حينما كان في الدنيا في كل شيء، فقلنا: فإن في مذهبكم أن ماكان من الله على العرش فهو على العرش وماكان من الله في الجنة فهو في الجنة وماكان من الله في البار فهو في النار وماكان من الله في الهواء فهو في النار وماكان من الله جل ثناؤه الهواء

يستخلص من هذه النصوص أن الإمام أحمد يستدل بالعقل ويحفظ له مكانته وقد يقول بعض الناس أن الإمام أحمد يرحمه الله حينما يبطل الرأي فهو مبطل لأي حكم يكون مصدره غير الكتاب والسنة ، وهذا الكلام مجمل ينبغي إيضاحه فإن الإمام أحمد وردت منه بعض النصوص في إبطال القياس والرأي ، وهما أصل الاستدلال بالعقل ، وسيأتي الحديث عن هذا في مبحث موقف الإمام أحمد من أصحاب الرأي .

ومما يدل على أن الإمام أحمد يستدل بالعقل ماذكره القاضي أبو يعلى (٢) في كتابه العدة في أصول الفقه يقول: «وقد احتج أحمد رحمه الله بدلائل العقول في مواضع فيما خرجه في الرد على الزنادقة والجهمية رواية عبدالله عنه فقال: «إذا قلنا لم يزل الله تعالى بصفاته كلها إنما نصف إلها واحداً بجميع صفاته وضربنا لهم في ذلك مثلاً فقلنا: أخبرونا عن هذه النخلة أليس لها جذع وكرب (٣) وليف وسعف (٤)

<sup>(</sup>١) ص: ٥٤ - ٥٥.

<sup>(</sup>٢) هو: محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن الفراء البغدادي أبو يعلى الحتبلي القاضي صاحب التصانيف ، ولد سنة ٠٣٨ ، وتوفي سنة ٤٥٨ هـ ببغداد . تاريخ بغداد : ٢/ ٢٥٦ . ، طقات الحنالة : ٢/ ٢٥٢ .

<sup>(</sup>٣) الكرب: أصول السعف التي تقطع منها . المصباح المنير ، مادة : كرب .

<sup>(</sup>٤) السعف: أغصان النخل مادامت في الخوص . المرجع السابق ، مادة : سعف .

وخوص (١) وجُمَّار (٢) ؟ ! واسمها اسم شيء واحد وسميت نخلة بجميع صفاتها كذلك الله تعالى وله المثل الأعلى بجميع صفاته واحد .

وقلنا للجهمية: زعمتم أن الله تعالى في كل مكان وهو نور فلم لايضيء البيت المظلم من النور الذي هو فيه ؟! إذ زعمتم أن الله تعالى في كل مكان ، ومابال السراج إذا دخل البيت يضيء ؟!».

وقال: «لو أن رجلاً كان في يده قدح من قوارير صاف ، وفيه شيء صاف كان بصر ابن آدم قد أحاط بالقدح من غير أن يكون ابن آدم في القدح ، فالله له المثل الأعلى قد أحاط بجميع خلقه من غير أن يكون في شيء من خلقه ».

وهذا صريح من أحمد رحمه الله في الاحتجاج بدلائل العقول (٢٠).

وقال ابن تيمية: «أحمد رضي الله عنه قدرد على الجهمية وغيرهم بالأدلة السمعية والعقلية وذكر من كلامهم وحججهم مالم يذكره غيره بل استوفى حكاية مذهبهم وحججهم أتم استيفاء ثم أبطل ذلك بالشرع والعقل»(١٤).

وفيما يلي بعض السمات العامة لمنهج الإمام أحمد رحمه الله في الرد على الفرق:

١ – من أهم السمات لمنهج الإمام أحمد رحمه الله في رده على بعض الفرق الإكثار في التحذير من علم الكلام والجدل ، وبيان خطره ، وضلال متبعيه ومايؤدي بهم الأمر إن تقلدوه ، وقبل إيراد بعض النقول عن الإمام أحمد في ذلك ، يحسن التعريف بإيجاز بعلم الكلام .

<sup>(</sup>١) الخرص: ورق النخيل ، المرجع السابق، مادة: خوص.

 <sup>(</sup>٢) الجُمَّار: قلب النخلة ، المرجع السابق ، مادة: جُمر.

 <sup>(</sup>٣) ١٢٧٣/٤ - ١٢٧٥ و وينظر الأداب الشرعية لابن مفلح: ١٢٧/١.

<sup>(</sup>٤) درء التعارض: ١٤٩/٧.

indicaso, & ited de a xison of

يقول ابن خلدون (۱): «وهو علم يتضمن الحجاج عن العقائد الإيمانية بالأدلة العقلية والرد على المبتدعة والمنحرفين في الاعتقادات عن مذهب السلف وأهل السنة » (۲). عن الطلب المراكبيرة منهدا الريمين المام المراكبيرة وأهل السنة » (۲).

فهو علم يدافع عن العقائد بالعقل والجدال ، وبغض النظر عن صحة قول ابن خلدون من أنه يدافع عن عقيدة السلف ، فالمعتمد أن سلاح هذا العلم العقل ، ودَرَبُه الجدال ومباحثه: السؤال عن الغيبيات وماأمرنا بعدم للخوض و أمرينا فيها ، كأن يسأل الرجل عن الصفات الإلهية وكيفيتها ويجادل بعقله القاصر فيها .

وأما عن اشتقاقه ، فقيل : إنه من كثرة الخوض والكلام في هذه المسائل العقدية فسمى من يفعل ذلك متكلماً ، وقيل : إن من خالف وضل في صفة الكلام الإلهي وجادل فيها يعد متكلماً ، وقيل غير ذلك يقول الشيخ العلامة محمد بن أحمد السفاريني (٢) مبيناً سبب تسميته بذلك :

« وإنما سموه بالكلام لأن عنوان مباحثه ، كان قولهم : الكلام في كذا وكذا ، أو لأن مسألة الكلام الذي هو القرآن كانت أشهر مباحثه ، وأكثرها نزاعاً وجدلاً ، حتى قتل بعض المتغلبة خلقاً كثيراً من أهل العلم والسنة لعدم قولهم بخلق القرآن كالمأمون وأخيه المعتصم والواثق ابن المعتصم ، ونال الريدنا الإمام أحمد رضي الله عنه من ذلك أذى كثيراً ، ولأنه يورث قدرة على الكلام في

...خریسه

<sup>(</sup>۱) هو: عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين ابن خلدون العالم صاحب المقدمة المشهورة ، ولد سنة ۷۳۲ هـ بتونس ، وتوفي سنة ۸۰۸ هـ عن عـمر يناهز ستة وسبعين عـاماً . لمزيد بحث في ترجمته يراجع مقدمة د/ علي عبدالواحد وافي لكتابه مقدمة ابن خلـدون ص: ۳۰ – ۱۱۶ .

 <sup>(</sup>۲) مقدمة ابن خلدون ص : ٤٥٨ .

<sup>(</sup>٣) هو: محمد بن أحمد بن سالم بن سليمان السفاريني الحنبلي الشيخ العلامة أبو العون شمس الدين . والسفاريني نسبة إلى قرية سفّارين من قرى نابلس بفلسطين ، ولد سنة ١١١٤ هـ ، وتوفي سنة ١١٨٨ هـ . تنظر ترجمت في النعت الأكمل لأصحاب الإمام أحمد المحمد كمال الدين ابن الغزي ص: ٣٠١ - ٣٠٦ ، مختصر طبقات الحنابلة لابن شطي ص: ١٤٠ - ١٤٣ ، السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة لابن حميد : ٢/ ٩٣٨ ، الأعلام للزركلي : ٢/ ١٤٣ .

X

تحقيق الشرعيات وإلزام الخصوم كالمنطق والفلسفة فيما يزعم ذووه ، ولأنه أول مايجب من العلوم التي إنما يعلم ويتعلم بالكلام ؛ فأطلق عليه هذا الاسم لذلك ثم خص به ولم يطلق على غيره تمييزاً له عن غيره ، ولأنه إنما يتحقق بالمباحثة وإدارة الكلام من الجانبين ، وغيره قد يتحقق بالتأمل ومطالعة الكتب ، ولأنه أكثر العلوم خلافاً ونزاعاً فيشتد افتقاره إلى الكلام مع المخالفين والرد عليهم ، ولأنه لقوة أدلته صار كأنه هو الكلام دون ماعداه من العلوم »(١).

وهو علم دخيل على الأمة الإسلامية فلا يعرف أحد في عصر الصحابة أو كبار التابعين من سأل وجادل عن المغيبات ، ومالا قدرة للعقل فيه ، إلا شواذ ) وإنما حدث هذا في مجتمعات اليونان واليهود والنصارى وبالاحتكاك بهم ومجاورتهم وترجمة كتبهم انتقل هذا الداء إلى الأمة الإسلامية ، فمعظم بل كل البدع الدخيلة التي ظهرت في الأمة الإسلامية لها جذور عريقة تصل إلى اليهود والنصارى والمجوس والوثنين وغيرهم .

يتبين من هذا أن هذا العلم علم عقلي بحت ، يخاطب العقول بأسلحة الجدل والمنطق ، ويدعو إلى التعمق والتفكير في المغيبات ، ويحاول تبرير بعض العقائد الغيبية تبريراً عقلياً .

وتما يدل على تهافت هذا العلم وبطلانه أن أصحابه وزعماءه قد أوصوا أبنائهم وتلاميذهم بالبعد عنه وعدم الاشتغال به ، يقول الوليد بن أبان الكرابيسي (٢) لبنيه لما حضرته الوفاة: «تعلمون أحداً أعلم بالكلام مني قالوا: لا ، قال فتتهمونني قالوا: لا ، قال: فإني أوصيكم أتقبلون ؟ قالوا: نعم ، قال: عليكم بما عليه أصحاب الحديث فإنني رأيت الحق معهم » (٣).

الم المنافعة

مع کور دھیا

viller!

<sup>(</sup>١) لوائح الأنوار السنية ولواقح الأفكار السنية شرح قصيدة ابن أبي داود الحائية في عقيدة أهل الآثار السلفية : ١٤٨/١ .

 <sup>(</sup>٢) هو: الوليد بن أبان الكرابيسي ، المتكلم أستاذ الحسين الكرابيسي ، ينظر في أخباره السير:
 ٢١/ ٥٤٨ ، تاريخ بغداد: ١٣/ ٤٧١ – ٤٧٢ .

<sup>(</sup>٣) السير: ١٠/ ٥٤٨ ، وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه: ١٣/ ٤٧١ – ٤٧٢ بإسناد صحيح.

ويقول أبو المعالي الجويني (١): « لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما اشتغلت بالكلام » وكان يقول: « ياأصحابنا لاتشتغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي مابلغ ما اشتغلت به » (٢).

وحذر السلف من هذا العلم أشد التحذير . يقول الإمام مالك بن أنس رحمه الله : « إياكم والبدع قيل : ياأبا عبدالله وما البدع ؟ قال : أهل البدع الذين يتكلمون في أسماء الله وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته ولايسكتون عما سكت عنه الصحابة والتابعون لهم بإحسان » ، وكان يقول : « من طلب الدين بالكلام تزندق » ( ) .

ويقول الإمام الشافعي رحمه الله: «لقد اطلعت من أهل الكلام على شيء ماتوهمته قط ولأنْ يبتلى المرء بجميع مانهى الله عنه سوى الشرك خير من أن يبتلي بالكلام ، وقال: «لو علم الناس مافي الكلام لفروا منه كما يفر الإنسان من الأسد » (3).

ولهذا كان حكمه في أهل الكلام حكماً شديداً عادلاً يقول: «حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال، وأن يطاف بهم على العشائر، ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام »(٥).

ولم يكتف العلماء بالتحذير منه بالقول والوعيد ، بل ألفوا في ذلك الكتب والرسائل منهم الهروي (٦) في مؤلفه الضخم ذم الكلام (٧) ، وموفق

<sup>(</sup>۱) هو: عبدالملك بن أبي محمد عبدالله بن يوسف الجويني ، أبو المعالي النيسابوري الشافعي صاحب التصانيف ، توفي سنة ٤٧٨ هـ. السيسر: ١٨/ ٤٦٨ ، شذرات الذهب: ٣٥٨/٣٠ .

<sup>(</sup>٢) السير: ١٨/ ٤٧٤ ، ٤٧٤ .

 <sup>(</sup>٣) مناقب الإمام مالك للزواوي: ٣٧ ، تاريخ بغداد: ١/ ٢٢٣ ، ٢٢٦ .

<sup>(</sup>٤) آداب الشافعي لابن أبي حاتم الرازي: ١٨٢.

<sup>(</sup>٥) مناقب الشافعي للبيهقي: ١/٢/١ ، شرف أصحاب الحديث للخطيب البغدادي: ١٦٨، سير أعلام النبلاء: ٢٩/١، شرح الطحاوية ص: ١٧.

<sup>(</sup>٦) هو : عبد الله بن محمد بن علي بن أحمد الإمام الحافظ أبو إسماعيل الأنصاري الهروي = توفي سنة ٤٨١ هـ . السير : ١٨ ٥٠٣ ، الشذرات : ٣/ ٣٦٥ .

<sup>(</sup>٧) مخطّوط له نسخة مصورة في المكتبة المركزية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ويعمل به بعض طلاب الدراسات العليا .

X

الدين ابن قدامة المقدسي (١) في رسالته تحريم النظر في كتب أهل الكلام (٢) ، والسيوطي (٣) في كتابه « صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام » (٤).

هذا مايتعلق بعلم الكلام من حيث تعريفه وبيان جذوره وموقف السلف منه باختصار (٥) .

والآن نورد بعض الأقوال عن الإمام أحمد في التحذير من هذا العلم: يقول رحمه الله: «من تعاطى الكلام لايفلح ومن تعاطى الكلام لايخلو من بدعة » (٦) ويقول: «عليكم بالسنة والحديث وإياكم والخوض والجدال والمراء فإنه لايفلح من أحب الكلام »(٧) ، ويقول: «علماء الكلام ; نادقة »(٨).

والنصوص عن الإمام أحمد في ذلك كثيرة .

٢ - ومن سمات منهجه رحمه الله أنه كان يدعو باستمرار إلى طلب الحديث وتعلمه لمواجهة هؤلاء المبتدعة الضلال. قال رحمه الله: ■ ما أعلم الناس في زمان أحوج منهم إلى طلب الحديث من هذا الزمان القلت: ولم؟ ، قال: ظهرت البدع فمن لم يكن عنده حديث وقع فيها »(٩).

<sup>(</sup>۱) هو: موفق الدين أبي محمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الجماعيلي الحنبلي صاحب المغني ، توفي سنة ٢٠٠٠ هـ . السيس : ٢٢/ ١٦٥ – ١٧٣ ، ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب : ٢/ ١٣٥ – ١٤٩ .

<sup>(</sup>٢) مطبوع .

<sup>(</sup>٣) هو: عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضيري السيوطي جلال الدين المام مؤرخ حافظ له حوالي ٠٠٠ مصنف ، توفي سنة ٩١١ ه. الأعلام: ٧١/٤ ، شذرات الذهب: ٨/٥١ .

<sup>(</sup>٤) طبع بتحقيق د/ على سامي النشار ، وأخرجه مجمع البحوث الإسلامية في الأزهر .

<sup>(</sup>٥) ينظّر للاستزادة: الكتب التي ذكرتها وكتاب: نشأة الآراء والمذاهب لفرغلي " مقدمة عبدالرحمن عميرة لكتاب الردعلي الجهمية للإمام أحمد.

<sup>(</sup>٦) طبقات الحنابلة: ٦٢/١.

<sup>(</sup>٧) المصدر السابق ـ

۱۳۹/۲ منهاج السنة لابن تيمية : ۱۳۹/۲ .

<sup>(</sup>٩) مناقب الإمام أحمد: ٢٥٣ .

X

" - وكان رحمه الله من شدة حرصه على إخوانه ونصحه لهم لئلا ينزلقوا إلى متاهات الأهواء يحذرهم التحذير الشديد (إن خالفوا القرآن والسنة ، يقول ابن الجوزي: «وكان الإمام أحمد لشدة تمسكه بالسنة ونهيه عن البدعة يتكلم في جماعة من الأخيار إذا صدر منهم ما يخالف السنة ، وكلامه في ذلك محمول على النصيحة للدين (()) وقال رحمه الله في الكرابيسي (()) : «كذب هتكه الله الخبيث (()) ، لما قال لفظي بالقرآن مخلوق ، وقال : «من كان من أصحاب الحديث فأمسك أن يقول القرآن ليس بمخلوق فهو جهمي (()).

وهذا لايعني أن الإمام أحمد لايحفظ للعلماء والأخيار جهودهم إن خالفوا في قضية معينة بل ينزلهم منازلهم ويبين مالهم وماعليهم . قال رحمه الله في مقاتل المفسر (٥): « مارأيت أحداً أعلم بالتفسير من مقاتل » (٦) .

- بيان عظم دور العلماء في الرد على أهل البدع ، وتقدير عملهم قال رحمه الله : « ويجب على العلماء إنكار مايحدث من البدع ، والمذاهب الفاسدة ، بإقامة الحجج المزيلة للشبه الكاشفة عن غمة الضلالة (٧) ، وقال : وماأنكرت العلماء من الشبه فهو منكر » (٨) .

• - التحذير من كتب المبتدعة: لقد كان الإمام أحمد رحمه الله كما مر يكره وضع الكتب والالتفات إليها، ويحبذ الرجوع مباشرة إلى

<sup>(</sup>١) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٢) الحسين بن علي بن يزيد البغدادي أبو علي الكرابيسي هجره الإمام أحمد لما فتق الكلام في القرآن باللفظ، توفي سنة ٢٤٨ هـ وقيل ٢٤٥ هـ . السير : ٢١/ ٧٩ ، شذرات الذهب : 11٧/٢ .

<sup>(</sup>٣) السنة لعبدالله بن أحمد : ١/١٥٥ .

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٥) هو: مقاتل بن سليمان أبو الحسن البلخي المفسر المشهور ، كان من المشبهة ، توفي سنة ١٥٠ هـ . السير : ٧/ ٢٠١ ، شذرات الذهب : ١/ ٢٢٧ .

<sup>(</sup>٦) الطبقات: ١/ ٦٨ برواية أبي بكر الأثرم الإسكافي ، وكذا المقصد الأرشد: ١٦٢/١، والمنهج الأحمد: ١/ ١٤٥.

<sup>(</sup>٧) الطبقات: ٢/ ٢٨٠.

<sup>(</sup>٨) المصدر السابق (رسالة مسدد ٢١٤٤)، مناقب الإمام أحمد: ٢٨، وفيه: «وماأنكرته العلماء من أهل السنة فهو منكر».

الأصلين العظيمين الكتاب والسنة والإعراض عن آراء الرجال وكلامهم ولذلك ورد عنه التحذير الشديد حتى من كتابات ومؤلفات بعض علماء السلف قيل له: أترى أن يكتب الرجل كتب الشافعي ؟ قال: لا، قلت أترى أن يكتب الرجل كتب الشافعي أن يكتب الرسالة قال: لاتسألني عن شيء محدث قال: كتبتها ؟ قال: معاذ الله » (١).

هذا بالنسبة لكتب أئمة السلف ، أما كتب المبتدعة فالأمر أعظم وأخطر فكان يحذر من أصحابها ومؤلفيها ، ويحرم مطالعتها والنظر فيها ، ويدعو إلى إتلافها وإحراقها .

يقول المروذي: قلت لأحمد « استعرت كتاباً فيه أشياء رديئة ترى أن أخرقه أو أحرقه ؟ قال: نعم فأحرقته »(٢).

ومن هذه الكتب التي حذر منها الإمام أحمد:

۱ - كتاب : « تفسير الكلبي » (٣) فقد سئل عنه فقال : • من أوله إلى آخره كذب » فقيل له : فيحل النظر فيه ؟ فقال : • لا » (٤).

٢ - كتاب : « المدلسين » للحسين الكرابيسي .

<sup>(</sup>۱) الطبقات: ١/ ٥٧ برواية المروذي ، والإمام أحمد يقصد هنا التحذير من آراء الرجال وكتاباتهم والتي تفضي بالناس إلى اعتبار هذه الكتب مصادر أصلية وتشغلهم عن طلب الحديث - وقد مر نحو ذلك - ولا يعني هذا عدم اعتداد الإمام أحمد بكتاب الشافعي الرسالة بل قد ورد عنه الإشادة به وتوجيه طلبة العلم إلى قراءته . ينظر في ذلك: كتاب قراب الشافعي الابن أبي حاتم ص: ٦١ - ٦٣.

<sup>(</sup>٢) الطرق الحكمية لابن القيم: ٩٩ .

<sup>(</sup>٣) هو : محمد بن السائب بن بشر أبو النضر الكلبي المفسر ، شيعي متروك الحديث ، توفي سنة ١٤٦ هـ . السير : ٢/ ٢٤٨ ، المجروحين لابن حبان : ٢/ ٢٥٣ ، الشذرات : ٢/٧/١ .

<sup>(</sup>٤) الطبقات: ١/ ٢١٨ برواية عبدالصمد بن الفضل وكذا المقصد الأرشد: ٢/ ١٧٥ ، المنهج الأحمد: ٣/ ٢٥٨ ، وينظر ميزان الاعتدال للذهبي: ٣/ ٥٥٨ ، الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع للخطيب البغدادي: ٢/ ٢٣٢ ، وبين ابن حبان في كتابه المجروحين: ٢/ ٢٣٢ العلة في تضعيف الأثمة لتفسيره فقال: «يروى عن أبي صالح (باذام ويقال باذان) عن ابن عباس التفسير ، وأبو صالح لم ير ابن عباس ولاسمع منه شيئاً ، ولاسمع الكلبي عن أبي صالح إلا الحرف بعد الحرف .

يقول المروذي: "عزم بعض الرجال أن يجيئوا بكتاب المدلسين الذي وضعه الكرابيسي يطعن فيه على الأعمش (۱) وسليمان التيمي (۲) قال المروذي: قلت: إن كتابك يريد قوم أن يعرضوه على أبي عبدالله فأظهر أنك قد ندمت عليه ، فقال: إن أبا عبدالله رجل صالح مثله يوفق لإصابة الحق ، قد رضيت أن يعرض عليه ، فجيء بالكتاب إلى أبي عبدالله وهو لا يعلم لمن هو " فعلموا على مستبشعات من الكتاب وموضع فيه وضع على الأعمش ، وفيه: إن زعمتم أن الحسن بن صالح كان يرى السيف فهذا ابن الزبير قد خرج ، فقال أبو عبدالله: وهذا أراد نصرة الحسن بن صالح فوضع على أصحاب رسول الله عبدالله: وقد جمع للروافض أحاديث في هذا الكتاب " ، فقيل له: إن فتياننا يختلفون إلى صاحب هذا الكتاب فقال : " حذروا عنه "(۲) ، وذكر له مرة هذا الكتاب فذمه ذما شديداً " (٤).

وورد عنه التحذير من خطر كتب الرأي مما سيتبين في محله إن شاء الله . هم مر (الموس بهذا أبر علم مر و فالم المراح من الله علم ومن اللطائف التي تذكر استئناساً في منهجه أنه كان رحمه الله يقرض الشعر وينظمه ويعاتب به على بعض من تلبس ببدعة من أهل السنة أو في التحذير من الأهواء المضلة ، يقول رحمه الله في على بن المديني :

يابن المديني الذي عَرَضت له . . . دنيا فجاد بدينه لينالها ماذا دعاك إلى انتحال مقالة . . . قد كنت تزعم كافرا من قالها أمرا بدا لك رشده فتبعته . . . أم زهرة الدنيا أردت نوالها ولقد عهدتك مرة متشدداً . . . صعب المقادة للتي تدعى لها

<sup>(</sup>۱) هو: سليمان بن مهران الإمام شيخ الإسلام أبو محمد الأعمش الأسدي مولاهم الكوفي الحافظ « مات سنة ١٤٨ هـ وقسيل ١٤٧ هـ . السير : ٢/ ٢٢٦ – ٢٢٨ « الشندرات : ٢/ ٢٢٠ – ٢٢٠ .

<sup>(</sup>٢) هو: سليمان بن بلال الإمام المفتي أبو محمد ويقال أبو أيوب القرشي التيمي مولاهم المدني ، مات سنة ١٧٢ هـ . السير: ٧/ ٤٢٥ - ٤٢٧ ، الشذرات : ١/ ٢٨٠ .

 <sup>(</sup>٣) تاريخ الإسلام للذهبي: ٨٤ – ٨٥.

<sup>(</sup>٤) شرح علل الترمذي لأبن رجب: ٢/ ٨٠٦ - ٨٠٠ .

X

إن المرزأ من يصاب بدينه . . . لامن يرزأ ناقة وفصالها (١) وقال رحمه الله في نصيحة لطلاب العلم يحذرهم فيها من البدع والأهواء وآراء الضلال:

ياطالب العلم صارم كل بطال . . . وكل غاد إلى الأهواء ميال واعمل بعلمك سراً أو علانية . . . ينفعك يوماً على حال من الحال ولا تميلن ياهذا إلى بدع . . . تضل أصحابها بالقيل والقال خذ ماأتاك به ماجاء عن أثر . . . . شبها بشبه وأمثالاً بأمثال

ألا تكن أثرياً خالصاً فهماً . . . تعش حميداً ودع آراء ضلال (٢) وقال أيضاً في الحث على التمسك بالحديث وذم الرأي :

دين النبي محمد آشار . . . نعم المطية للفتى الأخبار لاتخدعن عن الحديث نهار لاتخدعن عن الحديث نهار والربا جهل الفتى طرق الهدى . . . والشمس طالعة لها أنوار (٣)

لقد كان الإمام أحمد رحمه الله يرى أن أهل البدع والأهواء هم الأخطر على المسلمين حتى من اليهود والنصارى فقد جاءه رسول الخليفة المتوكل يسأله عن الاستعانة بأصحاب الأهواء قال: « لايستعان بهم ، قال: فيستعان باليهود والنصارى ولايستعان بهم ؟ قال: لأن اليهود والنصارى لايدعون إلى أديانهم وأصحاب الأهواء داعية »(٤).

لقد كان الإمام أحمد علماً شامخاً وإماما مقدماً وبمنهجه المستقيم استحق الإمامة في الدين وعلى المقام الأمر الذي جعل العلماء والأئمة الما من المام عن المرابط م على المرابط المر

المعادد

<sup>(</sup>۱) المنهج الأحمد للعليمي: ١/ ٢٥ م وينظر المناقب: ٢٨٥ م ١٨٥ مرات المنافد

 <sup>(</sup>٢) ذيل الطبقات لابن رجب: ١/٤٤، وقدح ابن رجب في صحة نسبتها إلى الإمام أحمد.

<sup>(</sup>٣) إعلام الموقعين لآبن القيم: ١/ ٨٤ ، وذكرها بعض العلماء ونسبها إلى عبد الرحمن بن مهدي كما هو عند الأصبهاني في الحجة في بيان المحجة: ٢٠٦/١ ، واللالكائي في شرح أصول الاعتقاد: ٤٩/١ ، وعزاها إلى فتى من أصحاب الحديث أنشدها في مجلس أبي زرعة الرازي ولم يصرح باسمه .

<sup>(</sup>٤) مناقب الإمام أحمد: ٢١٤.

من بعده يفخرون بالانتساب إليه ، كما قال الأشعري (۱): « فإن قال قائل قد أنكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة ، فعرفونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها تدينون ، قيل له : قولنا الذي به نقول وديانتنا التي ندين بها : التمسك بكتاب الله وسنة نبيه على ، وبما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ، ونحن بذلك معتصمون وبما كان عليه أحمد بن حنبل نضر الله وجهه ورفع درجته وأجزل مثوبته قائلون ، ولمن خالف قوله مجانبون ، لأنه الإمام الفاضل والرئيس الكامل ، الذي أبان الله به الحق عند ظهور الضلال وأوضح به المنهاج وقمع به بدع المبتدعين وزيغ الزائغين وشك الشاكين ، فرحمة الله عليه من إمام مقدم وكبير مفهم . . . »(۱)

ولم يكن أثمة الإسلام والسنة هم فقط الذين يرغبون بالانتساب إليه بل حتى أهل البدع عيلون إليه رغبة منهم في تزيين بدعتهم ونشرها وهذا اعتراف منهم بحدى تأثير الإمام أحمد رحمه الله على الناس.

قال ابن أبي دؤاد القاضي الجهمي للمعتصم: « والله لئن أجابك - يعنى الإمام أحمد - لهو أحب إلى من مائة ألف دينار \* (٣).

وقبل ختام هذا الفصل (3) أذكر أقوال بعض السلف والعلماء في الإمام أحمد رحمه الله ، وبيان عظم قدره في الرد على البدع وأهله ، والدفاع القوي عن عقيدة أهل السنة . يقول قتيبة بن سعيد : " بموت أحمد تظهر البدع . . »(٥) ، ويقول : " إذا رأيت الرجل يحب أحمد فاعلم أنه صاحب

<sup>(</sup>۱) هو: علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق بن سالم أبو الحسن الأشعري إمام المتكلمين ، ينتهي نسبه إلى أبي موسى الأشعري صاحب رسول الله ، ولد سنة ٢٦٠ هـ ، وكان معتزليا ثم تبرأ منهم وأخذ يرد عليهم ، توفي ببغداد سنة ٣٢٤هـ . السير : ١٥/٥٥ ، شذرات الذهب : ٣٠٣/٢ .

<sup>(</sup>٢) تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى أبي الحسن الأشعري لابن عساكر: ١٥٧ - ١٥٨ .

 <sup>(</sup>٣) حلية الأولياء: ٩/ ٢٠١ ، محنة أحمد لحنيل: ٥٣.

<sup>(</sup>٤) ولم أرد الإطالة في هذا الفصل للا تحصل ازدواجية أو يحدث تكرار بين هذا الفصل والفصول القادمة.

<sup>(</sup>٥) حلية الأولياء: ٩/ ١٦٨.

سنة »(١)، ويقول أيضاً: « أحمد بن حنبل إمامنا من لم يرض به فهو مبتدع »(٢).
وقال هلال بن العلاء (٣): « شيئان لو لم يكونا في الدنيا لاحتاج الناس إليهما محنة أحمد لولاه لصار الناس جهمية . . . »(٤).

وقال الدورقي (٥): « من سمعتموه يذكر أحمد بسوء فاتهموه على الإسلام »(٦).

وقال الإمام الشافعي رحمه الله: " من أبغض أحمد بن حنبل فهو كافر »(٧).

وأراد بعض العلماء وصف الإمام أحمد فقال: «رحمه الله عن الدنيا ماكان أصبره » وبالماضين ماكان أشبهه ، أتته البدع فنفاها ، والدنيا فأباها» (١٠) . وقال العليمي: «ويشبه - يعني أحمد - في التشدد (٩) على أهل البدع بعمر بن الخطاب الشديد البأس » (١٠) .

لقد كان الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله صاحب منهج سديد في الرد على أهل البدع ، ودائماً مايلازم هذا المنهج استصحاب الدليل النصي وتحريه ، إما من كتاب الله أو من سنة رسول الله الله أو من أقوال الصحابة وأفعالهم - كما سبق بيانه - .

<sup>(</sup>۱) طبقات السبكى: ۲/ ۸۲ .

<sup>(</sup>٢) المنهج الأحمد : ١٦/١.

 <sup>(</sup>٣) هو: هلال بن العلاء بن هلال بن أبي عطية أبو عمر الباهلي الإمام الصدوق عالم الرقة ،
 توفي سنة ٢٨٠ هـ وقيل ٢٨١ هـ . السير : ٣٠٩/١٣ ، شذرات الذهب : ٢٧٦/٢ .

<sup>(</sup>٤) حلية الأولياء: ٩/ ١٨١.

<sup>(</sup>٥) هو: أحمد بن إبراهيم بن كثير الدورقي أبو عبدالله العبدي الإمام الحافظ، توفي سنة ٢٤٦ ه عن عمر يناهز الثمانين عاما . السير : ١٣٠/١٢، شذرات الذهب : ١١/٢.

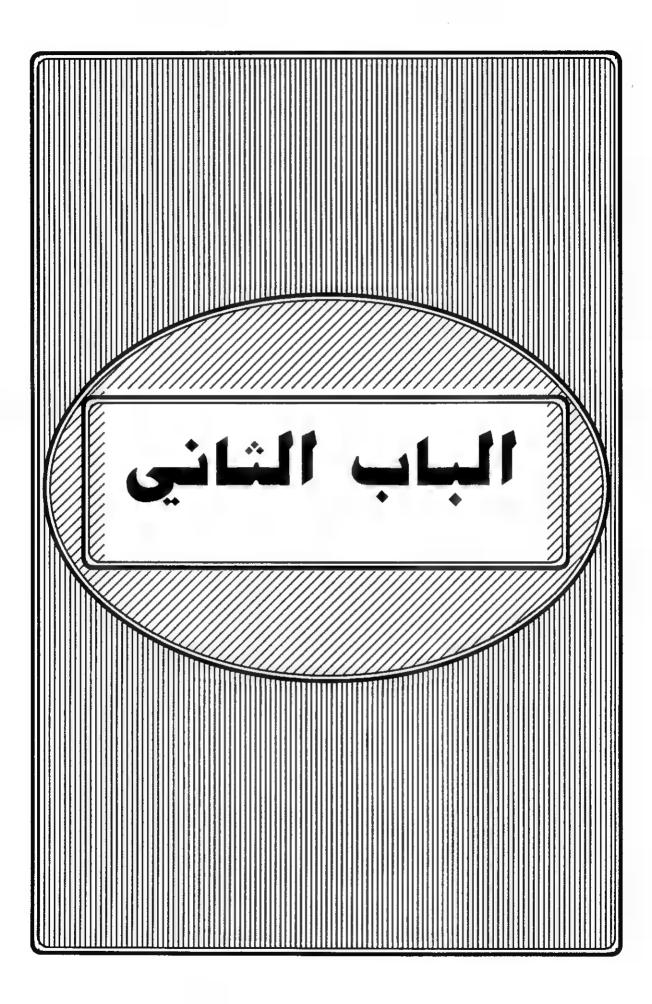
<sup>(</sup>٦) تاريخ بغداد : ٤٢٠/٤ .

المنتهج الأحمد للعليمي: ١٥/١، ويقصد الشافعي رحمه الله بهذا أن من أبغض أحمد فهو
 مبغض للسنة معاند لها لإشتهار الإمام أحمد بالسنة ومن أبغض السنة فهو كافر.

<sup>(</sup>٨) مناقب الإمام أحمد: ١٧٥ ، إقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم لابن تيمية: ١٠٣١، تاريخ ابن كثير (البداية والنهاية): ١/ ٣٣٦، السير: ١٩٨/١١.

<sup>(</sup>٩) لو قال رحمه الله: في الشدة ، لكان أولى ، لأن التشدد يكون للشيء في غير محله ، أما الشدة فهي القوة في الحق والصمود عليه .

<sup>(</sup>١٠) المنهج الأحمد: ١١٥.



X

## اباب الثاني فوقة الإوام أحمد هن المرجئة

alaiste ? , eliterals

تدور فصول هذا الباب حول المرجئة « وهم: من يؤخر العمل عن مسمى الإعان ، أو يقول الإعان هو التصديق ، وأنه لايزيد ولاينقص (١) بحيث يذكر ماورد عن الإمام أحمد فيهم ، وكيفية رده عليهم ، ثم حكمه عليهم ، وبيان موقف الإمام أحمد من أصحاب الرأي أو مايسمون بمرجئة الفقهاء « وماورد عن الإمام أحمد فيهم » وطريقته في الرد عليهم ، وحكمه عليهم .

وقد يظن وقوع بعض التكرار في بعض المباحث ، لكن مارأيت أنه يتعلق بحكاية قولهم جعلته في الفصل الأول ، ومارأيت أنه يتعلق بالرد عليهم جعلته في الفصل الثاني ، ومارأيته جامعاً بينهما جعلته في الاثنين وهو قليل .

وإذا رأيت لبعض أقوال الإمام أحمد روايات مشابهة أقول بنحوه ذاكراً المصدر درءاً للتكرار .

4 Milestid Used 2 - 1 1 1 1 4

<sup>(</sup>١) سبق الكلام حول ذلك في التمهيد .

X

## الفصل الأول ماورد عن الإمام أحمد في المرجئة

(à in les aupris - lu rio)

- قال رحمه الله في رسالة السنة: «فمن أسمائهم أي أصحاب البدع المرجئة وهم الذين يزعمون أن الإيمان قول بلا عمل وأن الإيمان قول والأعمال شرائع وأن الإيمان مجرد النطق باللسان وأن الإيمان قول والأعمال شرائع وأن الإيمان مجرد النطق باللسان وأن الناس لايتفاضلون في إيمانهم وأن إيمانهم وإيمان الملائكة والأنبياء واحد ، وأن الإيمان لايزيد ولاينقص ، وأن الإيمان ليس فيه استثناء وأن من آمن بلسانه ولم يعمل فهو مؤمن حقاً ، هذا كله قول المرجئة . . . » (۱) .
  - ٢ وسئل عن المرجئة مَنْ هم ؟ فقال: « من زعم أن الإيمان قول » (٢).
- ٣ وسأل صالح أباه عمن لايرى الإيمان قول وعمل ؟ ، قال : «هؤلاء المرجئة » (٣).
- وقال حمدان بن علي الوراق<sup>(3)</sup>: سألت أبا عبدالله وذكر عنده المرجئة فقلت له: « إنهم يقولون إذا عرف الرجل ربه بقلبه فهو مؤمن » قال: « المرجئة لاتقول هذا بل الجهمية تقول هذا ، المرجئة تقول حتى يتكلم بلسانه وإن لم تعمل <sup>(0)</sup> جوارحه والجهمية تقول إذا عرف ربه بقلبه وإن لم تعمل جوارحه وهذا كفر إبليس قد عرف ربه فقال: ﴿ رَبِّ بِمَا أَغُوّينُتَنِى . . . ﴾ [سورة الحجر: ٣٩] قلت:

<sup>(</sup>١) السنة لأحمد: ٨٠، ٨٠.

 <sup>(</sup>٢) السنة للخلال: ٩٥٩ بإسناد صحيح وبنحوه: ٩٦٠ ، ٩٦١ .

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ٩٦٣ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٤) هو: محمد بن علي بن عبدالله بن مهران المعروف بحمدان بن علي الوراق أبو جعفر البغدادي ذكره الخلال وقال رفيع القدر كان عنده عن أبي عبدالله مسائل حسان سمعت منه حديثا . . . ، ، توفي سنة ٢٧٢ ه . السير : ٤٩/١٣ ، الطبقات : ١/٣٠٨ ، تاريخ بغداد : ٣/ ٢١ .

<sup>(</sup>٥) في الأصل الخطي والمطبوع: «وتعمل جوارحه» وهو خطأ ظاهر إذ لم يعلم عن أحد من المرجئة القول بعمل الجوارح في الإيمان.

- فالمرْجئة لم يجتهدون وهذا قولهم ؟ قال : البلاء » (١).
- وسئل عمن قال: الإيمان قول بالا عمل وهو يزيد ولاينقص ؟
   قال: «هذا قول المرجئة» (٢).
- حقال أبو داود: سمعت أحمد، قال له رجل: "قيل لي أمؤمن أنت فقلت نعم، هل علي في ذلك شيء ؟ هل الناس إلا مؤمن وكافر؟ فغضب أحمد وقال: "هذا كلام الإرجاء، قال الله عز وجل: فغضب أحمد وقال إلى الله عز وجل: ﴿ وَءَا خُرُونَ مُرْجَوْنَ لِأُمْرِ ٱللَّهِ ﴾ [سورة التوبة: ٢٠١] (٣).
- ما المرجئة ؟ قال : « الذي يقول الإيمان قول » قيل له : فالذي يقول الإيمان يزيد ولاينقص قال : ماأدرى ماهذا » (7).

(۱) السنة للخلال: ۹۸۰ وإسناده صحيح، وأخرج أوله ابن أبي يعلى في الطبقات: ۱/ ۳۰۹، وذكر أوله ابن مفلح في المقصد: ۲/ ۶٦٩، والعليمي في المنهج: ۲/ ۳۲٤۲.

(٢) السنة للخلال: (٩٧٨).

(٣) السنة للخلال: (٩٦٧) بإسناد صحيح، وأبو داود في المسائل: ٢٧٣، وذكره ابن تيمية في الفتاوى وعزاه للخلال في السنة: ٧/ ٤٤٦.

(٤) هو: إسماعيل بن سعيد الشالنجي أبو إسحاق ، ذكره أبو بكر الخلال فقال عنده مسائل كثيرة ماأحسب أن أحداً من أصحاب أبي عبدالله روى عنه أحسن بما روى هذا ولا أشبع ولا أكثر مسائل منه . طبقات الحنابلة : ١٠٤/١ ، المنهج الأحمد : ١/ ٣٧٥ .

(٥) السنة للخلال: (٩٨٧).

(٦) المصدر السابق: (٩٧٧) وإسناده صحيح عن يوسف بن موسى ، قال ابن تيمية رحمه الله: «وكان بعض الفقهاء من أتباع التابعين ، لم يوافقوا في إطلاق النقصان على الإيمان » لأنهم وجدوا ذكر الزيادة في القرآن ولم يجدوا ذكر النقص ، وهي إحدى الروايتين عن مالك رحمه الله » والرواية الأخرى عنه وهو المشهور عند أصحابه كقول سائرهم أنه يزيد وينقص » . الفتاوى : ٧ / ٥٠٦ .

- 9 وقال أبو بكر الأثرم (1): سمعت أبا عبدالله وقيل له: شبابة (٢) أي شيء تقول فيه فقال: «شبابة كان يدعو إلى الإرجاء، قال: وحكي عن شبابة قول أخبث من هذه الأقاويل، ماسمعت أحداً بمثله قال، قال شبابة: إذا قال فقد عَمل، قال: الإيمان قول وعمل كما يقولون وفإذا قال فقد عمل بجارحته أي بلسانه، فقد عمل بلسانه، ثم قال أبو عبدالله: هذا قول خبيث، ماسمعت أحداً يقول به ولابلغني " (٣).
- ١ وقال حرب بن إسماعيل الكرماني (٤) قيل لأحمد : مامعنى حديث النبي على : من غشنا فليس منا » (٥) ؟ فلم يجب فيه فقيل : فإن قوماً قالوا : من غشنا فليس مثلنا ، فأنكره وقال : «هذا تفسير مسعر (٢) وعبدالكريم أبي أمية (٧) ، هذا كلام المرجئة . . . » (٨) .

يتبين من الأقوال السابقة أن الإمام أحمد رحمه الله يحكي أقوال المرجئة ومذاهبهم التي اعتقدوها ، وبناء عليها حكم عليهم بالتلبس ببدعة الإرجاء ، والأقوال الفاسدة السابقة التي نقلناها من كلام الإمام أحمد رحمه الله قد جمعها في موضع واحد حين قال في رسالة السنة : « ومن زعم أن

<sup>(</sup>۱) هو: أحمد بن محمد بن هانيء الطائي ويقال الكلبي الأثرم الإسكافي أبو بكر ، الإمام الحافظ ، نقل عن أحمد مسائل كثيرة وصنفها ورتبها ، توفي سنة ۲۷۳ هـ ، وقيل ٢٦١ هـ . طبقات الحنابلة : ٢٦١ - ٧٤ ، السير : ٢٢٣/١٢ .

<sup>(</sup>٢) هو: شبابة بن سَوَّار الإمام الحافظ أبو عمرو الفَزَاري مولاهم المداثني ، كان من كبار الأثمة إلا أنه مرجيء ، توفي سنة ٢٠٦هـ . السير : ١٩/١١ ، شذرات الذهب : ٢/ ١٥ .

 <sup>(</sup>٣) السنة للخلال : (٩٨٩) وإسناده صحيح ، مجموع الفتاوى : ٧/ ٢٥٥ .

<sup>(</sup>٤) هو: حرب بن إسماعيل الكرماني الفقيه الإمام أبو محمد تلميذ الإمام أحمد ، قال الخلال : كان رجلاً جليلا حثني المروذي على الخروج إليه ، توفي سنة ١٨٠ هـ . السير : ٢٤٤/١٣ ه طبقات الحنابلة : ١/١٤٥ ، شذرات الذهب : ٢/ ١٧٦ .

<sup>(</sup>٥) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان: باب قول النبي من غشنا فليس منا: ٩٩/١ ، وأحمد في مسنده: ٧/ ٥٥ ، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

<sup>(</sup>٦) هو مسْعَر بن كدام بن ظهير الإمام شيخ العراق أبو سلمة الهلالي الكوفي ، رمي بالإرجاء وكانَ لايستثنى، توفي سنة ١٥٥ هـ . السير : ٧/ ١٦٣ ، شذرات الذهب : ١/ ٢٣٨ .

<sup>(</sup>٧) هو: عبدالكريم بن أبي المخارق أبو أمية ، كان يرى الإرجاء ، وضرب الإمام أحمد على حديثه . السير : ٦/ ٨٣ ، الجرح والتعديل : ٦/ ٥٩ .

<sup>(</sup>٨) السنة للخلال : (٩٩٤) ، وإسناده صحيح وينحوه (٩٩٧) .

الإيمان قول بلا عمل فهو مرجي، ومن زعم أن الإيمان هو القول والأعمال شرائع فهو مرجي، ومن زعم أن الإيمان لايزيد ولاينقص فقد قال بقول المرجئة، ومن لم ير الاستثناء في الإيمان فهو مرجي، ومن زعم أن إيمانه كإيمان جبريل وميكائيل والملائكة فهو مرجي، ومن زعم أن المعرفة تنفع في القلب لايتكلم بها فهو مرجي، "(1).

(۱) ص: ۲۸.



## الفصل الثانى هنهج الإهام أحمد في الردعلي المرجئة

يكن أن نبين ملامح منهج الإمام أحمد في الرد على المرجئة من خلال النقاط التالية: -

- حكاية قولهم ثم التذييل بما يشبه الذم الشديد لهذا القول وبيان أنهم يكذبون الله ، يقول رحمه الله : « فمن أسمائهم: المرجئة وهم الذين يزعمون أن الإيمان قول بلا عمل . . . هذا كله قول المرجئة وهو أخبث الأقاويل وأضله وأبعده عن الهُدى .
- ويقول أبو بكر الأثرم: سمعت أبا عبدالله وقيل له شبابة أي شيء يقول . . وقد حُكى عن شبابة قول أخبث من هذه الأقاويل ماسمعت عن أحد مثله . . " ، وقال : « ولكن المرجئة يكذبون الله » (١) .
- التحذير من الألقاب التي يلصقها المرجئة كذباً وزوراً بأهل السنة وأنهم هم الأولى بهذه الألقاب قال: « وأما المرجئة فإنهم يسمون أهل السنة شكاكاً وكذبت المرجئة بل هم بالشك أولى وبالتكذيب أشبه »(٢).
- إيراده الدليل في الحجة على المرجئة : كقوله رحمه الله : ١ الحجة على من لايستثني قول رسول الله على الأهل القبور وإنا إن شاء الله بكم للاحقون (٣) » (٤)، وكقوله: «قول النبي الله حين وقف على المقابر فقال: « وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » ، وقد نعيت إليه نفسه أنه صائر إلى الموت ، وفي قصة صاحب القبر \* عليه حَييتَ وعليه متَ وعليه تُبعث إن شاء الله »(٥) ، وفي قـول النبي ﷺ : « إنـي اختبـأت

(٢)

أخرجه مسلم في كتاب الجنائز ، باب مايقال عند دخول المقابر : ٢/ ٦٧١ من حديث عائشة (٣)

السنة للخلال: (١٠٥٠) بإسناد صحيح من رواية حرب بن إسماعيل الكرماني . (٤)

ينظر : الشريعة للآجري : ١٣٧ . (0)

السنة للخلال: (١١٢٧) بإسناد صحيح من رواية عبدالله وهذا في من أقر بالفرائض ولم يعمل بها ، وينظر مجموع القتاوي: ٢٠٩/٧ . السنة ص: ٨٦ . (1)

دعوتي وهي نائلة إن شاء الله من لايشرك بالله شيئاً »(١) . وفي مسألة الرجل النبي عَلَيْ أحدنا يصبح جنبا يصوم ؟ فقال : ﴿ إِنِّي لأَفْعَلْ ذَلْكُ ثُمَّ أَصُومَ فَقَالْ : إنك لست مثلنا أنت قد غفر الله لك ماتقدم من ذنبك ؟ فقال: ■ والله إني  $(7)^{(8)}$  لأرجو أن أكون أخشاكم لله  $(7)^{(8)}$  وهذا كثير وأشباهه على اليقين وقال : « قال أصحاب رسول الله ﷺ حين حولت القبلة إلى البيت فكيف بصلاتنا التي صلينا إليها فأنزل الله: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَلْنَكُمْ ﴾ [سورة البقرة : ١٦٣] فجعل صلاتهم إيمانا فالصلاة من الإيمان " (٤). وقوله عندما تلى هذه الآية : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُواْ ٱللَّهَ مُخْلَصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا ٱلصَّلَوةَ وَيُؤَّتُوا ٱلزَّكَاوة للسورة البينة: ٥] وبهذه الآية احتج لما سأله رجل من خراسان فقال: إن عندنا قوما يقولون الإيمان قول بغير عمل فقال: مايقرؤون من كتاب الله فذكر الآيـــة . . . » (٥) . وقال : قال الله عــز وجل : ﴿ فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوْةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوْةَ فَإِخُوانُّكُمِّ فِي ٱلدِّينُّ ﴾ [سورة التوبة: ١١] ، وقال : ﴿ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوْةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكُوةَ ﴾ [سورة البقرة : ٤٣] فهذا من الإيمان ، فالإيمان قول وعمل قال : الزيادة في العمل وذكر النقصان إذا زنا وسرق »(۲) .

<sup>(</sup>۱) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب اختباء النبي دعوة الشفاعة لأمته: ١٨٩/١ من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، وأحمد في المسند: ٢٦٢٦ وغيرهما .

 <sup>(</sup>۲) أخرجه مسلم في كتّاب الصيام: باب صحة صوم من يطلع عليه الفجر وهو جنب:
 ۲/ ۷۸۱ من حديث عائشة رضي الله عنها، وأحمد في المسند: ٦/ ٦٧، ٢٥٥ وغيرهما.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (١٠٥٤) بإسناً وصحيح من رواية حبيش بن سندي وذكره ابن تيمية في الفتارى: ٧/ ٤٥٠. ومعنى قول الإمام أحمد على اليقين أي يستثني وهو متيقن في حصول ماذكر من غير شك، فقد استثنى النبي على في كل ذلك وهو لايشك في وقوعه فكذلك يستثنى في الإيمان من غير شك.

<sup>(</sup>٤) السنة للخُلال: (١٠٣٤) بإسناد صحيح عن جعفر بن العباس.

<sup>(</sup>o) مسائل ابن هانيء : ٢/ ١٦٣ ، وينظر السنة للخلال : (١٠٣٧) .

<sup>(</sup>٦) السنة للخلال : (١٠٣٥) بإسناد صحيح عن المروذي ، مسائل ابن هانيء : ٢/ ١٦٤ .

ودخل عليه رجل فقال هل علي شيء إن قيل لي أمؤمن أنت فقلت نعم " وهل الناس إلا مؤمن أو كافر ، فغضب أحمد وقال : هذا كلام الإرجاء ، وقال الله عز وجل : ﴿ وَءَاخَرُونَ مُرَجَوَنَ لِأُمْرِ ٱللّهِ ﴾ [سورة التوبة : ١٠٦] . . ثم قال : أليس الإيمان قولاً وعملاً ؟ قال الرجل بلى ، فجئنا بالقول : قال : نعم ، قال : فجئنا بالعمل ؟ قال : لا ، قال فكيف تعيب أن يقول إن شاء الله ويستثنى . . » .

وقال عبدالملك بن عبدالحميد: قلت لأبي عبدالله: تفرق بين الإيمان والإسلام ؟ قال: نعم وأقول: مسلم ولاأستثني قلت: بأي شيء تحتج ؟ قال: عامة الأحاديث تدل على هذا، ثم قال: «لايزني الزاني حين يزني وهو مؤمن الاناء وهو مؤمن الناء وقال الله عز وجل: ﴿قَالَتِ اللَّاعُرَابُ ءَامَنّا قُل لَّمْ تُؤُمِنُواْ وَلَلْكِن قُولُواْ أَسْلَمْنَا ﴾ [سورة الحجرات: ١٤] قلت لأبي عبدالله: فنذهب إلى ظاهر الكتاب مع السنن ؟ قال: نعم قلت: فإذا كان المرجئة يقولون إن الإسلام هو القول ؟ قال: هم يصيرون هذا كله واحداً، ويجعلونه مسلما ومؤمنا شيئاً واحدا، على إيمان جبريل ومستكمل الإيمان، قلت فمن هنا حجتنا عليهم قال: نعم "".

وقال أبو طالب (٣) سألت أبا عبدالله عن رجل رأوه يصلي في أرض العدو ، يقتل ؟ قال : لا قال النبي ﷺ نهيت أن أقتل المصلين »(٤) ، قال :

<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري: ۱۱۹/۵، ۱۱۹/۵، ومسلم: ۲۰/۱۰، ۷۷، وأحمد: ۲/۳۷۲، ۲۷۳، گذرجه البخاري: ۴۷٦/۲، ۲۷، وأحمد: ۲/۳۷۲، ۳۸۲، ۳۸۲، ۴۷۹، وأحمد: ۲/۳۷۲،

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال : (١٠٧٧) .

<sup>(</sup>٣) هو: أحمد بن حميد المشكاني صاحب الإمام أحمد قال الخلال: صحب الإمام أحمد قديما إلى أن مات وكان أحمد يكرمه ويقدمه، توفي سنة ٢٤٤ ه. طبقات الحنابلة: ١/٣٩، تاريخ بغداد: ١٢٢/٤، المنهج الأحمد: ١/٢٧١.

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو داود بلفظ «إني نهيت عن قتل المصلين ، كتاب الأدب ، باب في الحكم في المحنثين (٤٩٢٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، والطبراني في الكبير : ٢/١٨ ، عن أنس وكذا ابن عبدالبر في التمهيد : ٤/ ٣٣٥ ، وورد في صحيح مسلم نهي الرسول / =

وهنذا يدخيل على المرجئة وقد صلى ولم يقل لا إله إلا الله فهذا يدخل عليهم »(١).

ومن أحسن ما احتج به الإمام أحمد عليهم ، ماجاء في رسالته إلى أبي عبدالرحيم الجوزجاني (٢)، رداً على رسالته التي بعث بها إلى الإمام أحمد ، يسأله فيها عن قوم ببلده من المرجئة ومايحتجون به فأجابه رحمه الله: أحسن الله إلينا وإليك في الأمور كلها وسلمك وإيانا من كل سوء برحمته ، أتاني كتابك تذكر فيه مايُّذكر من احتجاج من احتج من المرجئة . . . ثم بين رحمه الله أن الخصومة في الدين ليست من طريق أهل السنة ، وأن تأويل من تأول القرآن بلا سنة تدل على معناها أو معنى ماأراد الله أو أثر عن أصحاب الرسول ، فهو طريق أهل البدع وأن السنة ملازمة للكتاب مبينة له تارة ومخصصة له تارة وناسخة له تارة . . . ثم قال وإنما استعملت الأمة السنة من النبي عليه السلام ومن أصحابه ، إلا مَنْ دَفع ذلك من أهل البدع والخوارج ومايشبههم ، فقد رأيت إلى ماخرجوا وأما من زعم أن الإيمان : الإقرار فما يقول في المعرفة ؟ هل يحتاج إلى المعرفة مع الإقرار؟ وهل يحتاج إلى أن يكون مصدقا بما أقر؟ فإن زعم أنه يحتاج إلى المعرفة مع الإقرار ، فقد زعم أنه من شيئين ، وإن زعم أنه يحتاج أن يكون مقراً ومصدقاً بما عرف ، فهو من ثلاثة أشياء فإن جحد وقال: لا يحتاج إلى المعرفة والتصديق، فقد قال عظيماً فكذلك العمل مع هذه الأشياء.

وقد سأل وفد عبدالقيس رسول الله على عن الإيمان فقال: «شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وصوم

<sup>/ =</sup> عن قتل المصلين في كتاب الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم (١٠٦٤) ، والبخاري في المغازي : ٨/٧٦ .

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٩٥٦).

<sup>(</sup>٢) هو: محمد بن أحمد بن الجراح الثقة العالم أبو عبدالرحيم الجوزجاني كان يكاتبه أبو عبدالله في أشياء لم يكن يكتب إلى أحد بمثلها في السنة ، أخباره في طبقات الحنابلة: 1717/

رمضان وأن تعطوا الخمس من المغنم »(١) فجعل ذلك كله من الإيمان " وقال النبي على : « الحياء من الإيمان »(٢) ، والحياء شعبة من الإيمان »(٣) " وقال : المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً »(٤) " وقال : " إن البذاذة من الإيمان »(٥) ، وقال : " الإيمان بضع وسبعون بابا فأدناه إماطة الأذى عن الطريق وأرفعها قول لا إله إلا الله »(٢).

مع أشياء كثيرة منها: «أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان »(١) و «أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال برة من إيمان »(١) وماروي عن النبي على في صفة المنافق: «ثلاث من كن فيه فهو منافق »(٩)

مع حُجج كثيرة ، وماروي عن النبي علله في تارك الصلاة (١٠٠) وعن أصحابه من بعده ، ثم ماوصف الله تبارك وتعالى في كتابه من زيادة

(۱) أخرجه أحمد في مسنده: ٢٢٨/١، والبخاري في كتاب الإيمان: ١٢٩/١، ومسلم في كتاب الإيمان: ٤٧/١، ومسلم في كتاب الإيمان: ٤٧، ٤٧، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرَجه البخاري في الإيمان باب : الحياء من الإيمان : ١/ ٧٤ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

(٣) أخرجه البخاري في الإيمان: ١/ ٥١ من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده: ٢/ ٢٥٠، والترمذي في الإيان رقم (٢٦١٢) وقال: «هذا حديث صحيح» من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

(٥) أخرجه ابن مآجة في كتاب الزَّهد: ٢/ ٩٧٠٩، وصححه الشيخ الألباني في صحيح ابن ماجة رقم (٣٣٢٤)، وأبو داود في كتاب الترجل (٤١٦١)، من حديث أبي أمامة رضي الله عنه والبذاذة: رثاثة الهيئة وإظهار التقشف.

(٦) أخرجه أُحمد في المسند: ٢/٤١٤، والترمذي في الإيمان: ٢٦١٤، وقال هذا حديث حسن صحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٧) أخرجه أحمد في المسند: ٣ ٩ ، والبخاري في التوحيد: ١٣ / ٤٢٠ ، ومسلم في الإيمان: ١ / ١٦٧ من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٨) أخرجه أحمد في المسند : ٣/ ١٧٣ ، عن أنس بن مالك الأنصاري رضي الله عنه وابن أبي عاصم في السنة : ٢/ ٤٠٩ وصححه الشيخ الألباني .

(٩) أخرجه البخاري في الإيمان : ١/ ٨٩ ، ومسلم في الإيمان : ١/ ٧٨ ، عن ابن مسعود رضي الله عنه .

(١٠) منها ما أخرجه أحمد في المسند: ٣/ ٣٧٠ ، ومسلم في الإيمان: ١/ ٨٨ عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه : «بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة».

الإيان في غير موضع مثل قول في أنزل السّكينة في قُلُوب المُومِّ النّه المُومِّ اللهِ المُومِّ المَدْر المُومِّ المَدْر المُومُّ المَدْر المُومُّ المَدْر المُومُّ المَدْر المُومُّ الْكَتَلْب وَيَزْدَادَ اللّذِينَ الْمَنْوَاْ إِيمَنْنا ﴾ [سورة المدر : ٣١] وقال : ﴿ وَإِذَا تُلِيتُ عَلَيْهِم عَايَلتُه وَ زَادَتُهُم المِيمَنَا ﴾ [سورة المدر : ٣١] وقال : ﴿ وَإِذَا تُلِيتُ عَلَيْهِم عَايَلتُه وَ زَادَتُهُم المِيمَنَا ﴾ [سورة الأنفيال : ٢] وقيال : ﴿ فَهِنْهُم هَن يَقُولُ أَيَّكُم زَادَتُهُم المَيْوَا فَزَادَتُهُم إِيمَانًا وَهُم يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [سورة التوبة : المَدْرة المُوا فَزَادَتُهُم إِيمَانًا وَهُم يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [سورة التوبة : ٥] وقال : ﴿ فَإِنْ تَابُواْ وَأَقَامُواْ الصَّلُوةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوةَ فَخَلُواْ سَبِيلَهُمْ في سَبِيلِ اللَّه الْوَلَوَة وَءَاتُواْ الرَّكُوةَ فَخَلُواْ سَبِيلَهُمْ في الدِينَ عَامَنُواْ الرَّكُوةَ فَخَلُواْ سَبِيلَهُمْ ﴾ [سورة التوبة : ٥] وقال : ﴿ فَإِنْ تَابُواْ وَأَقَامُواْ الصَّلُوةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوةَ فَخَلُواْ سَبِيلَهُمْ ﴾ [سورة التوبة : ٥] وقال : ﴿ فَهَا أَوْلَوا الصَّلُوةَ وَءَاتُواْ الرَّكُوةَ فَخَلُواْ سَبِيلَهُمْ ﴾ السورة التوبة : ٥] وقال : ﴿ وَهَا أَلْكُوهُ وَذَالِكَ دِينُ اللّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِينَ كُومُ السَورة التوبة : ٥] وقال : ﴿ وَهَا أَلُولُوهُ وَذَالِكَ دِينُ الْقَيْمَةِ ﴾ [سيورة التوبة : ٥] وقال : ﴿ وَهَا أَلْكُوةً وَذَالِكَ دِينُ الْقَيْمَةِ ﴾ [سيورة التوبة : ٥] .

ويلزمه أن يقول: هذا هو مؤمن بإقراره ، وإن أقر بالزكاة في الجملة ولم يخرج (١) في كل مئتي درهم خمسة أنه مؤمن ، ويلزمه أن يقول إذا أقر ثم شد الزنّار (٢) في وسطه وصلى للصليب (٣) وأتى الكنائس (٤) والبيّع (٥) وعمل عمل أهل الكتاب كله إلا أنه في ذلك يقر بالله فيلزمه أن يكون عنده مؤمناً ،

<sup>(</sup>١) في الأصل الخطي « يجد » ولعل الصواب ماأثبتناه .

<sup>(</sup>٢) الزُّنار: مايلبسه الذمي ويشده على وسطه. اللسان، مادة (زُنُرَ).

 <sup>(</sup>٣) الصليب: مايتخذه النصارى قبلة . اللسان ، مادة « صكب )» .

جمع كنيسة وهي متعبد النصارى وهي معربة أصلها كنشت وقيل كليسا . قصد السبيل :
 ٤٠٧ ، ٤٠٦/٢

<sup>(</sup>٥) البيع: جمع بيعة وهي متعبد النصارى وقيل اليهود ولكن الأول أرجح. قصد السبيل: ٢٠٠/١.

وهذه الأشياء من أشنع مايكر مهم ، فإن زغموا أنهم لايقبلون زيادة الإيمان من أجل أنهم لايدرون مازيادته ، وأنها غير محدودة ، فما يقولون في أنبياء الله وكتبه ورسله هل يقرون بهم في الجملة ، ويزعمون أنه من الإيمان ، فإذا قالوا: نعم قيل: هل تجدونهم أو تعرفون عددهم ، أليس إنما يصيرون في ذلك إلى الإقرار بهم في الجملة ، ثم يكفوا عن عددهم ، فكذلك زيادة الإيمان ياأخي فعليك بالتمسك ولاتُخدع عنها بالشبهات فإن القوم على غير طريق . . »(1)

يتبين بعد ذكر هذا القول أن الإمام أحمد عرف أصل قول المرجئة وهو أن الإيمان شيء واحد فلا يتبعض ولايصير شيئين أو ثلاثة ومن ثم ألزمهم هذا الإلزام الذي لامحيد لهم عنه ، يقول ابن تيمية رحمه الله : « وأحمد وأبو ثور (٢) وغيرهما من الأئمة كانوا قد عرفوا أصل قول المرجئة وهو أن الإيمان لايذهب بعضه ويبقى بعضه ، فلا يكون إلا شيئاً واحداً ، فلا يكون ذا عدد اثنين أو ثلاثة ، فإنه إذا كان له عدد أمكن ذهاب بعضه وبقاء يعضه بل لايكون إلا شيئاً واحداً ، ولهذا قالت الجهمية : إنه شيء واحد في القلب ، وقال الكرامية : إنه شيء واحد على اللسان كل ذلك فراراً من تبعض الإيمان وتعدده . . " (٣)

وقال أيضاً: « قلت: هذا الذي ذكره الإمام أحمد من أحسن ما احتج الناس به عليهم . . وهذا الإلزام لامحيد لهم عنه » (٤).

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال: (۱۱۰۳) بإسناد صحيح وذكرها ابن تيمية في الفتاوى: ٧/ ٣٩٠ -٤٠٩.

<sup>(</sup>٢) هو: إبراهيم بن خالد الإمام الحافظ مفتي العراق أبو ثور الكلبي البغدادي ، توفي سنة ٢٤٠ هـ . السير : ٧٢/١٢ ، شذرات الذهب : ٧٣/٢ .

<sup>(</sup>٣) مجموع الفتاوى : ٧/ ٣٩٣ .

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: ٧/ ٤٠١ ، ومقصد شيخ الإسلام بالإلزام هنا مااحتج به الإمام أحمد على المرجئة القاتلين بأن الإيمان هو الإقرار بأن من أقر ثم شد الزنار وصلى للصليب وغير ذلك فهو مؤمن ، وتقدم هذا عن الإمام أحمد .

## ٤ - الجواب على احتجاجهم ببعض الأدلة :

لقد احتج المرجئة لمعتقدهم الفاسد ببعض الأحاديث ، وأجاب عليها الإمام أحمد إجابة شافية وافية ، وأذكر من هذه الأحاديث حديثين وهما :

الحديث الأول: قوله ﷺ: «اعتقها فإنها مؤمنة » (۱).
 فهم - أي المرجئة - ذهبوا إلى أن النبي ﷺ حكم بإيمانها وأعطاها وصف الإيمان حين أقرت أنها مسلمة .

ورّد الإمام أحمد هذا الاستدلال بالحديث من خلال أقواله وهي :

أ - قال أبو بكر الأثرم لأبي عبدالله في الحديث الذي يروى : «اعتقها فإنها مؤمنة » قال : ليس كل أحديقول فيه : إنها مؤمنة » يقولون : اعتقها ، وقال : ومالك سمعه من هذا الشيخ هلال بن علي ( $^{(7)}$  لايقول فإنها مؤمنة  $^{(8)}$  ، وقال : بعضهم : فإنها مؤمنة فهي حين تقر بذلك فحكمها حكم المؤمنة هذا معناه »  $^{(7)}$ .

ومقصود الإمام أحمد أن أحكام الدنيا مبنية على الظاهر ، ويظهر من الأمة أنها مؤمنة عندما شهدت أن محمد رسول الله وأن الله في السماء فترتب على ذلك عتقها ، يقول ابن تيمية : « لما ذكر الأثرم لأحمد احتجاج المرجئة بقول النبي على : « اعتقها فإنها مؤمنة » أجابه بأن المراد حكمها في الدنيا حكم المؤمنة ، لم يرد أنها مؤمنة عند الله تستحق

(۱) أخرجه مسلم في كتاب المساجد ، باب تحريم الكلام في الصلاة : ١/ ٣٨١ ، ٣٨٢ ، وأحمد في المسند : ٥/ ٤٤٧ ، ٤٤٩ ، من حديث معاوية بن الحكم السلمي و ٢/ ٢٠١ من حديث أبي هريرة .

<sup>(</sup>٢) هو: هلال بن علي بن أسامة العامري المدني حدَّث عن أنس بن مالك وعنه مالك وغيره " توفي سنة بضع وعشرين ومائة . السير: ٢٥،٥٥ ، تهذيب الكمال: ٣٤٥ – ٣٤٥ ، وقد روى عنه مالك هذا الحديث في كتاب العتق والولاء ، باب مايجوز من العتق في الرقاب: ٢٧٧ – ٧٧٧ .

<sup>(</sup>٣) السّنة للخلال: (٩٩١) بإسناد صحيح من رواية أبي بكر الأثرم وبنحوه: (٩٩٣) وذكره ابن تيمية عن الأثرم في الفتاوى: ٧/ ٢٥٦.

دخول الجنة بلا نار إذا لقيته بمجرد هذا الإقرار ■ (١).

يقول الخطابي (٢): « وأما قول النبي ﷺ: « اعتقها فإنها مؤمنة » ولم يكن ظهر له من إيمانها أكثر من قوله حين سألها أين الله ؟ فقالت: في السماء ، وسألها من أنا ؟ فقالت: رسول الله فإن هذا السؤال عن أمارة الإيمان وسمة أهله ، وليس بسؤال عن أصل الإيمان وحقيقته . . » (٣) ، ويقول ابن تيمية رحمه الله: « . . . وهذا لاحجة فيه لأن الإيمان الظاهر الذي تجري عليه الأحكام في الدنيا لايستلزم الإيمان في الباطن الذي يكون صاحبه من أهل السعادة في الآخرة في الباطن الذي يكون صاحبه من أهل السعادة في الآخرة في الباطن النافقين الذيب قالوا: ﴿ اَمَنّا بِاللّهِ وَبِاللّهِ وَبَاللّهِ وَبِاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلّهُ وَلّمُ وَلّهُ وَلّمُ وَلَا اللّهُ وَلّمُ وَلّهُ وَلّمُ وَلّهُ وَلّه

ب - وقال عبدالملك بن عبدالحميد الميموني: سمعت أحمد بن حنبل يوما وذكر هذا الحديث يعني حديث الجارية التي أتى بها رسول الله على فقال: هم يحتجون به يعني المرجئة وهو حجة عليهم، يقولون الإيمان قول والنبي على لم يرض منها حتى قال: « تؤمنين بكذا تؤمنين بكذا ه (٥).

<sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوى: ٧/٤١٦.

<sup>(</sup>٢) هو: حَمدُ بن محمد بن إبراهيم بن خطاب البستي الإمام الحافظ أبو سليمان الخطابي صاحب التصانيف شافعي المذهب ، توفي سنة ٣٨٨ هـ . السير: ٢٣/١٧ ، الشذرات: ٣/ ١٢٧ .

<sup>(</sup>٣) معالم السنن مع سنن أبي داود: ١/ ٥٧٣ .

 <sup>(</sup>٤) مجموع الفتاوى: ٧/ ٩٠٤، ٢١٠ .

 <sup>(</sup>٥) السنة للخلال : (٩٩٢) بإسناد صحيح من رواية الميموني .

ج- قال فيه رحمه الله: « يمكن أن يكون هذا قبل أن تنزل الفرائض » (١).

هذا ماظهر لي من إجابات الإمام أحمد على استدلالهم بهذا الحديث. والأصل أن من أقر بالشهادتين يحكم له بالإيمان إذا كان لايقر بهما قبل ذلك ، ثم ينظر بعد ذلك فإذا التزم بأحكام الإسلام فالحمد لله وإن عمل ناقضاً من نواقض الإسلام عومل معاملة المرتد بعد انطباق حكم المرتد عليه ولايكون في حديث الجارية دليل للمرجئة إلا لو امتنعت عن شيء بل الظاهر أنها ملتزمة بما يوجبه الإيمان ويقتضيه.

٢ - الحديث الثاني : قوله ﷺ : « من غشنا فليس منا » .

فقد فسروه بأن من غشنا فهو ليس مثلنا فهم - هروباً من إدخال العمل في مسمى الإيمان - قالوا بهذا التفسير فأشكل عليهم هذا الحديث حيث إنه يدل على أن من غش فليس من الإسلام في شيء ، وهو مايعارض قولهم ومذهبهم من أن مسمى الإيمان يطلق على الرجل حتى لو فعل المعاصي والكبائر ، فالعمل غير داخل في مسمى الإيمان عندهم الفروا من ذلك إلى القول بأن تفسير هذا الحديث : ليس مثلنا .

قيل لأحمد: مامعنى حديث النبي على : «من غشنا فليس منا » فلم يجب ، قيل : فإن قوماً قالوا من غشنا فليس مثلنا ؟ ، فأنكره وقال : «هذا تفسير مسعر وعبدالكريم أبي أمية ، وهو كلام المرجئة . وقال : بلغ عبدالرحمن بن مهدي ؛ فأنكره ، وقال : لو أن رجلاً عمل بكل

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (۹۹۲) و وأخرجه الخلال بمثله عن الضحاك بن مزاحم بإسناد صحيح (۱۲٤۱) وعن هشام بن عبدالملك بإسناد صحيح (۱۲۳۷) ، وأخرج الأجري نحوه عن الزهري في الشريعة : ١٤٦ ، يقول ابن رجب الحنبلي رحمه الله : « وقد ذهب طائفة إلى أن هذه الأحاديث المذكورة . . . كانت قبل نزول الفرائض والحدود ومنهم الزهري والثوري وغيرهما وهذا بعيد جداً فإن كثيراً منها كان بالمدينة بعد نزول الفرائض والحدود وفي بعضها أنه كان في غزوة تبوك ومنهم من يقول في هذه الأحاديث إنها منسوخة . . . ومرادهم بالنسخ البيان والإيضاح . . . وقالت طائفة تلك النصوص المطلقة قد جاءت مقيدة في أحاديث أخرى « ففي بعضها من قال لا إله إلا الله مخلصا . . . » كلمة الإخلاص وتحقيق معناها : ٢٤ - ٢٥ .

حسنة أكان يكون مثل النبي على ؟ »(١) ، وفي رواية أخرى أنه - أي عبدالرحمن بن مهدي - قال سبحان الله ؟! فلو أن رجلاً قام بأعمال البركلها ، كان يكون مثل النبي على ، ؟! ليس هذا التفسير بشيء فحسن أبو عبدالله قول عبدالرحمن وصوبه (٢).

وقال أحمد أيضاً: «لو أن رجلاً صام وصلى كان يكون مثل النبي ؟! ثم قال: هؤلاء المرجئة، يعني أن هذا من قولهم ليس منا: مثلنا، وذكر حديث: « من خبب زوجة امريء أو علوكه ليس منا (٣)، وقوله ﷺ: «ليس منا من شق الجيوب ولطم الخدود ودعا بدعوى الجاهلية »(٤).

قال أبو طالب: سمعت أبا عبدالله يقول في قول الرسول : «من غشنا فليس منا»: كما جاء الحديث. بلغني عن عبدالرحمن بن مهدي أنه قيل له في هذا: إنهم يقولون: ليس منا: ليس بمثلنا، فقال: لو عملوا جميع أعمال البر ماكانوا مثل النبي عليه ولكنه مثل الجاهلية وعملهم، وقد قال النبي عليه: «من حمل علينا السلاح فليس منا» (٥) يحمل أحد السلاح على النبي إلا يريد قتله، ويحمل أحد السلاح على النبي إلا يريد من فعل الإسلام... وهذه كلها إنما هي فعل الجاهلية. ليس منا: أي

(٢) المصدر السابق: (٩٩٦) عن أحمد بن القاسم .

<sup>(</sup>١) السنة للخلال : (٩٩٤) بإسناد صحيح عن الكرماني .

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب ، بأب فيمن خبب مملوكا : ٥١٧٠ و أحمد في مسنده : ٢/ ٣٩٧ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه وغيرهما والتخبيب هو الإفساد .

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز: ١٢٩٧، ١٢٩٧، ومسلم في الإيمان، باب تحريم ضرب الخدود: ١/ ٩٩ عن ابن مسعود رضي الله عنه وغيرهما و الخبر في السنة للخلال: ٩٩٧ بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخاري في الفتن ، باب قول النبي الله : «من حمل علينا السلاح فليس منا ، ٢٣/١٣ ، ومسلم في الإيمان ، باب قول النبي الله من غشنا فليس منا : ١٩٩/ ، وأحمد في المسند : ٣/٢ ، عن ابن عمر رضي الله عنهما .

ليس معنا . . . » (۱) .

وقال إسماعيل بن سعيد: سألت أحمد عن قول النبي على : «من غشنا فليس منا ، ومن حمل السلاح علينا فليس منا » قال : 
على التأكيد والتشديد ، ولا أكفر أحداً إلا بترك الصلاة »(٢) .

والخلاصة في هذا أن الإمام أحمد رد على قول المرجئة في هذا الحديث وبين بطلانه بما يلى: -

- أ بيان غلط المرجئة في تفسير هذا الحديث وأنه من تفسير مسعر وعبدالكريم أبي أمية وأنكر هذا التفسير كما مر .
- ب ذكر لازم هذا القول ليظهر فساده حينما ذكر عن عبدالرحمن بن مهدي قوله: أنه لو لم يغش وجاء بأعمال البركلها ، أيكون مثل النبي على ، وحسن الإمام هذا القول وصوبه .
- ج- أن هذا الحديث مبناه على التأكيد والتشديد والوعيد في عدم عمل الغش أو حمل السلاح ، وإلا فالإمام أحمد لايخرج من فعل ذلك من الملة .
- بيان فساد قول المرجئة في أن الإيمان هو القول ، ومايؤدي بهم ذلك إلى القول الشديد القبح قال رحمه الله : « لو كان القول كما تقول المرجئة أن الإيمان قول ثم استثنى بعد القول لكان قبيحاً أن تقول لا إله إلا الله إن شاء الله ولكن الاستثناء على العمل »(٣) .
  - ٦ الموقف العملي منهم والحديث يأتي فيه تفصيلاً إن شاء الله .

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٩٩٨) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: (١٠٠٠).

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (١٠٦٧) بإسناد صحيح.

## 

على الرغم من البدع الشنيعة التي أحدثها المرجئة فإن الإمام أحمد لا يكفرهم ، فقد وردت عنه عبارات وأقوال تدل على أن المرجيء مبتدع وصاحب قول رديء ومحدث ، وأما إطلاق القول بتكفيرهم ، بمعنى أن من قال : الإيمان قول فهو كافر أو خلافه من أقوالهم فلم يرد عنه ذلك - حسب علمي - وإليك بعض الأقوال التي تؤكد عدم تكفيره لهم :

أ - قال إسماعيل بن سعيد: سألت أحمد هل تخاف أن يدخل الكفر على من قال الإيمان قول بلا عمل ؟ فقال: « لا يكفرون بذلك المناه المناه

ب - وقال فيما رواه زياد بن أيوب (٢): « لا يعجبنا أن نقول مؤمن حقاً ولانكفر من قاله » (٣).

وورد عن أحمد أنه طلب الدعاء لهم بالصلاح (٤)، ولم يمنع من

إقرائهم السلام (٥)

ومما يؤكد ذلك أن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله قال: «ثم إن السلف والأثمة اشتد إنكارهم على هؤلاء - أي على المرجئة - وتبديعهم وتغليظ القول فيهم، ولم أعلم أحداً منهم نطق بتكفيرهم، بل هم متفقون على أنهم لايكفرون بذلك، وقد نص أحمد وغيره من الأثمة على عدم تكفير هؤلاء المرجئة، ومن نقل عن أحمد أو غيره من الأثمة تكفيراً لهؤلاء أو جعل هؤلاء من أهل البدع المتنازع في تكفيرهم فقد غلط غلطاً عظيماً، والمحفوظ عن أحمد وأمثاله من الأثمة إنما هو تكفير الجهمية. من وأما المرجئة فلا يختلف قوله في عدم تكفيرهم "(1).

<sup>(</sup>١) السنة للخلال : (٩٨٨) .

<sup>(</sup>٢) هو: زياد بن أيوب بن زياد أبو هاشم طوسي الأصل سأل الإمام أحمد عن أشياء وحدث بها ، توفي سنة ٢٥٢ هـ. طبقات الحنابلة: ١٥٦/١ - ١٥٨ .

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال : (٩٧٥) .

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: (٩٨٩).

<sup>(</sup>٥) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٧٦ ، وسيأتي تفصيل مسألة: السلام على المبتدعة .

<sup>(</sup>٦) مجموع الفتاوي : ٧/ ٥٠٧ .

#### غلاة الرجشة ،

وأما من قال أنا مؤمن وأقر بالشهادتين ولم يفعل الفرائض فهو الإرجاء الغالي وهم من يقول: «كما لاينفع مع الكفر طاعة فلا يضر مع الإيمان معصية» وورد عن الإمام أحمد تكفير من أقر بالأركان الخمسة ولم الإيمان معصية ، قال الحميدي (): إن قوماً يقولون إن من أقر بالصلاة والزكاة يفعل شيئاً منها ، قال الحميدي (): إن قوماً يقولون إن من أقر بالصلاة والزكاة والصوم والحج ولم يفعل من ذلك شيئاً حتى يموت أو يصلى مسنداً ظهره مستدبراً القبلة حتى يموت فهو مؤمن ، مالم يكن جاحداً إذا . . . . كان يقر الفروض واستقبال القبلة فقلت : هذا الكفر بالله الصراح وخلاف كتاب الله وسنة رسوله في وفعل المسلمين قبال الله عز وجل : ﴿ كُنفاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَوة وَيُولُونُ النَّكُوة وَذَالِكَ دِينُ اللَّه الله عز وجل : البينة : ٥] . . قال أبو عبدالله : من قال هذا فقد كفر بالله ورد على الله أمره وعلى الرسول ماجاء به »(٢) .

<sup>(</sup>۱) هو: عبدالله بن الزبير بن عيسى بن عبيد الإمام الحافظ الفقيه أبو بكر الأسدي الحميدي صاحب المسند ، توفي سنة ۲۱۹ ه. السير: ٦١٦/١٠ ، شذرات الذهب: ٢/ ٤٥.

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (١٠٢٧) ، وينظر مجموع الفتاوي لابن تيمية: ٧/ ٢٠٩٠ .

# الفصل الرابع هو<u>قة الإمام أحمد من هرجئة الفقهاء ا</u>أصحاب الرأي

لقدكان الإمام أبو حنيفة رحمه الله أحد الأئمة الأربعة الذين أفنوا أعمارهم في خدمة هذا الدين والتضحية بالغالي والنفيس من أجله(١) ، ولكن هذا الإمام ليس معصوماً عن الخطأ شأنه في ذلك شأن أي إمام آخر ، وقد نقل عنه القول بأن الإيمان هو إقرار اللسان وتصديق الجنان فقط مخرجاً بذلك العمل من مسمى الإيمان ، ومن ثم نُسب إلى الإرجاء كما أثر عنه القول بعدم زيادة الإيان و نقصانه.

M

3-12-02)

(jeg)

جاء في بيان عقيدته في الإيمان وأن العمل خارج من مسماه: «ثم العمل غير الإيمان والإيمان غير العمل بدليل أن كثيراً من الأوقات يرتفع العمل عن المؤمن ولايجوز أن يقال مرتفع عنه الإيمان فإن الحائض ترتفع عنها الصلاة ولايجوز أن يقال يرتفع عنها الإيمان ، أو أمر لها بترك الإيمان ٣(١)

وعلى الرغم من أن هذا القول مردود فإن الخلاف بينه وبين قول أهل السنة في هذه المسألة خلاف لفظي لايترتب عليه فساد في الاعتقاد أي وإن كانت له آثار تترتب عليه كمسألة الاستثناء في الإيمان وفتح الباب للمرجئة المحضة وأهل الفسق ومُخالفة الكتاب والسنة في اللفظ. فهو ليس من جنس قول غلاة المرجئة الذين يقولون : الاتضر مع الإيمان معصية كما لاتنفع مع الكفر طاعة » ، يقول ابن أبي العز (٢٠) شارح

الأعظم أبّي حنيفة النعمان » وغيرها . شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري ص: ٧٢ . **(Y)** 

والكتب عن مناقب الإمام أبي حنيفة رحمه الله كثيرة منها مناقب الإمام أبي حنيفة وصاحبيه للذهبي ورسالة صغيرة لابن حجر المكي الهيشمي «الخيرات الحسان في مناقب الإمام (1)

<sup>:</sup> على بن علاء الدين على بن شمس الدين بن أبي العز الإمام العلامة أبو الحسن **(T)** الدمشقي الصالحي الحنفي ، توفي سنة ٧٩٧هـ. شدرات الذهب: ٦/ ٢٧٩ ه مقدمة كتاب شرح العقيدة الطحاوية .

الطحاوية (١): « والاختلاف الذي بين أبي حنيفة والأئمة الباقين من أهل السنة اختلاف صوري ، فإن كون أعمال الجوارح لازمة لإيمان القلب أو جزءاً من الإيمان مع الاتفاق على أن مرتكب الكبيرة لايخرج من الإيمان بل هو في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه ؛ نزاع لفظي لايترتب عليه فساد اعتقاد »(٢).

ويقول ابن تيمية رحمه الله: « ومما ينبغي أن يعرف أن أكثر التنازع بين أهل السنة في هذه المسألة هو نزاع لفظي ، وإلا فالقائلون بأن الإيمان قول من الفقهاء كحماد بن أبي سليمان وهو أول من قال ذلك ومن اتبعه من أهل الكوفة وغيرهم متفقون مع جميع علماء السنة على أن أصحاب الذنوب داخلون تحت الذم والوعيد وإن قالوا: إن إيمانهم كامل كإيمان جبريل فهم يقولون: إن الإيمان بدون العمل المفروض ومع فعل المحرمات يكون صاحبه مستحقاً للذم والعقاب كما تقوله الجماعة . . "" .

<sup>(</sup>۱) هي رسالة صغيرة متضمنة لاعتقاد السلف منسوبة إلى الإمام أبي جعفر أحمد بن محمد سلامة الأزدي الطحاوي المتوفى سنة ٣٢١ هـ وقيل ٣٢٢ هـ .

<sup>(</sup>٢) شرح العقيدة الطحاوية: ٤٦٢.

<sup>(</sup>٣) الإيان: ١٨١ - ١٨٢.

## موتف الإمام أحمد من أصحاب الرأي : \_

وفيه عدة مباحث:

المبحث الأول: نبذة مختصرة عن الرأي ومدرسته.

المبحث الثانبي: عرض ماورد عن الإمام أحمد في أهل الرأي.

المبحث الثالث: بيان منهجه في الرد عليهم.

المبحث الرابع: حكمه عليهم.

المبحثِ الخامس : حقيقة ماورد عن الإمام أحمد في أبي حنيفة رحمه الله .

Doid

### المبعث الأول : نبذة مختصرة عن الرأي وأهله : -

الرأي لغة: هو الاعتقاد وهو اسم لامصدر قال الراغب (۱): «هو اعتقاد النفس أحد النقيضين عن غلبة الظن وعلى هذا قوله تعالى: ﴿يَرُوْنَهُم مِّتُلْيُهِم رَّالُي الْعَيْنِ ﴾ [سورة آل عمران: ١٣] وقال ابن القيم رحمه الله: • الرأي في الأصل مصدر رأى الشيء يراه رأيا ثم غلب استعماله على المرئي نفسه من باب استعمال المصدر في المفعول ، كالهوى في الأصل مصدر هويه يهواه هوى ، ثم استعمل في الشيء الذي يُهوى ، والعرب تُفُرَق بين مصادر فعل الرؤية بحسب محالها فتقول: رأى كذا في النوم رؤيا ، ورآه في اليقظة رؤية ، ولكنهم خصوه بما يراه القلب بعد فكر وتأمل وطلب لمعرفة وجه الصواب مما تتعارض فيه الأمارات ، فلا يقال لمن رأى بقلبه أمراً غائباً مما يحس به إنه رأيه ولايقال أيضاً للأمر المعقول الذي لاتختلف فيه العقول ولانتعارض فيه الأمارات إنه رأي ، وإن احتاج إلى فكر وتأمل كدقائق الحساب ونحوها »(۲) .

2333

<sup>(</sup>١) هو: الحسين بن محمد بن المفضل الأديب أبو القاسم الأصفهاني المعروف بالراغب ، توفي سنة ٢٠٥ هـ . آداب اللغة : ٣/ ٢٧ ، والأعلام : ٢/ ٢٧ .

<sup>(</sup>٢) إعلام الموقعين: ١/٦٦.

وكثير من العلماء يجعلون الرأي والقياس أمراً واحداً فيقولون أصحاب الرأي هم أصحاب القياس وعليه أهل اللغة .

والمعتمد أن بين الرأي والقياس فرقاً وهو أن القياس متعلق بأصل نقلي فهو إلحاق فرع بأصل لعلة جامعة بينهما وهذا الأصل محكوم فيه بالنص ، أما الرأي فهو القول بالرأي المجرد واعتقاده حتى وإن عارضه نص موجود ، وذهب بعض العلماء إلى أن الرأي أعم من القياس وأن القياس أصل من أصول الاجتهاد بالرأي .

إذن فالقياس من المصادر التي اعتمدها الكثير من الأئمة ومنهم الإمام أحمد على الراجح من أقواله (٢) ، أما الرأي المجرد المعارض للشرع فهو بغيض ، ولم يرد عن أحد من أئمة السنة جعله أصلاً يبني عليه الأحكام .

وقد ورد عن كثير من الصحابة والتابعين وأثمة الإسلام التحذير منه ، وذكر ابن القيم رحمه الله نقولاً عن عدد من الصحابة في ذمه . . . ثم قال : «فهؤلاء من الصحابة أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبدالله بن مسعود وعبدالله بن عباس وعبدالله بن عمر وزيد بن ثابت وسهل بن حنيف ومعاذ بن جبل ومعاوية خال المؤمنين وأبو موسى الأشعري رضي الله عنهم يخرجون الرأي من العلم ويذمونه وينهون عن الفتيا به ومن اضطر منهم إليه أخبر أنه ظني وأنه ليس على ثقة منه وأنه يجوز أن يكون منه ومن الشيطان وأن الله ورسوله بريء منه وأن غايته أن يسوغ الأخذ به عند الضرورة من غير لزوم لاتباعه ولا العمل به فهل تجد من أحد منهم قط أنه جعل رأي رجل بعينه دينا تُترك له السنن الثابتة عن رسول الله على ويضلل من خالفه إلى اتباع السنن فهؤلاء يَزك (٢) الإسلام وعصابة الإيمان وأثمة الهدى ومصابيح الدجى وأنصح الأمة للأمة وأعلمهم

<sup>(</sup>١) ينظر للتوسع كتاب الرأي وأثره في مدرسة المدينة للدكتور أبو بكر محمد إسماعيل ميقاص: ٣١٧ - ٣١٦ .

 <sup>(</sup>٢) وسيأتي مزيد بحث في هذه المسألة في منهج الإمام أحمد في الرد على أصحاب الرأي .

<sup>(</sup>٣) أي حَرِّس .

بالأحكام وأدلتها وأفقههم في دين الله وأعمقهم علماً وأقلهم تكلفا وعليهم دارت الفتيا وعنهم انتشر العلم . . (. وأكثر ماروي عنه التحذير من الرأي من كان بالكوفة إرهاصاً بين يدي علم الله سبحانه أنه يحدث فيها بعدهم ) . . ثم بين رحمه الله أن ماجاء عن الصحابة والتابعين من قولهم بالرأي وفتياهم به والقضاء بمدلوله كقول عمر لكاتبه : قل هذا مارأى عمر بن الخطاب وقول علي في أمهات الأولاد : اتفق رأيي ورأي عمر على أن لايبعن وغيرها من الأقوال والآثار لايعارض ذمهم للرأي قال : ولاتعارض بحمد الله بين هذه الآثار عن السادة الأخيار بل كلها حق وكل منها له وجه ، وهذا إنما يتبين بالفرق بين الرأي الباطل الذي ليس من الدين والرأي الحق الذي لامندوح عنه لأحد المرأي الباطل الذي ليس من الدين والرأي الحق الذي لامندوح عنه لأحد الأثقة أقسام : رأي باطل بلا ريب ورأي صحيح ، ورأي هو موضع الاشتباه الاقسام الثلاثة قد أشار إليها السلف فاستعملوا الرأي الصحيح وعملوا به وأطلقوا ألسنتهم بذمه ودم أهله .

والقسم الثالث سوغوا العمل والفتيا والقضاء به عند الاضطرار إليه حيث لايوجد منه بُدُّ ولم يلزموا أحداً العمل به ولم يحرموا مخالفته ولاجعلوا مُخالفه مخالفاً للدين . . . »(١)

<sup>(</sup>۱) إعلام الموقعين: ٦٦/١ – ٦٨ بتصرف، وقد عقد ابن القيم رحمه الله فصلاً خاصاً في الرأي المحمود وبين أنواعه وهي:

١ - رأي أفقه الأمة وأبرها قلوباً وأعمقها علما وأقلهم تكلفا وأصحهم قصوداً. . وهم الصحابة .

٢ - الرأي الذي يفسسر النصوص ويبين وجه الدلالة منها ويقررها ويوضح محاسنها
 ويسهل طريق الاستنباط منها

٣ - الرأي الذي تواطأت عليه الأمة وتلقاه خلفهم عن سلفهم فإن ماتواطئوا عليه من
 الرأى لايكون إلا صوابا .

الرأي الذي يكون بعد طلب علم الواقعة من القرآن فإن لم يجدها فيه ففي السنة فإن لم يجدها فيه ففي السنة فإن لم يجدها فيه ففيما قضى به الخلفاء الراشدون أو واحد منهم فإن لم يجد ففيما قاله أحد من الصحابة فإن لم يجده اجتهد رأيه ونظر إلى أقرب ذلك من كتاب الله وسنة رسوله على وأقضية أصحابه فهذا هو الرأي الذي سوغه الصحابة واستعملوه .
 المصدر السابق : ٨٤ - ٨١ بتصرف .



فالخلاصة من هذا أن الرأي أقسام منه ماهو جائز ومنه ماهو مكروه ومنه ماهو محرم .

وقد كان أهل الحديث لايرون الأخذ بالرأي إلا اضطرارا ، وفي أضيق نطاق ، ولايفرعون المسائل ، ولايستخرجون أحكاماً لمسائل لم تقع ، بل لايفتون إلا فيما يقع من الوقائع ولايعُدُون المسائل الواقعة إلى النظر في أمور مفروضة .

أماً أهل الرأي فيكثرون من الإفتاء بالرأي مادام لم يصح لديهم حديث في الموضوع الذي يجتهدون فيه ولايكتفون في دراستهم باستخراج أحكام المسائل الواقعة ، بل يفرضون مسائل لم تقع ويضعون لها أحكاماً بآرائهم .

وكان أكثر أهل الحديث بالحجاز لأنه موطن الصحابة ومكان الوحي، وأكثر أهل الرأي كانوا بالعراق وهم من تخرج على عبدالله بن مسعود رضي الله عنه وهو عمن كان يتحرج في الإكثار من الرواية عن رسول الله على خشية أن يخطيء ولايتحرج في الاجتهاد برأيه وعنه أخذ غلامه مسروق وعن مسروق أخذ إبراهيم النخعي وعن إبراهيم أخذ حماد بن أبي سليمان وعن حماد أخذ إمام أصحاب الرأي الإمام أبي حنيفة رحمهم الله أجمعين.

وهؤلاء جميعاً نشأوا في العراق وفيه عاشوا حياتهم ، والعراق كانت مكانا خصباً لأصحاب الفلسفات والمذاهب القديمة والتي يلائمها الأخذ بالرأي خصوصا وأن أسباب الرواية لم تتوافر عندهم .

لقد كان إمام أهل الرأي الإمام أبو حنيفة رحمه الله صاحب عقل متفتح إلا أنه كان متقيداً بالنص الشرعي .

وكان له في أول حياته تعلق ببعض علم الكلام ومسائله ، والخوض في أقوال الفرق التي عاصرهم للرد عليهم ومجادلتهم ، وكان يرحل الرحلات البعيدة لهذه المجادلة والمنازعة .

والإمام أبو حنيفة إمام متقدم فقد توفي سنة ١٥٠ هـ ، وقد كانت أحاديث كثيرة لم تبلغه ، فكان يفتي فيما يَجدُّ له من مسائل بالرأي ، على الرغم من وجود بعض الأحاديث الخاصة في ذلك (١).



<sup>(</sup>١) ينظر في ذلك: إعلام الموقعين لابن القيم، مناقب الإمام أبي حنيفة وصاحبيه للذهبي بتحقيق: الكوثري، التنكيل في الردعلي الكوثري للمعلمي، نشأة الآراء والمذاهب ليحيى فرغل وغيرها.

X

البحث الثاني لم جُعر بين البحث الثاني لم جُعر بين الإمام أحمد في الرأي ودمه لا نقليم ورف المناسبة في الرأي ودمه لا نقليم المناسبة في المن

اعتاد الإمام أحمد أن لايشرع في بيان مذهب أي فرقة ابتداءاً بلُوع عندما يسأل عنها ، أو يكون الجوملائماً والحديث عن هذه الفرقة ، لذلك لم يؤثر عن الإمام أحمد أنه فَصّل في أصحاب الرأي مَنْ هم ؟ وماهي عقائدهم ؟ وإنما غلب على أقواله فيهم : بيان لضلالهم وبطلان ماجاءوا به وتبديعهم ، وإن كان لا يخلو كلامه رحمه الله من مرور سريع على موجز أقوالهم ومذاهبهم ، وإليكم بعض الأقوال الواردة عن الإمام أحمد فيهم :

- قال رحمه الله: وأصحاب الرأي وهم مبتدعة ضلال أعداء للسنة والأثر يبطلون الحديث ويردون على الرسول ويتخذون أبا حنيفة ومن قال بقوله إماما ، ويدينون بدينهم وأي ضلالة أبين ممن قال بهذا ، وترك قول الرسول وأصحابه واتبع قول أبي حنيفة وأصحابه ، فكفى بهذا غيا مرديا وطغيانا » (١).
- ب- وقال: « وأما أصحاب الرأي فإنهم يسمون أصحاب السنة نابتة (٢) وحشوية (٣) ، وكذب أصحاب الرأي أعداء الله ، بل هم النابتة والحشوية ، تركوا آثار الرسول وحديثه ، وقالوا بالرأي وقاسوا الدين بالاستحسان ، وحكموا بخلاف الكتاب والسنة ، وهم أصحاب بدعة

(١) السنة لأحمد: ٨٥.

المالي ال

<sup>(</sup>٢) ' النابتة: الصغار والأحداث الذين لم يجربوا الأمور . القاموس للحيط، مادة: نَبَتَ، لسان العربَ، مادة: نَبَتَ .

<sup>(</sup>٣) هم فضلة الناس وجهالهم « وقال بعضهم إن معناها وجود الحشو في كلام المعصوم ، وقد أورد ابن القيم في نونيشه ذلك وبين أنهم - يعني المبتدعة - حين ينبزون أهل الإثبات بهذا البهت والكذب الصريح فإن كان الكتاب والسنة حشواً فاشهدوا أنا حشوية بلا جحد ولاكتمان ، وبين أيضاً أن أول من أطلق هذا اللقب هو عمرو بن عبيد المعتزلي على عبدالله ابن عمر رضي الله عنهما . ينظر نونية ابن القيم بشرح أحمد بن إبراهيم بن عيسى :

جهلة ضلال ، وطلاب دنيا بالكذب والبهتان » (١). هذا مارأيته مناسباً لجعله في مبحث ■ ماورد عن الإمام أحمد في أصحاب الرأي وإلا فالنصوص عنه كثيرة لكن محلها فيما يلي هذا المبحث .

(١) السنة لأحمد : ٨٧.

## البعث الثالث منهجه في الرد على أصحاب الرأي

يتميز منهج الإمام أحمد رحمه الله في الرد على أصحاب الرأي بعدة خصائص وسمات منها ماهو عام ، ومنها ماهو خاص م فالعام هو الذي يرد به على جُل الفرق والخاص هو رده على كل فرقة بعينها ، وقد تشترك بعض الفرق في بعض الخصائص والسمات .

ويمكن تلخيص أهم الخصائص العامة في منهج الإمام أحمد في الردر على أهل الرأي في الآتي: -

أ - الدعوة الخالصة إلى وجوب التمسك بالكتاب والسنة والآثار ، وتلقي العلم عن أهل الحديث ، وترك ماعداهم بل والتحذير الشديد من أهل الرأي ، وجعل ذلك من أصول السنة عند الإمام أحمد وبيان ضلالهم ، وكذا النهى عن طريقتهم في افتراض المسائل التي لم تقع .

قال رحمه الله: « والدين إنما هو كتاب الله وآثار وسنن وروايات صحاح عن الثقات بالأخبار الصحيحة القوية المعروفة ، يصدق بعضها بعضا ، حتى ينتهي ذلك إلى سنة رسول الله وأصحابه رضوان الله عليهم ، والتابعين وتابعي التابعين ومن بعدهم من الأثمة المعروفين المقتدى بهم ، والمتمسكين بالسنة والمتعلقين بالآثار ، لا يُعرفون ببدعة ولا يطعن فيهم بكذب ولا يرمون بخلاف وليسوا بأصحاب قياس ولارأي ، لأن القياس في الدين باطل والرأي كذلك وأبطل منه ، وأصحاب الرأي والقياس في الدين مبتدعة ضلال . . . »(١).

وقال : ■ أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله . . . وترك البدع وكل بدعة فهي ضلالة . . . وليس في السنة قياس ،

<sup>(</sup>١) السنة لأحمد: ٧٩-٨٠.

والتضرب لها الأمثال ، والتدرك بالعقول والا الأهواء . . . "(١).

وتقدم قوله: « وأصحاب الرأي وهم مبتدعة ضلال أعداء للسنة والأثر ... »(٢).

وقال عندما سئل عن الرأي رافعاً صوته: « لايثبت شيء من الرأي عليكم بالقرآن والحديث والآثار، وقال أيضاً عندما سأله رجل أن يكتب كتب الرأي فقال: « ماتصنع بالرأي عليك بالسنن فتعلمها وعليك بالأحاديث المعروفة » (٣).

وقال مبيناً وجوب تلقي العلم عن علماء السلف واتباع منهجهم اوعدم تعديهم إلى أهل الرأي: اعجباً لأهل الحديث تنزل بهم المسألة فيها عن الحسن وابن سيرين وطاووس - ويعد عدة من الكبار - فيذهبون إلى أصحاب الرأي فيسألونهم الاينظرون إلى علمهم فيتفقهون به العلمة الرأي فيسألونهم العلمة العلمة المنطرون الحساس الرأي فيسألونه العلمة العلمة

والإمام أحمد رحمه الله لايقبل بافتراض المسائل التي لم تقع ولايسمح بإضاعة الوقت في بحثها واستقصاء حكمها ، فقد سأله أحد تلاميذه يوماً عن مسألة خيالية فغضب وقال : «خذ ويحك فيما تنتفع به وإياك وهذه المسائل المحدثة ، وخذ مافيه حديث » (٥).

ولاغرو فإنها طريقة السلف الصالح وقد كان زيد بن ثابت رضي الله عنه إذا سئل عن الأمر يقول: « أكان هذا فإن قالوا: نعم حدَّث فيه بالذي يعلم وإن قالوا: لم يكن ، قال: فذروه حتى يكون » (١٦).

قال ابن رجب الحنبلي: « وهذا هو طريق الإمام أحمد رحمه الله ومن وافقه من علماء الحديث الربانيين ، وفي معرفة هذا شغل شاغل عن التشاغل بما

<sup>(</sup>۱) رسالة عبدوس بن مالك ضمن طبقات الحنابلة: ١/ ٢٤١، شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي: ١/ ١٥٦.

<sup>(</sup>٢) السنة لأحمد: ٨٥.

<sup>(</sup>٣) الطرق الحكمية لابن القيم: ٤٠٠ -

<sup>(</sup>٤) طبقات الحنابلة: ٢٣٨/١.

<sup>(</sup>٥) شرح الكوكب المنير للفتوحي: ٤/ ٥٨٤.

<sup>(</sup>٦) السير: ٢/ ٤٣٨ .

أحدث من الرأي مما لايتفع به ولايقع وإنما يورث التجادل فيه الخصومات والجدال وكثرة القيل والقال ، وكان الإمام أحمد كثيراً إذا سئل عن شيء من المسائل المولدات التي لاتقع يقول: « دعونا من هذه المسائل المحدثة » (١).

ب - بيان خطر علم الكلام لاشتهاره بين أهل الرأي ومن ثم أصبح سمة لأهل البدع :

سبق الحديث أن من منهج الإمام أحمد رحمه الله في تلقي العقيدة التحذير من علم الكلام وبيان مدى عظم خطر هذا العلم ، وسبب التسمية بهذا الاسم ، وجهود العلماء في بيان خطره ومحاربته .

ثم إن من تخرج من أصحاب الرأي لابد وأن يكون أخذ نصيبه الوافر من تعلم هذا العلم (علم الكلام) وأساليبه ، من هنا اقترن علم الكلام بمن اشتهر بالمجادلة والمخاصمة من أصحاب الرأي .

إن الاعتداد بالرأي والكلام أصبح سمة عميزة لأصحاب الرأي ثم اشتهر بعد ذلك عند أهل البدع من الجهمية والمعتزلة والفلاسفة والماتريدية (٢) وغيرهم فجمعوا بين الرأي العقلي الباطل المعارض للنص الشرعي ، وبين الكلام فيما نهينا عن الخوض فيه ، وكثيراً إن لم يكن غالبا مايصاحب هذين الخصومة والمجادلة فضلوا وأضلوا ، ولذلك عندما يحذر الإمام أحمد رحمه الله من الجهمية يحذر من زعيمها جهم ومن رأيه وكلامه ، يقول : " واحذروا رأي جهم فإنه صاحب رأي وكلام وخصومات » (٣).

<sup>(</sup>۱) جامع العلوم والحكم: ٢٠٣/١، وينظر المدخل إلى مذهب الإمام أحمد لابن بدران: 170 ، 180 .

<sup>(</sup>۲) تنسب الماتريدية إلى زعيمها محمد بن محمد بن محمود أبو منصور الماتريدي السمرقندي ولد حوالي سنة ٢٣٨ هـ و توفي سنة ٣٣٦ هـ وقيل ٣٣٦ هـ والأول أشهر ، وهم يجعلون العقل مصدراً للتلقي قبل السمع ويقولون : بأن معرفة الله واجبة بالعقل قبل ورود السمع وبالحسن والقبح العقلي ، وبعدم حجية خبر الواحد في العقيدة إلى غير ذلك . ينظر في ترجمة زعيمها وبسط عقائدها والرد عليها : كتاب الماتريدية دراسة وتقويم لأحمد ابن عوض الله الحربي .

<sup>(</sup>٣) طبقات الحنابلة: ١/٣٤٢.

وقيل إن أبا حنيفة رحمه الله في أول أمره كان متكلما ويجادل بالكلام مع أهل البدع لذلك اشتهر بأنه متكلم .

وقد تقدم ذكر بعض الأقوال عن الإمام أحمد في علم الكلام وإليك شيئاً منها:

قال: «من تعاطى الكلام لايفلح، من تعاطى الكلام لم يخل من أن يتجهم، من أحب الكلام لم يفلح، ولايؤول أمرهم إلى خير ، عليكم بالسنة والحديث ، وإياكم والخوض والجدال » (١).

وقال: « لست أتكلم إلا ماكان من كتاب أو سنة أو عن الصحابة والتابعين « وأما غير ذلك فالكلام فيه غير محمود » (٢).

وقال: " لاتجالسوا أهل الكلام ، وإن ذبوا عن السنة ، (٣).

إن علم الكلام أصبح السمة التي تجمع كثيراً من أهل البدع ولذا فشي خطره وانتشر ، ولما كان لأهل الرأي نصيب منه فقد حذر الإمام أحمد منه أشد التحذير .

رجم ومن منهجه في الرد على أصحاب الرأي توضيحه لطريقة القياس المشروع ، حتى لايغتر كل رجل بعقله ويسرف في القياس الفاسد، وكذلك توضيحه لصفة الذي يقيس فليس كل واحد يستطيع القياس والكلام حول القياس موضعه كتب الأصول (3) - ، ولكن ماأريد بيانه أن الإمام أحمد رحمه الله كان يرى استغراق أهل الرأي في القياس والتفريع عليه مع وجود النصوص الصريحة في ذلك فبين رحمه الله أن الأصل الكتاب والسنة ، ثم بين كيفية القياس والتباع وإنما القياس أن تقيس على أصل أما أن تجيء إلى الأصل فتهدمه ثم تقول هذا قياس فعلى أي تقيس على أصل أما أن تجيء إلى الأصل فتهدمه ثم تقول هذا قياس فعلى أي شيء كان هذا القياس " (6).

المصدر السابق: ١/٥٩ – ٥٩.

<sup>(</sup>٢) تاريخ الإسلام: ٩٠ وفيه أقوال كثيرة للإمام أحمد في ذلك .

<sup>(</sup>٣) مناقب أحمد : ٢٠٤ ، طبقات الحنابلة : ١/٣٣٤ .

<sup>(</sup>٤) ينظر في ذلك: كتاب الإمام ابن القيم رحمه الله إعلام الموقعين ، ولمزيد بحث كتاب أصول مذهب الإمام أحمد بن حنبل للدكتور / عبدالله التركي .

<sup>(</sup>٥) مناقب أحمد : ٢٤٤ .

وقيل له:ينبغي ألا يقيس إلا رجل عالم كبير يعرف كيف يشبه الشيء بالشيء قال: أجل لاينبغي » (١).

فالإمام أحمد يحتج بالقياس لكن القياس الذي له أصل منصوص عليه والعلة الجامعة بين الأصل والفرع واحدة ، كما أن الرجل الذي يقيس ينبغي أن يكون عالماً يعرف كيف يشبه الأشياء بالأشياء " أما أن يفرط الرجل في القياس بحجة حجيته ويقيس على أصول مستنبطة بالرأي ويحتج به ويجتهد فيه رغم وجود الأحاديث في ذلك فهذا فعل أصحاب الرأي والمؤدي إلى معارضة النصوص ، ولذا ورد عن الإمام أحمد المنع من القياس والتحذير منه كقوله : " يجتنب المتكلم في الفقه هذين الأصلين وذكر منهما القياس " وكقوله حين ذكر له أحد أصحابه أهل الرأي وردهم للحديث فقال : " ماتصنع بالرأي والقياس " وفي الأثر ما يغنيك عنه ".

<sup>(</sup>١) المصدر السابق: ٢٤٤.

أي القاضى أبي يعلى صاحب الروايتين والوجهين ، وينظر كلامه في الروايتين : ق ٢٤٢.

<sup>(</sup>٣) أصول مذهب الإمام أحمد: ٦٢١ - ٦٢٢ ، والأول أرجح . ينظّر المسودة لابن تيمية : ٣٧٢ - ٣٧٢ ، التمهيد لأبي الخطاب : ١٤٤ - ١٥٣ ، روضة الناظر مع شرحها للطوفي : ٢٣٤ / ٢٣٤ .

cawly and holando

د - ومن السمات الرئيسة كذلك: التحذير الشديد من كتب أصحاب الرأي: لقد كان للإمام أحمد رحمه الله موقف حازم من تأليف الكتب وقد رأينا ماكان للإمام أحمد من موقف قوي بالغ الشدة حينما نهى أصحابه عن مطالعة كتاب الشافعي «الرسالة» على الرغم من أنه ورد عنه أيضا إطراء وثناء له ولكنه منهج يسير عليه ، فالأولى عنده الاكتفاء بالقرآن والحديث ولايتجاوزهما ، حتى وإن احتجوا عليه بأن بعض السلف ألف كتبا ، قال عندما سأله قوم من أردبيل (۱) عن رجل يقال له عبدالرحيم وضع كتابا فقال أبو عبدالله: «هل أحد من أصحاب رسول الله فعل ذا أو أحد من التابعين وأغلظ وشدد في أمره وقال: انهوا الناس عنه وعليكم بالحديث »(۱) .

هذا مايتعلق بكتب علماء السلف أما أن يأتي رجل من أهل الرأي ويطلق العنان لرأيه وقياسه ثم يكتب بعد ذلك الكتب فالأمر أشد وأخطر .

وكان رحمه الله يكره ويحذر من كتب أهل الرأي ليتوافر الالتفات إلى النقل قال: «أهلكهم وضع الكتب تركوا آثار رسول الله وأقبلوا على الكلام »(٢)، وقال عندما سأله رجل أكتب كتب الرأي ؟ فقال: «ماتصنع بالرأي عليك بالسنن فتعلمها وعليك بالأحاديث المعروفة » (٤).

وقال المرُّوذي: قال أبو عبدالله: «يضعون البدع في كتبهم إنما أحذر عنها أشد التحذير ، وسئل رحمه الله عن رجل مات وترك كتباً كثيرة من كتب الرأي ، وعليه دَيْن ترى أن تباع الكتب قال: لا ، قلت: عليه دَيْن ، قال: وإن كان عليه دين قال: وأي شيء يصنع بالكتب؟ قال: تدفن .

لقد كان لتحذير الإمام أحمد رحمه الله من هذه الكتب أشد الأثر في ابتعاد الناس عنهم وأخذ الحذر منهم .

ه - ومن السمات الرئيسة التي تؤثر عند الناس بدلالة أكثر الموقف العملي وسيأتي مزيد بحث فيه إن شاء الله .

ماسبق يعتبر أبر (الملامح الرئيسية لمنهج الإمام أحمد في الرد على أصحاب الرأى .

<sup>(</sup>١) من أشهر مدن أذربيجان . معجم البلدان : ١٤٥/١

<sup>(</sup>٢) الطرق الحكمية لابن القيم: ٩٩٩.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ٤٠٠ .

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: ٤٠٠ . (٥) المنهج الأحمد: ١/٣٢٨.

وفيما يلي بعض النقول أيضاً عن الإمام أحمد رحمه الله في الرأي وأهله والموقف منهم :

ا بيان وكشف مقصد أهل الرأي ومايريدون بقولهم ومايؤول أمرهم إليه .

يقول رحمه الله: ﴿ إِنمَا يريدون - أي أهل الرأي - إبطال الأثر وتعطيل العلم والسنة والتفرد بالرأي والكلام والبدعة والخلاف ■ (١). وقال أبو داود: سمعت أحمد وذكر شيئاً من أصحاب الرأي فقال: «يحتالون لنقض سنن رسول الله ﷺ (٢).

وقيل لأحمد عن رجل نظر في الرأي وكان رجلاً مستوراً فقال: «قلَّ رجل نظر في الرأي إلا في قلبه دَغَلً » (٢) ، وسبق إيراد قول ابن رجب الحنبلي في أن الرأي يورث التجادل والخصومات وكثرة القيل والقال (٤) .

بيان ضعف وتهافت منزلة صاحب الرأي في الدين:
 قال عبدالله سألت أبي عن الرجل يريد أن يسأل عن الشيء من أمر دينه مايبتلى به من الأيمان في الطلاق وغيره في حضرة قوم من أصحاب الرأي ومن أصحاب الحديث لا يحفظون و لا يعرفون الحديث الضعيف الإسناد والقوي الإسناد فلمن يسأل أصحاب الرأي أو أصحاب الحديث على ماكان من قلة معرفتهم ؟ قال: " يسأل أصحاب الحديث ولايسأل أصحاب الحريث ولايسأل أصحاب الرأي ! ضعيف الحديث خير من رأي أبي

(1.9)

John Co

وغرم

d., D

<sup>(</sup>١) السنة لأحمد: ٨٠.

<sup>(</sup>٢) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٧٦.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق ، جامع بيان العلم : ١٣٩/٢ ، إعلام الموقعين : ١/ ٨١ . والدَغَل محركة : مادخل في الأمر ليفسده ، القاموس المحيط ، مادة : دَغَلَ .

<sup>(</sup>٤) ينظركَ جامع العلوم والحكمُّ : ١/ ٢٠٣ ، ٢٠٣ ، المدّخل لابن بدران : ١٣٠ ، ١٣١ .

# ٣ - الدعاء الخالص لمتبعي السرأي بالعبودة إلى الحبق والنصوص:

عن أبي عيسى عبدالرحمن بن زاذان (١) قال: صلينا وأبو عبدالله حاضر فسمعته يقول: « اللهم من كان على هوى أو على رأي وهو يظن أنه على الحق فرده إلى الحق حتى لايضل من هذه الأمة أحد .... (٢).

#### ٤ - التحذير من الرأي بأبيات شعرية:

قال رحمه الله:

دين النبي محمد آثسار . . . نعم المطية للفتى الأخبار لا تُخدعن عن الحديث وأهله . . . فالرأي ليل والحديث نهار ولربما جهل الفتى طرق الهدى . . . والشمس طالعة لها أنوار (٣)

<sup>/ =</sup> وقال ابن عقيل الحنبلي: (وإنما يحمل كلامه . . في الذم على أهل الأهواء الذين ردوا السنن بالآراء وأما خلاف ذلك فلا يظن به مع دخوله (أي الرأي) في القياس وعمله ، وبنى مذهبه عليه في مسائل عدة ليس فيها آية ولاخبر ولاقول صحابي .

الواضح في أصول الفقه: ٣/ ق ٤٨ ب، مخطوط.

<sup>(</sup>۱) هو: عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد الرازي أبو عيسى نقل عن الإمام أحمد أشياء كثيرة ، ولد سنة ۲۲۱ هـ، أخباره في الطبقات : ۲/ ۲۰۶، تاريخ بغداد : ۲۰/ ۸۷، لسان الميزان : ۳/ ٤١٥ ، المنهج الأحمد : ٢/ ٤١٧ .

<sup>(</sup>٢) تهذيب الكمال للمزي: ١/ ٤٦٤ ، المنهج الأحمد: ١/ ٢٩ ، وهذا من نصح الأمام أحمد رحمه الله للأمة جميعاً حيث دعا لهم بالرجوع إلى الحق والصواب وهكذا كان أثمة الدين ناصحين لعباد الله .

<sup>(</sup>٣) إعلام الموقعين: ١/ ٨٤، جامع بيان العلم لابن عبدالبر: ٢/ ٣٤ - ٣٥، لوائح الأنوار السنية للسفاريني: ٢/ ٣٦٢.

المبحث الرابع جكمه على أصحاب الرأي

سبق أن بينا أن المقصود بأصحاب الرأي هنا من يكثر من الاجتهاد بالرأي والقياس والتفريعات عليه ، ويطلق العنان لعقله وآراءه وقد يكون معذوراً لكون الأحاديث لم تبلغه كالإمام أبي حنيفة وشيخه حماد بن أبي سليمان رحمهما الله.

> وقد أراد الإمام أحمد رحمه الله الحث على لزوم الكتاب والسنة ، وإبعاد الناس عن الآراء المخالفة .

> وقد أنكر الإمام أحمد رحمه الله هذا المنهج ووصفه بالخبث والضلال، وأنهم بهذا أعداء للسنة وطلابُ دنيا ، وأكثر من التنديد بهم على فعلهم وبيان جنايتهم، إلا أن الثابت عنه عدم تكفيرهم، أو إطلاق لفظ الكفر على مقالتهم.

> > هد هذا جمده اله s di 1. ans

## المبحث الخاهس جفيقة وانقل عن الإوام أحمد رحمه الله في الإوام أبي جنيفة رحمه الله

من خلال مطالعتي للنصوص الواردة عن الإمام أحمد في أصحاب الرأي وجدت نصوصاً فيها تشديد على الإمام أبي حنيفة رحمه الله في أخذه بالرأي .

والإمام أبو حنيفة رحمه الله له من الفضائل والمآثر الشيء الكثير ، وأبلى بلاءاً حسناً في خدمة هذا الدين والدعوة إليه ، ولاينكر هذا إلا جاهل أو حاسد معاند .

والإمام أحمد يعرف قدر أبي حنيفة ويُثمَّن جهوده في خدمة الدين وبلاء في سبيله وكان كثيراً مايذكره ويترحم عليه ويبكي عليه زمن محنته (١).

وقال أيضاً إنه - أي أبا حنيفة - من العلم والورع والزهد وإيثار الآخرة عمل لايدركه أحد و ولقد ضرب بالسياط ليلي للمنصور فلم يفعل فرحمة الله عليه ورضوانه (٢).

لكنه كا أفرط أتباعه في الرأي والقياس ذم الإمام أحمد هذا المنهج وكان جُل أقواله ذم الإكثار من الأخذ بالرأي وخاصة في مقابلة النصوص ، وقد سبق بيان بعضها في المبحث الثاني والثالث ومنها قوله لبعض أصحابه: "اترك رأي أبي حنيفة وأصحابه "(٢).

<sup>(</sup>۱) أي محنة أبي حنيفة رحمه الله لما أريد على القضاء فامتنع فضرب. وينظر في ذلك: تاريخ بغداد: ٣٢٧/١٣، مناقب أبي حنيفة للموفق المكي: ٣/ ١٤٨، الجواهر المضية في تراجم الحنفية للقرشي: ٨/١ وغيرها.

<sup>(</sup>٢) الخيرات الحسان للهيتمي: ٧٧ ، عقود الجمان لشمس الدين الشافعي: ١٩٣ .

<sup>(</sup>٣) بحر الدم (٤٣٠) برواية ابن هانيء .

V

وقال محمد بن روح العكبري<sup>(۱)</sup>: سمعت أحمد يقول: « لو أن رج لا ولي القضاء ثم حكم برأي أبي حنيفة ثم سئلت عنه لرأيت أن أرد أحكامه »<sup>(۱)</sup>.

وقال أيضاً: «إذا رأيت الرجل يجتنب أبا حنيفة ورأيه والنظر فيه ولا يطمئن إليه ولا إلى من يذهب مذهبه فأرجو خيره »(٣) ، وغيرها من النصوص الواردة عنه رحمه الله في التحذير من اتباع الرأي بإطلاق .

كما ورد عن الإمام أحمد التشديد في بعض ماخالف فيه أبو حنيفة حتى في بعض الفروع الفقهية فقد قيل لأحمد: قول أبي حنيفة الطلاق قبل النكاح ؟! فقال: مسكين أبو حنيفة كأنه لم يكن من العلم بشيء " قد جاء فيه عن النبي على وعن الصحابة وعن نيف وعشرين من التابعين . . . فكيف يجتريء أن يقول تَطْلُق " (3).

وقال: «قل من نظر في رأي أبي حنيفة إلا كان دغل القلب يذهب اليه» (٥٠).

إليه» (٥٠).

وعما زعم أن الإمام أحمد قاله : يُعِمَ حُسْبَ مَا رُدِيدُ لَا سِيْلُ الْ

٢ - وقوله: « ماقول أبي حنيفة والبعر عندي إلا سواء » (٧).

was

<sup>(</sup>۱) كان صديقاً للإمام أحمد بن حنبل وكان إذا خرج إلى عكبرا ينزل عليه . طبقات الحنابلة :

۱/ ۲۹۷ ، تاریخ بغداد: ٥/ ۲۷۷ ، المنهج الأحمد: ١/ ٣٣٤ . (٢) تاریخ بغداد: ١٣/ ٤١٢ ، طبقات الحنابلة: ٢٩٨/١ ، بحر الدم (٤٣١) .

 <sup>(</sup>٣) طبقات الحنابلة : ١/ ٢٤٧ ، بحر الدم (٤٣١) ، برواية عمرو بن معمر .

<sup>(</sup>٤) تاريخ بغداد : ١٣٩/١٣، وينظر تفصيل المسألة في كتاب المغنى لابن قدامة : ١٣/ ٤٨٩.

<sup>(</sup>٥) أحكام أهل الملل للخلال: (٨٣٥) عن العباس المستملي وفي هذا الكتاب إنكار من الإمام أحمد لبعض مخالفات أبي حنيفة وأصحابه واحتجاج الإمام أحمد بالأحاديث عليهم . ينظر ص: ٢٩٥، ٢٩٩، ٢٩٩، ٢٩٩، وغيرها .

<sup>(</sup>٦) السنة لعبدالله بن أحمد : ١/ ١٨٠ ، عن ابن الكوسج ـ

<sup>(</sup>٧) مسائل أحمد لابن الكوسج : ١/ ١٨٠ ، تاريخ بغداد : ٣/ ٤٣٩ ، والبَعْر : هو مايخرج من كل ذي ظلف وخف . القاموس المحيط ، مادة : بعر .

X

۳ - وقوله: «كان أبو حنيفة يكذب » (١).

فأما النص الأول وهو قوله لمن سأله أيؤجر الرجل على بغض أبي حنيفة وأصحابه فأقول هذا النص غير ثابت عن الإمام أحمد بنصه ولكن الثابت عنه البغض لأصحاب الرأي وأهل الإرجاء وليس البغض متوجهاً إلى أبي حنيفة بشخصه.

ولقد رجعت إلى النسخة الخطية الخاصة بمسائل أحمد لابن الكوسج وعندي له نسختين فوجدت العبارة كذا . . أيؤجر الرجل على بغض أصحاب أبي حنيفة فقال : أي والله (٢) ، فليس البغض لأبي حنيفة وإنما لأصحابه ومن جاء بعده ممن يتدينون بالرأي ، ويدل لهذا ماورد عنه في المسائل التي حلف عليها حينما سئل أيؤجر الرجل على بغض من خالف حديث رسول الله فقال : «أي والله » (٣) ، وماورد في المنهج الأحمد من قوله رحمه الله : "
تقربوا إلى الله ببغض أهل الإرجاء » (٤) .

فالبغض متجه لمن خالف الحديث إلى الرأي وليس إلى أبي حنيفة .

وأما ماورد عنه رحمه الله في كتاب السنة لابنه عبدالله فإسناده فيه مجهول وهو راويه عن إسحاق وهذا صيغته: « وأخبرت عن إسحاق بن منصور الكوسج قال: قلت لأحمد بن حنبل يؤجر . . . . » .

وأما ماورد عنه رحمه الله من قوله: " ماقول أبي حنيفة والبَعْر عندي إلا سواء " فأذكر قول العلامة الشيخ عبدالرحمن المعلمي (٥) ، يقول في سياق

<sup>(</sup>١) تاريخ بغداد: ٤٤٨/١٣ – ٤٤٩ .

<sup>(</sup>۲) ق: ۱۱۷ ، ۱/ق ۱۸۰ .

 <sup>(</sup>٣) المسائل التي حلف عليها أحمد لابن أبي يعلى : ٢٥ .

<sup>(</sup>٤) المنهج الأحمد: ١٥٩/١.

<sup>(</sup>٥) هو : عبدالرحمن بن يحي بن علي بن أبي بكر المعلمي العتمي اليماني ، ولد سنة ١٣١٣هـ ، وتوفى سنة ١٣٨٦هـ . مقدمة التنكيل .

رده على محمد زاهد الكوثري: «عموم القول لايستلزم عموم التسوية للصفات فإذا قيل سواء زيد والأسد لم يفهم منه إلا التسوية في بعض المعاني وهي الشجاعة، فالتسوية بين القول والبعر إنما هو في عدم الاعتداد ، فمعنى تلك الكلمة إنما هو أن أحمد لا يعتد بقول أبي حنيفة دليلاً أو خلافاً كما لا يعتد بالبعر مالاً فأما عدم اعتداده به دليلاً فلا غبار عليه ولا يقول أحد إن قول أبي حنيفة دليل شرعي يلزم من بعده من المجتهدين الأخذ به وأما عدم الاعتداد به خلافاً فكما قاله بعضهم في قول داود الظاهري (۱) . . . »(۲).

فالمعتمد أن التشبيه هنا إنما هو في عدم الاعتداد بقول أبي حنيفة وجعله دليلاً شرعياً يلزم الأخذ به في مقابلة الأدلة الشرعية .

وأما قوله رحمه الله عن أبي حنيفة إنه كان يكذب فإسناد هذا الخبر إلى أحمد معلول فقد أخرجه الخطيب البغدادي من طريقين: الأول في إسناده سليمان بن داوود العقيلي ولم أقف له على ترجمة والآخر في إسناده عثمان بن جعفر السبيعي وقد ترجم له الخطيب البغدادي في تاريخه (۲۹۲/۱۱) ولم يبين حاله ، فهو مجهول الحال ، وعليه فلا يصح . والله أعلم .

وبما يدل على عدم صحة هذا النقل عن الإمام أحمد :

أن إطلاق الكذب على إمام من الأثمة ليس من منهج الإمام أحمد رحمه الله خصوصاً وأنّ المطلق عليه إمام معتبر كالإمام أبي حنيفة ، ويدل على ذلك أيضاً ورود كثير من الروايات عن شيخ المحدثين وإمام أثمة الجرح والتعديل يحي بن معين والتي تنفي صفة الكذب عنه رحمه الله (٣) .

وقد تكلم بعضهم في أبي حنيفة رحمه الله واتهمه بالقول بخلق القرآن

<sup>(</sup>۱) هو: داود بن علي بن خلف الإمام الحافظ أبو سليمان البغدادي رئيس أهل الظاهر حكي عنه القول بأن القرآن محدث وقد حذر الإمام أحمد منه ، توفي سنة ۲۷۰ هـ. السير: ٣/١٣ - ١٥٩ .

<sup>(</sup>٢) التنكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل: ١٦٨/١، وينظر: كلام طيب للذهبي حول الاعتداد بخلاف داود الظاهري في السير: ١٠٤/١٣، ١٠٥٠.

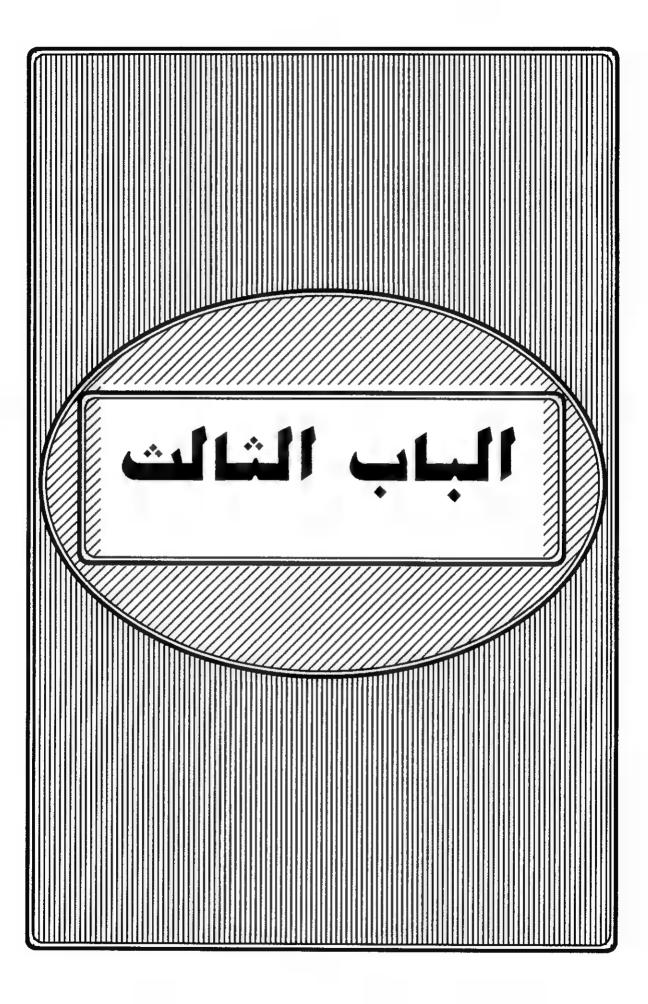
 <sup>(</sup>۳) تاریخ بغداد : ۱۳/ ۶۶۹ – ۶۰۰ ...

وأنه استتيب على ذلك ، وقد تصدى الإمام أحمد لهذه الفرية ، وبين عدم صحتها يقول : • لم يصح عندنا أن أبا حنيفة كان يقول القرآن مخلوق » (١).

لقد كان الإمام أحمد يقدر الرجال بجهودهم ومدى كدهم ونصبهم في سبيل خدمة معتقد السلف ، فمن كان على هذه العقيدة السلفية وبدرت منه أقوال ومواقف لاتتفق مع هذا المعتقد السلفي فالإمام أحمد يعامله معاملة حازمة ، حتى يعود إلى هذا المنهج السليم ، ليصبح قدوة لغيره ومواقفه كثيرة مع علماء السلف كعلي بن المديني ويحي بن معين وغيرهما في مخالفتهم في بعض القضايا لما أجابوا تقية في محنة القول بخلق القرآن ، والإمام أحمد يقدر بعض القضايا لما أجابوا تقية في محنة القول بخلق القرآن ، والإمام أحمد يقدر وجهاده .

رحم الله الإمامين أبا حنيفة وأحمد وجازاهما على جهادهما خير الجزاء .

(٢) المصدر السابق: ١٣/ ٣٨٤.



# الباب الثالث موقف الإمام أحمد من الخوارج والرافضة

الفصل الأول : الخوارج :

وهم الذين خرجوا على علي بن أبي طالب رضي الله عنه بعد قضية التحكيم ، ويطلق لفظ الخوارج على من خرج على ولي الأمر الواجب طاعته معتقداً وجوب الخروج عليه بالمعصية ، وقد سبق التعريف بهم (١) .

وسيكون الحديث في هذا الفصل من خلال مباحث ثلاثة:

#### المبعث الأول : ماورد عن الإمام أحمد في الفوارج :

1 – قال رحمه الله: «وأما الخوارج فمرقوا من الدين ، وفارقوا الله ، وشردوا عن الإسلام ، وشذوا عن الجماعة ، فضلوا عن السبيل والهدى ، وخرجوا على السلطان ، وسلوا السيف على الأمة ، واستحلوا دماءهم ، وأموالهم ، وعادوا من خالفهم ؛ إلا من قال بقولهم ، وكان على مثل قولهم ورأيهم ، وثبت معهم في بيت ضلالتهم ، وهم يشتمون أصحاب محمد عله ، وأصهاره ، وأختانه ، ويتبرؤون منهم ، ويرمونهم بالكفر والعظائم ، ويرون خلافهم في شرائع الإسلام ، ولايؤمنون بعذاب بالكفر والعظائم ، ويرون خلافهم في شرائع الإسلام ، ولايؤمنون بعذاب من كذب كذبة أو أتى صغيرة أو كبيرة من الذنوب فمات من غير توبة ؛ فهو في النار خالداً مخلداً أبداً . . . ولايرون الجماعة إلا خلف إمامهم ، وهم يرون تأخير الصلاة عن وقتها ، ويرون الصوم قبل رؤية الهلال والفطر قبل رؤيته الهلال والفطر قبل ويرون الدرهم بدرهمين يداً بيد ، ولايرون الصلاة في الخفاف ولا المسح

<sup>(</sup>١) ينظر التمهيد في التعريف بفرقة الخوارج .

عليها (۱) و لا يرون للسلطان عليهم طاعة ، و لا لقريش عليهم خلافة ، وأشياء كثيرة يخالفون عليها الإسلام وأهله . . . . ومن أسماء الخوارج : الحرورية وهم أصحاب حروراء (۲) و الأزارقة وهم أصحاب نافع بن الأزرق (۳) . . . والنجدية وهم أصحاب نجدة بن عامر (۱) الحروري ، والإباضية وهم أصحاب عبدالله بن إباض (۱) ، والصفرية وهم أصحاب داود بن النعمان (۱) ، والمهلبية (۱) ، والحارثية (۱) ، والخرمية (۱) كل هؤلاء خوارج . . . ) (۱) .

وقال أيضاً: ■ وأما الخوارج فإنهم يسمون أهل السنة والجماعة مرجئة وكذبت الخوارج في قولهم ، بل هم المرجئة ، يزعمون أنهم على إيمان وحق دون الناس ، ومن خالفهم كافر » (١١) .

 $\Upsilon = 0$  وقال الأثرم: حدثنا أبو عبدالله بحديث ذكر فيه الصفرية فقال (17) « الصفرية الخوارج »

<sup>(</sup>١) وينظر شرح اعتقاد الإمام أحمد لعلى بن شكر: ق٤ ب.

 <sup>(</sup>٢) قرية بظاهر الكوفة ، اجتمع بها الخوارج فسموا بها . معجم البلدان : ٢/ ٢٤٥ .

<sup>(</sup>٣) هُـو: أبوراشـدنافع بن الأزرق بن قيس الحنفي ، خرج أيام عبدالله بن الزبير ، قتل سنة ٢٠ هـ ، مقالات الإسلاميين : ١/ ١٦٨ – ١٦٩ ، الخطط والأثار للمقريزي : ٢/ ٣٥٤ .

<sup>(</sup>٤) هو: نجدة بن عامر الحنفي ، من رؤوس الخوارج ، قتله أصحابه سنة ٩٦ هـ . مقالات الإسلاميين : ١٧٤/١ ، الملل والنحل : ١٢٢ .

<sup>(</sup>٥) هـو: عبدالله بن إباض التميمي ، خرج أيام مروان الحمار . مقالات الإسلاميين : 1/ ١٨١ ، الملل والنحل : ١٣٤ .

<sup>(</sup>٦) لم أجدله ترجمة ، والمعروف أن الصفرية تنسب لزياد بن الأصفر . تنظر أخباره في : الملل والنحل : ١٨٢ .

<sup>(</sup>٧) لا أعلم فرقة من فرق الخوارج تسمى هذا الاسم ومن قال بنسبتها إلى المهلب بن أبي صفرة ففيه نظر فقد كان يحارب الخوارج زمن ابن الزبير خاصة الأزارقة . السير : ١٨٤/٤ .

<sup>(</sup>٨) أصحاب الحارث الإباضي . تنظر أقوالهم في المقالات : ١/١٨٤ ، الملل والنحل : ١٣٦ .

<sup>(</sup>٩) أصحاب بابك الخرمي سبقت ترجمته ص:

<sup>(</sup>١٠) السنة للإمام أحمد : ٨٣ - ٨٥ .

<sup>(</sup>١١) المصدر السأبق: ٨٧.

<sup>(</sup>۱۲) السنة للخلال (۱۰۸) وبنحوه (۱۰۹) وإسنادهما صحيح .

٣ - وقال أيضاً: ■ الخوارج قوم سوء الأعلم في الأرض قوما شراً منهم ، وقال: ■ صح الحديث فيهم عن النبي من عشرة وجوه » (١).

٤ - وروى عنه مايفيد أنهم - أي الخوارج - لايعتقدون إمامة علي رضي الله عنه (٢).

وقال رحمه الله في تصحيحه لأحاديث الشفاعة والحوض:
 هذه أحاديث صحاح نؤمن بها ونقر، وكل ماروي عن النبي بأسانيد جيدة نؤمن بها ونقر... قلت له والشفاعة ؟ قال: كم حديث يروى عن النبي عن النبي الشفاعة والحوض، فهؤلاء يكذبون بها، وهو قول صنف من الخوارج...)

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال (۱۱) وإسناده صحيح من رواية حرب بن إسماعيل ويقول ابن تيمية رحمه الله: «وقد استفاض عن النبي ظله الأحاديث بقتال الخوارج ، وهي متواترة عند أهل العلم بالحديث ، قال الإمام أحمد: صح الحديث في الخوارج من عشرة أوجه وقد رواها مسلم في صحيحه وروى البخاري منها ثلاثة أوجه حديث علي وأبي سعيد الخدري وسهل بن حنيف وفي السنن والمسانيد طرق أخر متعددة . . . ، ، . الفتاوى : ١٢/٢٨ .

<sup>(</sup>٣) شرح أصول اعتقاد أهل السنة لللالكائي (٢٠٩٠) ، والخبر من رواية حنبل بن إسحاق ابن عم الإمام أحمد .

## البحث الثاني منع الإمام أحمد ني الرد على الفوارج

تميز منهجه رحمه الله في الرد عليهم بخصائص منها: -

الأمر ووجوب طاعتهم وتحريم الخروج الحروج عليهم وإن جاروا :

إن للإمام أحمد منهجاً فريداً في معاملة ولي الأمر فهو يعرف له حقه ويعظمه ويشدد على تأدية ماله تأدية تامة كاملة ، فمن ذلك :

أ - وجوب طاعة ولاة الأمر في المعروف ، وتحريم الخروج عليهم وإنكار ذلك إنكاراً شديدا .

ب - وجوب الصلاة خلفهم والحج والجهاد معهم .

ج- جواز دفع الزكاة لهم وإن كانوا ظلمة أو فسقة .

د - فضيلة الدعاء لهم وتحريم الدعاء عليهم والامتناع عن سب الظلمة منهم وإيكال أمرهم إلى الله .

هـ - جواز قبول عطاياهم وإن كان الأولى عدم قبولها .

#### وفيما يلي بعض النصوص التي تبين ذلك :

- ۱ قال أحمد بن الحسين بن حسان (۱) : « سمعت أبا عبدالله وسئل عن طاعة السلطان فقال بيده : عافي الله السلطان ، تنبغي ، سبحان الله السلطان » (۲) .
- ٢ وقال فيما رواه أبو بكر المروذي: «السمع والطاعة مالم يؤمر بعصية »<sup>(٣)</sup>.
- ٣ وقال لرسول الخليفة المتوكل: «أرى طاعته في العسر واليسر والمنشط والمكره . . . » (٤) .
- (۱) هو: أحمد بن الحسين بن حسان من أهل سر من رأى ، روى عن أبي عبدالله جزءين من المسائل حسان جداً ، قال الخطيب: أحمد بن الحسين بن حسان السامري قدم بغداد . . . وهو رجل ثقبة مشهور . طبقات الحنابلة : ۱/ ۳۹ ، تاريخ بغداد : ۱/ ۲۰۸ ، المنهج الأحمد : ۱/ ۳۰۶ ، المقصد الأرشد : ۱/ ۸۹ .

(٢) السنة للخلال (٣) وإسناده صحيح ، ومقصود الإمام أحمد بقوله في آخر كلامه السلطان ؟ التعجب والإنكار على من يسأل عن هذا الشيء المعروف .

(٣) المصدر السابق (٢) وإسناده صحيح.

(٤) المصدر السابق (١٣) وإسناده صحيح.

وهو بالمقابل حين يأمر بطاعة ولى الأمر في المعروف ؛ ينهى أشد النهى عن الخروج عليه وينكر ذلك إنكاراً شديداً (١

وقال أبو الجارث الصائغ (٢) : « سألت أبا عبدالله في أمر كان حدث ببغداد وهَمَّ قوم بالخروج فقلت: ياأبا عبدالله ماتقول في الخروج مع هؤلاء ؟ فأنكر ذلك عليهم وجعل يقول: سبحان الله الدماء الدماء لاأرى ذلك ولاآمر به ، الصبر على مانحن فيه خير من الفتنة يسفك فيها الدماء » ويستباح فيها الأموال وينتهك فيها المحارم . . . » ورأيته ينكر الخروج على الأُتمة وقال: « الدماء لا أرى ذلك ولا آمر به " (٣).

- واجتمع بعض فقهاء بغداد في ولاية الواثق إلى أحمد وقالوا: يا أبا عبدالله هذا الأمر قد تفاقم وفشا - يعنى إظهاره لخلق القرآن وحمل الناس عليه - فقال لهم أبو عبدالله فما تريدون ؟! ، قالوا: أن نشاورك في أنا لسنا نرضى بإمرته ولاسلطانه فناظرهم أبو عبدالله ساعة وقال لهم : عليكم بالنكرة في قلوبكم ولاتخلعوا يداً من طاعة، ولاتشقوا عصا المسلمين ولاتسفكوا دماءكم ودماء المسلمين معكم انظروا في عاقبة أمركم واصبروا حتى يستريح بر ويستراح من فاجر . . . " (٤)
- وقال في رسالة عبدوس: « ومن خرج على إمام من أئمة المسلمين وقد كان الناس اجتمعوا عليه وأقروا له بالخلافة بأي وجه كان بالرضا أو الغلبة، فقد شق هذا الخارج عصا المسلمين ، وخالف الآثار عن رسول الله ، فإن مات مات ميتةً جاهلية ، ولايحل قتال السلطان ، ولا الخروج عليه لأحد من الناس ، فمن فعل ذلك فهو مبتدع على غير السنة » (٥)
- وقال في رسالة السنة : « والجمعة والعيدان مع الأثمة وإن لم يكونوا بررةً عدولاً أتقياء » (٦).

(1)

السنة للخلال (٨٩) وإسناده صحيح. **(**T)

المصدر السابق (٩٠) ، ذكر محنة أحمد لحنيل بن إسحاق ص: ٨١ ، ٨١ . (1)

طبقات الحنابلة: ١/ ٢٤٤ . (٦) المصدر السابق: ١/ ٢٦ . (0)

المصدر السابق (٨٧) وإسناده صحيح . هو : أحمد بن محمد أبو الحارث الصائغ قال الخلال عنه : كان أبو عبدالله يأنس به ويقدمه (٢) ويكرمه ، وكان لـ عنده موضع جلّيل . طبقات الحنابلة : ١/٧٤ ، تاريخ بغداد : ٥/ ١٢٨ ، المنهج الأحمد: ١/٣٦٣ ، المقصد الأرشد: ١٦٣/١.

- وقال: « والغزو ماض مع الأمراء إلى يوم القيامة البر والفاجر لايترك ،
   وقسمة الفيء وإقامة الحدود إلى الأئمة ماض ، ليس لأحد أن يطعن عليهم ولاينازعهم . . . » (١) .
- ٨ ومما يدل على تعظيم الإمام أحمد لولي الأمر أنه يُجوَّز دفع الزكاة إليهم حتى وإن شربوا بها الخمور وتلذذوا بها ويذكر حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «اعطوهم حقهم واسألوا الله حقكم (٢) (٣).
- 9 وقد جوز أخذ العطية من الإمام العاصي والأفضل ردها . يقول :

   فهو إن رد ولم يقبل فذلك أفضل وإن أخذ فجائز والأصل فيه أن بيت المال مرصد لمصالح المسلمين وحاجاتهم فجائز الأخذ منه » (الله عنه أنه سأل النبي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سأل النبي عنه عطايا الأمراء ؟ فقال : « ماجاء فيها من غير مسألة ولااستشراف نفس فخذه ، فإنما هو رزق ساقه الله إليك » (٥) .
- ١- وهو رحمه الله يدعو للسلطان بالخير والصلاح والعافية (٦) ويحرم الدعاء عليه ، قال : " فأما الدعاء عليهم يعني ولاة الأمر فلا يجوز وروي عن النبي على أنه قال : « لاتشاغلوا بسب الأمراء وادعوا الله لهم »(٧).

(١) المصدر السابق: ١/ ٢٤٥.

(V)

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسئده من حديث أبي هريرة: ٢/ ٢٩٧ ، وصحح الشيخ أحمد شاكر إسناده: ١٠٩/١٥ .

(٣) الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر من مسائل الإمام أحمد للخلال: ق ٢٧/ب.

(٤) المصدر السابق ، وينظرن مسئالة فيول عطابا الولدة وطور وعمر بعن السلف مسر كراهة دلك وتوجيه من (لباري لاسم و: ٢٢١/٧).

(٥) أُخَرِجه بنحوه الإمام أحمد في مسئده : ١/١١ ، وهو في البخاري في الزكاة : ٣٣٧/٣، ومسلم في الزكاة : ٣٣٧/٣، ومسلم في الزكاة : ١٠٤٥ من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

(٦) السنة للخُلال : (١٦) بإسناد صحيح من رواية المروذي .

هذا الحديث لم أجد من أخرجه بنصه لكن ورد في كنز العمال للمتقي الهندي: « لاتشغلوا قلوبكم بسب الملوك ولكن تقربوا إلى الله تعالى بالدعاء لهم يعطف الله قلوبهم عليكم » ، كان ونسبه إلى ابن النجار عن عائشة ، وبنحوه: « لاتسبوا الأئمة وادعوا الله لهم بالصلاح فإن صالحهم لكم صلاح » عن أبي أمامة عند الطبراني في الكبير: ٢٠٧ ، وراويه عن أبي أمامة مكحول ، وقد شكك بعض العلماء ونقاد الرجال بسماعه عن أبي أمامة . يراجع في ذلك الجرح والتعديل للرازي: ٨/٧٠٤ ، المراسيل: ٢١١ ، ٢١٣ ، والسن للدارقطني: ١/٢١٨ ، تهذيب التهذيب: ١/٢٨٩ ، السير: ٥/٢٥١ . ولم والسن للداريخ ولادة مكحول ، وأبو أمامة توفي سنة ٨١ وقيل ٨٦ ووفاة مكحول / =

as well as a second

لقد كان الإمام أحمد رحمه الله يعرف للخلفاء وولاة الأمر حقهم من الطاعة في المعروف، وينكر لعنهم فضلاً عن الخروج عليهم إن جاروا، فتعظيمه لحق ولاة الأمر من أبرز الخصائص لمنهجه رحمه الله في الرد على الخوارج ؛ لأن الخوارج على النقيض من ذلك تماماً فهم خارجون على الإمام ولايرضون إمرته وسلوا السيف عليه واستحلوا دمه ودم المسلمين.

<sup>/ =</sup> مختلف فيها فقيل ١١٢ هـ وقيل ١١٣ وقيل ١١٤ وقيل ١١٦ وقيل ١١٨ فيكون بين وفاتهما حوالي ٣٠٠ سنة ، وهو رحمه الله من المدلسين من المرتبة الثالثة عند ابن حجر في طبقاتهم ص : ٤٦ ، ورواه عند الطبراني بالعنعنة عن أبي أمامة .

<sup>(</sup>۱) هو: الحجاج بن يوسف الثقفي الأمير الظالم ، كان ذو شجاعة ومكر ، وله تعظيم للقرآن وحسنات مغمورة في بحر ذنوبه وأمره إلى الله . مات سنة ٩٥ ه . السير : ١٠٦/١ . الشذرات : ١٠٦/١ .

<sup>(</sup>٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده: ٤/ ٣٣ عن ثابت بن الضحاك الأنصاري ، والحديث متفق عليه فرواه البخاري في الأدب: ١١/ ٥١٤ ، والأيمان والنذور: ١١/ ٥٣٧ ، ومسلم في الأيمان: ١٧٦ ، والطبراني: ٢/ ٦٥ ، ٦٨ .

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد: ٢٦٧/٤ ، ٢٧٢ ، ٢٧٧ ، عن النعمان بن بشير وابن أبي عاصم في السنة: ١٤٧٧ ، وأبو نعيم في الحلية: ٢٨٧ ، وابن حبان في صحيحه: ٢٧٢٧ بإسناد حسن وله شواهد يرتقى بها إلى الصحيح.

<sup>(</sup>٤) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من مسائل الإمام أحمد للخلال: ق٧٢/ب = ٢٨/١.

٢٠ ومن خصائص منهجه رحمه الله في الرد على الخوارج تثبيته
 لخلافة على بن أبي طالب رضي الله عنه والتأكيد على
 أحقيتها:

لقد كان خروج الخوارج على على رضي الله عنه في أول أمرهم ، ومن ثم فهم لايعترفون بإمامته ولايرون أحقيته بالخلافة ، وقد اتجهت جهود الإمام أحمد إلى التأكيد الشديد على أحقيته بالخلافة وأنه كان إمام المسلمين في عصره وأفضلهم .

وفيما يلي بعض النصوص الواردة عنه التي تبين أحقية الإمام علي بالخلافة ، والإنكار على من لم يثبتها له من الخارجية المارقة :

- قال حنبل: سمعت أبا عبدالله وذكر علياً وخلافته فقال: «أصحاب رسول الله رضوا به واجتمعوا عليه وكان بعضهم يحضر وعلي يقيم الحدود فلم ينكروا ذلك، وكانوا يسمونه خليفة ويخطب ويقسم الغنائم فلم ينكروا ذلك، قال حنبل: قلت له خلافة علي ثابتة ؟ فقال: سبحان الله يقيم علي رحمه الله الحدود ويقطع ويأخذ الصدقة ويقسمها بلاحق وجب له؟ أعوذ بالله من هذه المقالة، نعم خليفة رضيه أصحاب رسول الله وصلوا خلفه وغزوا معه وجاهدوا وحجوا وكانوا يسمونه أمير المؤمنين راضين بذلك غير منكرين فنحن تبع لهم . . . وعلي رحمه الله إمام عادل إمامته ثابتة وأحكامه نافذة وأمره جائز كان أحق الناس بها بعد عثمان . . » ()
- ٢ وكان رحمه الله يصحح حديث سفينة: «خلافة النبوة ثلاثون سنة » (٢) ويوثق راويه سعيد بن جُمُهان (٣) وينكر على من تكلم فيه »

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٦١٣) بإسناد صحيح، وينحوه (٦٤٨) ، مسائل صالح: ٢٢٦/١.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد: ٥/ ٢٢١، والترمذي (٢٢٢٦) في الفتن ، باب ماجاء في الخلافة والطبراني في الكبير (٦٤٤٢) ، وأبو داود في السنة (٢٦٤٦) ، وابن حبان في صحيحه (٢٦٥٧) وإسناده حسن كما قال محققه .

<sup>(</sup>٣) هُو: سعيد بَن جُمُهان الأسلمي ، أبو حفص البصري ، توفي سنة ١٣٦هـ. ينظر تفصيل الكلام حوله في : تهذيب الكمال للمزي : ١٠/ ٣٧٦ - ٣٧٩ .

وغضب عليه<sup>(۱)</sup>.

ويقول أيضاً : ٧ . . . لقد بلغ من عدل على رحمه الله أنه قسم الرمان والأبزار ، [أي الحبوب] وأقام الحدود ، وكان أصحاب رسول الله يقولون له: ياأمير المؤمنين . . . وجعل أبو عبدالله يفحش على من لم يقل إنه خليفة ، وقال : أصحاب رسول الله يسمونه أمير المؤمنين . وهؤلاء يعنى الذين لايثبتون خلافته كأن يعنى كلامه أن هؤلاء قد نسبهم إلى أنهم قد كذبوا . . . »(٢).

وقال صالح لأبيه في مسألة خلافة على: فإن قال قائل ينبغي لمن ثبت الخلافة على على أن يربع به ؟ قال إنما نتبع ماجاء (٣٠) . وماقولنا نحن . وعلى عندي خليفة قد سمَّى نفسه أمير المؤمنين ، وسماه أصحاب رسول الله أمير المؤمنين وأهل بدر متوافرون يسمونه أمير المؤمنين . قلت فإن قال قائل: نجد الخارجي يخرج فيتسمى بأمير المؤمنين ويسميه الناس أمير المؤمنين ؟ قال: هذا قول سوء خبيث يقاس على رضى الله عنه إلى رجل خارجي ويقاس أصحاب رسول الله إلى سائر الناس ، هذا قول ردىء ، أفيقال إنما كان على خارجياً إذاً بئس القول هذا » (٤). وكان يقول: « روي لعلي من الفضائل مالم يرو لغيره " (")، و « من لم يثبت الإمامة لعلى فهو أضل من حمار أهله » (٦).

المصدر السابق (٦٢٦) برواية أبي بكر المروذي بإسناد صحيح. (٢)

مسائل أحمد لصالح: ١/ ٤٢٦ - ٤٢٧ ، والسنة للخلال (٦٤٥) ، وللخلال كلام طيب (٤) حول جهود الإمام أحمد في ذلك . السنة : ٤٣٠ .

أخرجه الحاكم في المستدرك: ٣/ ١٠٨ ، وابن عساكر في تاريخه كما في المختصر: (0) ١٨/ ٣١ ، وأورده السيوطي في تاريخ الخلفاء : ١٤٠ .

مناقب الإمام أحمد: ٢٢٠ ، مجموع فتاوى ابن تيمية : ١٩/٣٥ . (T)

السنة للخسلال (٦٢٦) ، (٦٣٨) ، (٦٤٨) ، وينظر : مجموع الفتساوي (1) لابن تيمية: ١٨/٣٥.

يعني ماورد عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال : كنا نعد ورسول الله حي أبو بكر وعمر (٣) وعشَّمان ونسكت ؟ . أخرجه أحمد في المسند : ٢/ ١٤ ، وفي الفضائل أ: ١/ ٩٠ ، وابن أبي عاصم في السنة: ٢/ ٥٦٨ وصحح إسناده الألباني وبنحوه في البخاري في الفضائل: "

لقد اتجهت جهود الإمام أحمد إلى تثبيت خلافة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، والتأكيد على أحقيتها له وهذا بحد ذاته رد واضح على

من زعم خلاف ذلك من الخوارج . ٢ - مهن خصائص منهجه . حمه الله

ومن خصائص منهجه رحمه الله في الرد عليهم: حكاية قولهم ثم التذييل عليه بما يشبه الذم له وقد يشرع في ذم أقوالهم والإنكار عليهم ابتداءاً كقوله: وأما الخوارج فمرقوا من الدين وفارقوا الملة وشردوا عن الإسلام وشذوا عن الجماعة فضلوا عن السبيل والهدى، ثم شرع في بيان أقوالهم ومذاهبهم . . . ثم قال: وأشياء كثيرة يخالفون عليها الإسلام وأهله، وكفى بقوم ضلالة أن يكون هذا رأيهم ومذهبهم ودينهم، وليسوا من الإسلام في شيء . . . وبين رحمه الله بعض أسمائهم يقول: والأزارقة وهم أصحاب نافع بن الأزرق وقولهم أخبث الأقاويل وأبعده من الإسلام والسنة . . . والمهلبية والحارثية والخرمية كل هؤلاء خوارج فساق مخالفون للسنة خارجون من الملة أهل بدعة وضلالة الهراك.

قال: « الخوارج قوم سوء لا أعلم في الأرض قوماً شراً منهم »(٢). وكان يتعوذ من رأيهم الخبيث (٣).

ومن منهجه في الرد عليهم: بيانه لصحة الحديث الوارد فيهم عن النبي على قال رحمه الله: « الخوارج قوم سوء لا أعلم في الأرض شراً منهم وقال: صح الحديث فيهم عن النبي على من عشرة وجوه » (3).

ومقصود الإمام أحمد بذلك الحديث المروي فيهم عن النبي على أنه قال : « يخرج في هذه الأمة قوم يقرؤون القرآن لايجاوز

<sup>(</sup>۱) السنة للإمام أحمد: ٨٣ - ٨٥.

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (١١٠) بإسناد صحيح عن الكرماني .

<sup>(</sup>٣) سير أعلام النبلاء: ٢١٢/١١.

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (١١٠).

حناجرهم عرقون من الدين كما عرق السهم من الرمية ، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله . . . » (١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: « وقد استفاض عن النبي على الأحاديث بقتال الخوارج وهي متواترة عند أهل العلم بالحديث ، قال الإمام أحمد: صح الحديث في الخوارج من عشرة أوجه ، وقد رواها مسلم في صحيحه ، وروى البخاري منها ثلاثة أوجه حديث على وأبي سعيد الخدري وسهل بن حنيف وفي السنن والمسانيد طرق أخر متعددة . . . » (۱)

٥ - ومن خصائص منهجه في الرد عليهم ؛ التحذير من أفراد
 معينين منهم :

لقد كان الإمام أحمد - كما أسلفت - ينكر الخروج على السلطان إنكاراً شديداً ، ويحذر منه حتى وإن فعل ذلك عن اجتهاد من السلف وأئمة الدين فلا يرضى فعلته أبداً كسعيد بن جبير الذي خرج مع عبدالرحمن بن الأشعث (٢) على الحجاج بن يوسف فلم يرض الإمام أحمد رحمه الله فعله (٤).

وكان ينكر على بعض أصحابه حين يخرجون على السلطان ، قال أبو بكر المروذي : سمعت أبا عبدالله يأمر بكف الدماء وينكر الخروج

<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري عن أبي سعيد في الأنبياء : ١/ ١٧ ، ٣٣٠، وفي المناقب : ٢/ ٢١٧ ، وفي المناقب : ٢ / ٢١٧ ، وفي في في في المستنباة المرتدين : وفي في في في في في في في المستنباة المرتدين : ٢ / ٢٥ ، وفي التوحيد : ٢٩ / ٤١٥ ، ٣٥ ، وعن علي في في في القرآن : ٩٩ / ٩ ، وعن عمر في الاستنباة : ١ / ٢٨٣ ، ومسلم عن جابر : (١٠٦٠) ، وعن أبي سعيد : (١٠٦٧) ، وعن علي : (١٠٦٠) ، وعن أبي ذر : (١٠٦٧) ، وعن سهل بن حنيف : (١٠٦٥) ، وأحمد عن أبي سعيد : ٣ / ٢٠ ، وعن أبي برزة : ٤٢ / ٤٢ وغيرهم .

<sup>(</sup>٢) مجموع الفتاوى : ٢٨/ ٢٨ ، وينظر كلام الحافظ ابن حجر في الفتح : ٢٠٢/١٢ .

<sup>(</sup>٣) هو: عبدالرحمن بن محمد بن الأشعث الكندي أمير سجستان كان قائد للحجاج ثم ثار عليه وقام معه علماء وصلحاء لله تعالى فقاتله الحجاج ، مات سنة ٨٤ ه. السير: ١٨٣/٤ . الشذرات: ٨٤ ٨٨ .

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال : (٨٥) .

إنكاراً شديداً ، وأنكر أمر سهل بن سلامة (۱) وقال : كان بيني وبين حمدون بن شبيب أنس وكان يكتب لي فلما خرج مع سهل جفوته بعد ، وكان قد خرج ذاك الجانب ، فذهبت أنا وابن مسلم (۲) فعاتبناه وقلت : « إيش حملك فكأنه ندم أو رجع » (۳) .

وهذا الحسن بن صالح (٤) ؛ فقد كان الإمام أحمد يأخذ عليه اعتقاده لبدعة الخروج وعدم حضوره الجُمّع خلف أئمة الجور وعلى الرغم من هذا فإنه يحفظ له علمه ويعد له ويصحح روايته ، سئل عنه فقال : الحسن بن صالح صحيح الرواية ، متفقة ، صائن لنفسه في الحديث والورع ويقول مبيناً مذهبه عندما سئل عنه : " ثقة إلا أن مذهبه ذاك " (يقصد الخروج) وقال : « ما يعجبنا مذهب الحسن بن صالح فقد كان قعد عن الجمعة » (٥).

وذكر له مرة فقال: «كان يرى السيف ولانرضى مذهبه وسفيان (١) أحب إلينا منه » (٧).

وكان رحمه الله يحذر أشد التحذير من بابك الخُرَّمي ، ويرسل الرسائل في التحذير منه (٨) ، ويقول : • ماأعرف أحداً كان أضر على

<sup>(</sup>۱) هو: سهل بن سلامة الأنصاري أبو حاتم ، كان يدعو الناس إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والعمل بكتاب الله وعلق مصحفاً في عنقه وكان يقول: سأقاتل كل من خالف الكتاب والسنة كاثنا من كان سلطانا أو غيره. تاريخ الأم والملوك للطبري: ٨/ ٥٥٢.

<sup>(</sup>٢) لم أجد له ترجمة.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (١٠٢) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٤) هو: الحسن بن صالح بن حي أبو عبدالله الهمداني الثوري كان يترك الجمعة ولايراها خلف أثمة الحور وكان يرى الخروج عليهم بالسيف ، توفي سنة ١٦٩ هـ. السير: ٧/ ٣٦١ ، شذرات الذهب: ١٦٢ / ٢٦٢ - ٢٦٢ .

<sup>(</sup>٥) بحرالدم: ١١٢، ١١١.

<sup>(</sup>٦) يعنى الثوري رحمه الله.

<sup>(</sup>٧) السنة للخلال : (٩٣) بإسناد صحيح عن المروذي .

<sup>(</sup>٨) السنة للخلال: (١١٥) بإسناد صحيح.

الإسلام منه الفاسق<sup>(۱)</sup> وجعل يحرض الناس على الخروج إليه ومقاتلته <sup>(۲)</sup>، وسئل مرة عن الرجل إذا أراد الغزو وكان إذ ذاك الخرمية فإلى أي الوجهتين أحب إليك . . فأشار نحو الخرمية » <sup>(۳)</sup> . ومر في المبحث الأول التحذير من رؤوس الخوارج كنافع بن الأزرق ونجدة بن عامر وابن إباض وغيرهم . . .

#### ٦ - الدعوة إلى قتالهم والخروج إليهم:

لعل من أهم الخصائص التي تبرز منهج الإمام أحمد في الرد على الخوارج : تحبيذه ودعوته الأكيدة إلى الخروج إلى هؤلاء الخوارج المارقين ومجابهتهم وقتالهم لتخمد ثورتهم ويستراح منهم وتكفى مؤونتهم .

ومن النصوص التي تبين هذا: ماقاله الميموني: نسخت كتاب أحمد بن حنبل إلى علي بن المديني قبل أن يحدث ، عنوانه: إلى الجسن علي بن عبدالله من أحمد بن محمد بن حنبل . . . : سلام عليكم ، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو أما بعد: أحسن الله عليكم ، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو أما بعد: أحسن الله وأنا ومن أعنى به في نعم من الله متظاهرة " أسأله العون على أداء شكر ذلك فإنه ولي كل نعمة ، كتبت إليك رحمك الله في أمر لعله أن يكون قد بلغك من أمر هذا الخرمي الذي قد ركب الإسلام بما قد ركبه به من قتل الذرية وغير ذلك ، وانتهاك المحارم وسبي النساء ، وكلمني في الكتاب إليك بعض إخوانك رجاء منفعة ذلك عند من يحضرك بمن له نية في النهوض إلى أهل أردبيل ، والذب عنهم وعن حريهم ممن ترى أنه يقبل منك ذلك ، فإن رأيت رحمك الله لمن حضرك ممن ترى أنه يقبل منك ذلك ، فإن رأيت رحمك الله لمن حضرك ممن ترى

<sup>(</sup>١) المصدر السابق: (١١٦).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: (١١٧).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: (٩١٢٠ بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٤) أي يحدث القول بخلق القرآن تقية.

X

أنه يقبل منك فإنهم على شفا هلكة وضيعة وخوف من هذا العدو المظل، كفاك الله وإيانا كل مهم، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وكتب» (١).

وورد عنه رحمه الله الدعوة لقتال الحرورية إن دعوا إلى ماهم عليه أو طلبوا مال الإنسان (٢).

ومما يدل على وجوب قتالهم وإراحة الناس منهم أن الخروج إليهم واجب حتى ولو كان الأمير المخروج معه فاجراً يقول رحمه الله:

« حتى ولو كان الأمير فاجراً يغزى معه لحرب الخوارج وناقضي العهد » (٣).

الموقف العملي للإمام أحمد منهم ويأتي تفصيله في حينه إن شاء الله.

ماسبق يعتبر من الخصائص الأساسية التي تبرز بوضوح تام منهج الإمام أحمد في الرد على الخوارج، وهناك أمور تستنتج من تحليل بعض ماورد عنه رحمه الله، منها: -

- أ كتابة الكتب والرسائل في تحذير الناس منهم ، وحثهم على الخروج لقتالهم : وسبق إيراد مثال لذلك (٤).
- ب عدم تجويز رواية الأحاديث عن رؤوسهم كالأشتر (٥) وابن الكوا<sup>(١)</sup> ، ويأتي تفصيله في حينه إن شاء الله .

المالية

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (١١٥) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٢) المدر السابق: (١١٣).

<sup>(</sup>٣) منهاج السنة لابن تيمية: ١١٦/٦ بتصرف.

<sup>(</sup>٤) ينظر ص : ١٣٠ ، والسنة للخلال : (١١٧) .

هو : مالك بن الحارث النخعي أحد الذين ألبوا على عثمان رضي الله عنه ، توفي مسموماً بعد وقعة صفين . السير : ٣٤/٤ ، طبقات ابن سعد : ٢١٣/٦ .

<sup>(</sup>٦) هو: عبدالله بن الكوا أحد الذين خرجوا على علي حين جرى أمر الحكمين وكان رأس من اجتمع بحروراء وهو أول من بايع من الخوارج بالإمامة بايع عبدالله بن وهب الراسي . تنظر أخباره في : الملل والنحل : ١١٥، ١١٦ ، ١١٧ .

- ج الحكم ببطلان صلاتهم: قال في رسالة الصلاة: " صنفان لاصلاة لهم أحدهما الخوارج . . . » (١) .
- د ومن السمات التي تذكر: أن الإمام أحمد رحمه الله كان يفرح حين تخمد ثورات الخوارج ويدعو لمن قام بهذا العمل، ولعل أبرز مثال أنه أي الإمام أحمد لما بلغه أن المعتصم ظفر ببابك الخرمي وفتح عاصمته ؛ جعله في حل من ضربه (٢).

(٤) طبقات الحنابلة: ١/ ٣٧١.

(٥) محنة أحمد للمقدسي: ١٣٠.

#### البحث الثالث

#### حكمسته عليمستم

من الواضح أن الإمام أحمد رحمه الله لا يكفر الخوارج بل يتوقف في الحكم عليهم ، وهذا مستنبط من الأقوال الواردة عنه في ذلك والتي تدل على تقيده بالنصوص الشرعية ، ومن هذه الأقوال :

- أ قيل له: أكفَر الخوارج؟ قال: «هم مارقة ، قيل: أكفار هم؟ قال: الله هم مارقة مرقوا من الدين »(١) .
- ب وسئل عن الحرورية والمارقة أيكفرون ؟ قال : أعفني من هذا وقل
   كما جاء فيهم الحديث » (٢).
- ج- وسئل عمن لايثبت خلافة علي ؟ قال : " بئس القول هذا » ، قيل : أيكون من أهل السنة ؟ قال : " ما أُجترئ أن أخرجه من السنة تأول فأخطأ » (٣) .

وعلى الرغم من فحش أقوالهم فإنه لم يرد عنه تكفير صريح لهم . ولكنه بالمقابل ينكر على قولهم ، ويحذر منه ، ويصفه بأوصاف

شنيعة ، ويدعو إلى قتالهم ، وقد تقدم الكثير من النصوص في ذلك .

ومما يؤيد أن الإمام أحمد لايكفر الخوارج قول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: « ولم يكفر أحمد الخوارج . . » (٤).

وقول المُرْدَاوي (٥) في الإنصاف : « وقال الشيخ تقي الدين رحمه الله :

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (١١١) بإسناد حسن عن يوسف بن موسى .

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: (١١٢) بإسناد صحيح عن ابن هانيء، وينظر: مسائل ابن هانيء: ١٥٨/٢.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال : (٦٤٩) .

 <sup>(</sup>٤) مجموع الفتاوى: ٧/٧٠٥.

<sup>(</sup>٥) هو: علي بن سليمان بن أحمد المرداوي الدمشقي ، فقيه حنبلي ، توفي سنة ٨٨٥ ه. . البدر الطالع للشوكاني: ٢/٢٤١ ، الأعلام: ٥/١٠٤ .

نصوصه - يعنى أحمد - صريحة على عدم كفر الخوارج » (١).

ومن قال بتكفيرهم كفرهم أخذاً بظواهر النصوص فيهم كحديث «عرقون من الدين كما عرق السهم من الرمية» وحديث الأقتلنهم قتل عاد»، وحديث عرقون من الدين ثم الايعودون إليه، ولتكفيرهم بعض كبار الصحابة كعلي وأصحاب الجمل وصفين ومن قبل التحكيم، ومن هنا ذكر ابن تيمية رحمه الله أن في تكفيرهم روايتين عن الإمام أحمد (٢).

والراجح عدم تكفيرهم يقول ابن تيمية رحمه الله: " والخوارج كانوا من أظهر الناس بدعة وقتالاً للأمة وتكفيراً لها ولم يكن في الصحابة من يكفرهم لاعلي بن أبي طالب ولاغيره بل حكموا فيهم بحكمهم في المسلمين الظالمين المعتدين . . " (٢)

والإمام أحمد يعذر بالتأويل في الحكم يقول رحمه الله لما سئل عن حكم من استحل محرما: «المستحل لحرمة الله إذا كان مقيما عليها باستحلال لها غير متأول لذلك ولانازعاً عنه رأيت استتابته منها فإن تاب ورجع عن ذلك تركته، وإلا فأقتله مثل الخمر الشري

ويقول ابن قدامة (٥) رحمه الله: « ومن اعتقد حل شيء أجمع على تحريمه ، وظهر حكمه بين المسلمين ، وزالت الشبهة فيه للنصوص الواردة فيه كلحم الخنزير والزنا وأشباه هذا مما لاخلاف فيه كفر لما ذكرنا في تارك الصلاة ، وإن استحل قتل المعصومين ، وأخذ أموالهم بغير شبهة ولاتأويل فكذلك وإن كان بتأويل كالخوارج فقد ذكرنا أن أكثر الفقهاء لم يحكموا بكفرهم مع

<sup>.</sup> TTT/1· (1)

<sup>(</sup>۲) مجموع الفتاوى : ۲۸/ ۵۰۰ .

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ٧/ ٢١٧ .

<sup>(</sup>٤) أحكام أهل الملل للخلال: (٤٨٥) ومعنى ولانازعاً عنه: أي ولاتاركاً له .

<sup>(</sup>٥) هو: موفق الدين أبو محمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الجماعيلي الدمشقي صاحب التصانيف، توفي سنة ٦٢٠ هـ . السير: ١٦٥/٢٢ - ١٧٣ ، ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب: ٢/ ١٣٣ - ١٤٩ ، مقدمة تحقيق كتاب المغنى لابن قدامة .

استحلالهم دماء المسلمين وأموالهم وفعلهم لذلك متقربين إلى الله تعالى وكذلك لم يحكم بكفر ابن مُلجَم (١) مع قتله أفضل الخلق في زمنه متقرباً بذلك ولايكفر المادح له على ذلك المتمني مثل فعله فإن عمران بن حطان (٢) قال فيه يمدحه لقتل على:

ياضربة من تقي ماأراد بها . . . إلا ليبلغ عند الله رضوانا إنى لأذكره يوما فأحسب . . . أوفى البرية عند الله ميزانا

وقد عرف من مذهب الخوارج تكفير كثير من الصحابة ومن بعدهم واستحلال دمائهم وأموالهم واعتقادهم التقرب بقتلهم إلى الله ، ومع هذا لم يحكم الفقهاء بكفرهم لتأولهم . . » (٢).

ويقول الشيخ عبدالله بن عبدالرحمن أبابطين<sup>(3)</sup> رحمه الله بعد أن ذكر الخلاف في تكفير الخوارج: «لكن أكثر الفقهاء على عدم كفرهم لتأولهم «وقالوا (أي الفقهاء) من استحل قتل المعصومين وأخذ أموالهم بغير شبهة ولاتأويل كفر، وإن كان استحلالهم ذلك بتأويل كالخوارج لم يكفروا والله أعلم » (٥).

وقد بسط الحافظ ابن حجر مسألة تكفير الخوارج والخلاف فيها في الفتح (٦).

ويتبين مما تقدم أن الإمام أحمد قد التزم النص الوارد فيهم وهو المروق من الدين ، واكتفى بإطلاقه عليهم فقط .

<sup>(</sup>١) هو: عبدالرحمن بن مُلجَم المرادي الخارجي ، قتل أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه متقرباً بدمه إلى الله بزعمه وقتله الحسن بن على . لسان الميزان : ٣/ ٤٣٩ .

<sup>(</sup>٢) هو: عمران بن حطان بن لوذان بن الحارث بن سدوس السدوسي ويقال الهذلي من رؤوس الخوارج القعدة . مات سنة ٨٤ هـ . الإصابة : ٥/ ٣٠٠ – ٣٠٥ .

<sup>(</sup>٣) المغنى: ٢٧٦/١٢.

<sup>(</sup>٤) هو : عبدالله بن عبدالرحمن أبابطين فقيه الديار النجدية في عصره ، ولد في الروضة سنة ١١٩٤ هـ ، وتوفى سنة ١٢٨٢هـ . الأعلام : ٩٧/٤ .

<sup>(</sup>٥) الدرر السنية في الأجوبة النجدية: ٨/ ١٢ أ. ٢

<sup>(</sup>r) Y/\PPY-1.7.

## الرافضة الرافضة

وهم من رفض مبايعة زيد بن علي بن الحسين حينما أظهر الترحم على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فهم بالتالي يرفضون إمامة الشيخين و لل رفضوا إمامة زيد لما ترحم عليهما أطلق عليهم هذا الوصف قائلاً اذهبوا فأنتم الرافضة ، والرافضة اسم لمن يسب الصحابة ويكفرهم وسيكون الحديث عنهم في هذا الفصل من خلال مباحث ثلاثة :

- ١ ماورد عن الإمام أحمد في الرافضة .
  - ٢ منهجه في الرد عليهم.
    - ٣- حكمه عليهم.

# البعث الأول ماورد من الإمام أحمد نبي الرانطة الأس

- قال رحمه الله في رسالة السنة: « والرافضة: وهم الذين يتبرؤون من أصحاب محمد رسول الله على ويسبونهم وينتقصونهم ويكفرون الأمة [ أي في ذلك الوقت الصحابة] ماعدا الأربعة على وعمار والمقداد وسلمان، وليست الرافضة من الإسلام في شيء.

ب - وقال في رسالة مسدد: « وأما الرافضة فقد أجمع من أدركنا من أهل العلم أنهم قالوا: إن علي بن أبي طالب أفضل من أبي بكر الصديق وإن إسلام على كان أقدم من إسلام أبى بكر . . . » (٢).

了大学之子。 10年第一日,

<sup>(</sup>۱) المنصورية أصحاب أبي منصور العجلي وهو الذي عزا نفسه إلى أبي جعفر محمد بن علي الباقر في أول الأمر ، فلما تبرأ منه الباقر وطرده زعم أنه هو الإمام ودعا الناس إلى نفسه ، ولما توفي الباقر قال: انتقلت الإمامة إلي . . . ومعتقداتهم كفر صريح . ينظر: المقالات: ٩ ، الملل والنحل: ٢/ ١٤ - ١٥ ، تأويل مختلف الحديث: ٧٠ - ٧٧ .

 <sup>(</sup>٢) السنة لأحمد: ٨٢ – ٨٨.

<sup>(</sup>٣) طبقات الحنابلة: ٣٤٣/١.

- ج وقال عبدالله بن أحمد: سألت أبي من الرافضة ؟ قال: الذي يشتم ويسب أبا بكر وعمر رحمهما الله » (١).
  - د وقال أيضاً: «الرافضي الذي يشتم »(٢).
- ه وقال عندما سئل عن الصلاة خلف المبتدعة فقال: « . . . . وأما الرافضة الذين يردون الحديث فلا » (٣) .

يتبين من هذا أن الإمام أحمد يُعرَّف الرافضة بأنهم من يتبرأ من أصحاب رسول الله ويسبونهم وخاصة الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، وفي جملة الصحابة عامة .

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٧٧٧) وإسناده صحيح ، السنة لعبدالله بن أحمد: ٢/ ٥٤٨ .

 <sup>(</sup>۲) السنة للخلال: (۷۷۸) بإسناد صحيح من رواية محمد بن يحى الكحال.

<sup>(</sup>٣) طبقات الحنابلة: ١٦٨/١.

## X

### البحث الثاني حص الإمام أحمد ني الرد على الرانضة

يكن أن نستخلص من النصوص الواردة عن الإمام أحمد ، في رده على الرافضة بعض الخصائص العامة لمنهجه في الرد عليهم ، وبعض السمات ؛ فأما الخصائص الرئيسة فمنها : -

القبيع ، ثم التذييل عليه بما يشبه الذم له والإنكار عليه والرد له :

ومثاله بعد أن حكى قولهم - كما تقدم - قوله: «وليست الرافضة من الإسلام في شيء . . . » وقال بعد حكايته لقول المنصورية : « . . . . وهو الكفر الواضح الذي لايشوبه إيمان فنعوذ بالله منه » « وقال بعد حكايته لقول السبئية : « . . . وهذا كذب وزور وبهتان » وقال بعد حكايته لقول الخشبية : « . . . وكذبوا بل هم المبغضون لآل محمد دون الناس . . » (1)

وقد يحكي قولهم ثم ينقضه كقوله: «فمن زعم أن علي بن أبي طالب أفضل من أبي بكر فقد رد الكتاب والسنة كقول الله عز وجل: «مُحَمَّدٌ رَّسُولُ ٱللَّهُ وَٱلَّذِينَ مَعَهُ وَ السورة الفتح: ٢٩] فقدم الله أبا بكر بعد النبي علله وقال النبي علله : «لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن الله قد اتخذ صاحبكم خليلاً ولانبي بعدي »(١) ، فمن زعم أن إسلام علي أقدم من إسلام أبي بكر فقد كذب ، لأن أول من أسلم عبدالله بن عثمان عتيق بن أبي قحافة وهو يومئذ ابن خمس وثلاثين سنة وعلي ابن سبع سنين لم تجر عليه الأحكام والفرائض والحدود . . . » (١)

٢ - التشنيع عليهم وعلى مذهبهم القبيح بإطلاق ألفاظ شديدة عليهم يصفهم فيها بالخروج من الملة ، وأنهم بقولهم هذا مناقضون لما جاء به الرسول على .

والأمثلة على ذلك كثيرة منها ماتقدم ومنها قوله: " والرافضة يهود هذه الأمة » (٤)، وقوله: « ولو أن رجلاً في قلبه على أصحاب محمد لكان

<sup>(</sup>۱) السنة : ۸۲ – ۸۳ . (۲) تقدم تخریجه ص : ۵۹ .

<sup>(</sup>٣) طبقات الحنابلة: ٣٤٣/١. (٤) طبقات الحنابلة: ٢٦٨/١.

كافرا . . . فمن كان في قلبه غيظ فهو كافر » (١) ، وقوله : « من تنقص أحداً من أصحاب رسول الله فلا ينطوي إلا على بلية وله خبيئة سوء »(٢) ، وقوله: ■ البراءة بدعة • والولاية بدعة • والشهادة بدعة ، البراءة أن تتبرأ من أحد من أصحاب رسول الله ، والولاية أن تتولى بعضاً وتترك بعضا ، والشهادة أن تشهد على أحد أنه في النار ■ (٣).

وسئل عمن يشتم أبا بكر وعمر وعائشة ؟ قال : «ماأراه على الإسلام» (٤)، وقال: « من شتم أخاف عليه الكفر مثل الروافض ، ومن شتم أصحاب النبي لا نأمن أن يكون مرق من الدين » (٥)، وقال: « شتم عثمان زندقة »(١) ، وقال: «مالنا ولهم - يعني ماشجر بين الصحابة - أسأل الله العافية إذا رأيت أحداً يذكر أصحاب رسول الله بسوء فاتهمه على

وكان رحمه الله ينكر على من يقدم علياً على عثمان رضي الله عنهما ويحذر منه فما بالك بمن يقدمه - أي علياً - على أبي بكر وعمر وينتقصهما لأجله - كذباً وزوراً - » (^)

ومرار أصول منهجه في الرد على الرافضة: الترحم على الصحابة رضوان الله عليهم دائماً وذكر محاسنهم والتصنيف في فضائلهم ومناقبهم والكف عما شجر بينهم :

إن للصحابة رضوان الله عليهم فضلاً عظيماً لايدانيهم في ذلك أحد، والإمام أحمد رحمه الله ممن عرف قدرهم وفضلهم ، ولاأدل على ذلك من تصديره بالتمسك بما كانوا عليه والاقتداء بهم في رسالة عبدوس حيث قال: ا أصول السنة عندنا: التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله الله والاقتداء بهم . . » (۹)

السنة للخلال : (٦٦٦) من رواية الفضل بن جعف (1)

المصدر السابق: (٧٥٨) بإسناد صحيح من رواية أبي الحارث الصائغ. **(Y)** 

السنة للخلال : (٤٧٩) بإسناد صحيح من رواية أبيُّ طالب المشكاني . (٣)

المصدر السابق: (٧٨٢) بإسناد صحيح عن عبداللة. (٤)

<sup>(0)</sup> 

<sup>(</sup>r)

**<sup>(</sup>**V)

السنة للخلال: (٧٨٠) بإسناد صحيح من رواية الميموني . المصدر السابق: (٧٨١) بإسناد صحيح من رواية أبي طالب . شرح أصول الاعتقاد للالكائي: (٩١٥) ، مناقب أحمد لابن الجوزي: ٢١٦ . وسياتي مزيد بيان لأقوال الإمام أحمد في المبحث الخاص بحكم الإمام أحمد عليهم . طبقات الحنابلة: ١/ ٢٤٠ ، مناقب أحمد : ٢٣٠ . **(**A) (9)

فكان رحمه الله يكثر من الترحم عليهم والترضي عنهم خصوصاً لما فشا نَبْزُ الرافضة وتنقصهم لهم .

قال أبو بكر المروذي: سمعت أبا عبدالله وذكر له أصحاب رسول الله الله الله أجمعين » (١).

وقال أبو الحارث الصائغ: «سمعت أبا عبدالله يقول: قال على الناس قرني المناس قرني المناس بأصحابه أحد من التابعين المناس وقال: «من تنقص أحداً من أصحاب رسول الله فلا ينطوي إلا على بلية وله خبيئة سوء، إذا قصد إلى خير الناس وهم أصحاب رسول الله حسبك » (٣).

وقال: • ومن السنة ذكر محاسن أصحاب رسول الله على المحمد ال

وقال: «ثم أصحاب رسول الله الله بعد الأربعة خير الناس ولايجوز لأحد أن يذكر شيئاً من مساويهم ، ولايطعن على أحد منهم بعيب ولابنقص، فمن فعل ذلك فقد وجب على السلطان تأديبه وعقوبته ، وليس له أن يعفو عنه » (٥).

ومن اهتمام الإمام أحمد بهذا الجانب تصنيفه الموسوم بـ • فضائل الصحابة • والذي جمع فيه أحاديث وآثار كثيرة تبين ما للصحابة من فضل ومزية ، وهذا المصنف روى بعضه عبدالله بن أحمد عن أبيه ، وروى

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٧٥٦) بإسناد صحيح من رواية المروذي .

<sup>(</sup>٢) تقدم تخريجه ص: ١٢٢.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (٧٥٨) بإسناد صحيح من رواية أبي الحارث الصائغ.

<sup>(</sup>٤) السنة لأحمد: ٧٧، ٧٨.

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق: ٧٨.

X

بعضه عبدالله عن مشايخه غير أبيه • وروى بعضه القطيعي عن شيوخه غير عبدالله ، وأصحها الأول ثم الثاني ، والثالث يغلب عليه الضعيف • بل والموضوع وإلى ذلك أشار شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله : • ثم زاد ابن أحمد زيادات وزاد أبو بكر القطيعي زيادات وفي زيادات القطيعي أحاديث كثيرة موضوعة ، فظن ذلك الجاهل (١) أن تلك من رواية أحمد • (٢).

وخصص الإمام أحمد رحمه الله أحاديث خاصة بفضائل الخلفاء الراشدين ثم بقية العشرة ، وبقية الصحابة رضوان الله عليهم وقد يذكر فضائل بعض الأمكنة كاليمن والشام (٣).

ومن الخصائص الهامة في منهجه رحمه الله في الرد عليهم : إيراده الأدلة عليهم :

من منهج الإمام أحمد استصحاب الدليل والاستدلال به إما في تقرير حق أو رد باطل وكان رحمه الله كثيراً مايرد على الرافضة بالدليل ، وأورد هنا بعض الأقوال عنه في ذلك :

قيل له: إن رجلاً يقول نفضل أبا بكر وعمر وعلي معهم ، ونترك عثمان ، فغضب ثم قال: قال ابن مسعود: « أمَّرْنَا خيرنا ولم نأل عن أعلاها ذا فوق » وبيعته سابقة هذا رجل سوء . . »(3) .

وعندما سُتل عن التفضيل قال: «أذهب إلى حديث ابن عمر قال: «كنا نفاضل على عهد النبي فنقول أبو بكر وعمر وعثمان »قال: ولانتعدى الأثر والاتباع ، فالاتباع لرسول الله ومن بعده لأصحابه ، فإذا رضي أصحابه بذلك كانوا هم يفاضلون بعضهم على بعض ، ولا يعيب بعضهم على بعض ،

<sup>(</sup>۱) يقصد الشيخ به ابن المطهر الحلي مصنف كتاب " منهاج الكرامة في معرفة الإمامة ؟ ورد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بتصنيفه العظيم " منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية ؟ .

<sup>(</sup>٢) منهاج السنة : ٤/ ٢٧ .

<sup>(</sup>٣) وقد حقق الكتاب في مجلدين في مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى حققه وخرج أحاديثه وصى الله بن محمد عباس .

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال : (٥٣٩) بإسناد صحيح من رواية ابن هانيء عمسائل ابن هانيء : ٢/ ١٦٩ .

فعلينا الاتباع لما رضيه علينا سلفنا ونقتدي بهم المرا

وسُئل عن رجل انتقص معاوية وعمرو بن العاص أيقال له رافضي ؟ فقال : « إنه لم يجتريء عليهما إلا وله خبيئة سوء » ما انتقص أحدُ أحداً من أصحاب رسول الله إلا داخله سوء ، قال رسول الله : « خير الناس قرني » (٢).

وسُتُل أليس يترحم على أصحاب رسول الله كلهم معاوية وعمرو بن العاص وعلى أبي موسى الأشعري والمغيرة ؟ قال : نعم كلهم وصفهم الله في كتابه فقال : ﴿ سِيمَاهُم فِي وَجُوهِ هِم مِنْ أَثَرِ السَّجُوذِ ﴾ [سورة الفتح: ٢٩] (٢).

وفي قول للإمام أحمد رحمه الله في التحذير من سبهم وتنقصهم يستدل رحمه الله بعدة أدلة على ذلك منها: قوله عليه الصلاة والسلام: "الله الله في أصحابي لاتتخذوهم غرضا "(3)، وقوله على: «خير الناس قرني الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم "(6)، وقوله على: «لو أنفق أحدكم ملء الأرض ذهبا ماأدرك مد أحدهم ولانصيفه "(1)، وقول علي : « والله إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله عز وجل : علي : « والله إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله عز وجل : هو إخوانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴾ [سورة الحجر: ٤٧] ... "(٧).

<sup>(</sup>١) السنة للخلال : (٥٨٧) من رواية حنبل بن إسحاق .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (٦٩٠) عن رواية الفضل بن زياد، وبنحوه: (٧٥٨) بإسناد صحيح من رواية الصائغ.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال : (٧٥٥) .

<sup>(</sup>٤) أخرجه الإمام أحمد في المسند: ٤/ ٨٧، وفي الفضائل: ١، ٢، ٣ عن عبدالله بن مغفل المزني وابن أبي عاصم في السنة: ٩٩٢، والترمذي في المناقب: (٣٨٦٢)، وينظر كلام العلماء حول سبب ضعف إسناده في الإحسان لابن بلبان: ٢١/ ٢٤٤ ت (١).

<sup>(</sup>٥) تقدم تخريجه ص: ١٢٢.

<sup>(</sup>٦) أخرجه البخاري في الفضائل: (٣٦٧٣) ، باب لو كنت متخذاً خليلاً عن أبي سعيد الخدري ومسلم في الفضائل: (٢٥٤٠) ، باب تحريم سب الصحابة عن أبي هريرة وأحمد في المسند: ٣/ ٥٤ عن أبي سعيد وغيرهم.

السنة للخلال: (٧٦٨) عن حنبل بن إسحاق بن حنبل.

وقـــال عــزوجل: ﴿ تِلُكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتُ لَهَا مَا كَسَبَتُ وَلَكُمْ مَّا كَسَبَتُ لَهَا مَا كَسَبَتُ وَلَكُمْ مَّا كَسَبَتُمْ وَلَا تُسْتَلُونَ عَمَّا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ [سورة البقرة: (١٤١]...) (١٠).

- ومن الخصائص الرئيسة في منهجه في الرد على الرافضة : بيان السنة في التفضيل ، وتثبيت خلافة عثمان رضي الله عنه :

لما كان الرافضة يفضلون علياً على أبي بكر وعمر ، ويقدمونه عليهما ، ويسبونهما لأجله ، فهم أيضاً ينالون من عثمان ، ولايرضون خلافته ، من هنا كان للإمام أحمد منهج قوي في الرد عليهم ، من خلال بيانه للسنة الواردة في التفضيل بين الخلفاء الأربعة ، ومن ثم تثبيت خلافة عثمان وبيان أنه أفضل من على رضى الله عنهم أجمعين .

فالإمام أحمد يقدم أبا بكر وعمر على من سواهما ، وهذا لاخلاف فيه عنه لكن الخلاف ظهر في عثمان وعلي ، ومَنْ يُقَدَّمْ منهما ، فالمتبع لنصوص الإمام أحمد يجده يقدم عثمان على على في التفضيل ، وقد لايذكر علياً في التفضيل ، لورود النص عن ابن عمر رضي الله عنهما في ذلك ، وهو قوله رضي الله عنه : « كنا نعد ورسول الله حي ، وأصحابه متوافرون أبو بكر وعمر وعثمان ثم نسكت » (٢).

وقد يذكره كقوله: «أما التفضيل فأقول أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي الالم القديم علي الالم القديم وعدله القديم وقد يذكره كقوله وقد وقد يذكره كقوله والقديم وقد يقول القديم وقد يذكره كقوله والقديم وقد يذكره كقوله وقد يذكره كقوله والقديم وقد ينظم والقديم وقد ينظم والقديم وقد ينظم و

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٧٦٨).

 <sup>(</sup>٢) مسند أحمد: ٢/ ١٤ ، والفيضائل: (٥٨) ، وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة:
 ٢/ ٥٦٨ ، وقال الشيخ الألباني: صحيح على شرط مسلم ■ وعبدالله بن أحمد في السنة: ٢/ ٥٧٤ ، والخلال: (٥٠٧) وإسناده صحيح من رواية صالح.

<sup>(</sup>٣) السنة لعبدالله: ٢/ ٥٧٣ .

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (٥٩٢)، وينظر: (٥٩٨)، (٥٩٩)، (٦٠٠) بأسانيد صحيحة عنه رحمه الله .

ويقرر الخلال رحمه الله أن الإمام أحمد يذهب إلى تفضيل الثلاثة والسكوت عن علي ، لحديث ابن عمر رضي الله عنهما ، ويقرر أن هذا معتقده ومذهبه • ويعلل بأن الإمام أحمد قد ذكر علياً الرابع في بعض النصوص المنقولة عنه لئلا يأخذ عنه أهل الشام مايتقلدونه في ذلك - يعني من الغلو في عثمان - كما يغالي أهل الكوفة في علي ، ولكون أحمد إمام زمانه فلم يحب أن يأخذ عنه إلا التوسط في القول ثم قال : • والذي نذهب إليه من قول أبي عبدالله رضي الله عنه أنه من قال أبو بكر وعمر وعثمان فقد أصاب ، وهو الذي العمل عليه ، ومن قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي فصحيح جيد وهو الذي العمل عليه ، ومن قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي فصحيح جيد

كما نجده يثبت خلافة عثمان ويترحم عليه ويذكر محاسنه وينكر على من شتمه أو يقدم علياً عليه ، ويبدعه ، يقول : «هل يقدر أحد أن يطعن على خلافة عثمان ومارويت له من السوابق »(٢) ، ويقول : «شتم عثمان زندقة »(٣) .

وسئل عمن يقدم علياً على عثمان مبتدع ؟ قال : « هذا أهل أن يبدع ﴾ أصحاب النبي قدموا عثمان » ( ٤ ) .

وقال : « من قال : أبو بكر وعمر وعلي وعثمان فهذا رافضي أو قال مبتدع » (٥٠) ، وقال : « من يفضل علياً على عثمان فهو مزكوم » (٥٠) ، وقال : « من قال أبو بكر وعمر وعلي وعثمان فقد أخطأ ونتهمه في دينه » (٧٠) ، وقال :

San Strait

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال: (۲۰۸)، الروايتان والوجهان لأبي يعلى: ق ١٦ – ٢٤، أصول الدين عند الإمام أحمد رسالة دكتوراة ( ٢٦٢ – ٢٦٦).

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (٤٠٤) بإسناد صحيح عن الصائغ.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: (٧٨١) بإسناد صحيح عن أبي طالب.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: (٥٣٠) بإسناد صحيح عن صَّالح بن أحمد .

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق: (٥٣٢).

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق: (٥٦٣) بإسناد صحيح عن المروذي . ومعنى مزكوم: عليل مريض .

<sup>(</sup>V) المصدر السابق: (٦٠١) بإسناد صحيح عن الحسن بن ثواب.

« من فضل علياً على عثمان فقد أزرى بأصحاب الشورى » (١).

ومن هذا يتبين أن الإمام أحمد رحمه الله يبين السنة في التفضيل وهي : تقديم أبي بكر ثم عمر ثم عثمان وهو الأصل عنده ، ولا يعيب على من يربع بعلي لفضله وصهره • وهو يقدم عثمان عليه • ولا يبالغ في الإطراء على على ورفعه عن منزلته .

رمن الخصائص المهمة الثناء على معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه ما وعلى عمرو بن العاص رضي الله عنه م وذلك لبغض الرافضة الشديد لهما :

لقد كان معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما وعمرو بن العاص رضي الله عنه من الصحابة الفضلاء الذين سبق لهم من الفضل ماسبق ، ولا يجوز بأي حال نبزهم أو الكلام عليهم حتى وإن كانوا في اجتهادهم غير مصيبين مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه في حرب صفين وماحدث بينهما، فكلهم صحابة وماشجر بينهم يُكف عنه .

ولما كان الرافضة يتمسحون بحب علي والدفاع عنه ، فهم يتسلطون على من يخالفه ويطلقون العنان لألسنتهم بسبه ونبزه وابتداع مثالب له ، وهم في ذلك يبغضون معاوية وعمرو بن العاص أشد البغض ويكثرون الخوض فيما حدث بين الصحابة ويتخذونه ذريعة إلى الكلام فيهم .

وقد أنكر الإمام أحمد عليهم في ذلك وأكثر من الترحم على معاوية وذكره بالخير ، وأنكر علي من ذكره بمثلبة أو نبزه بلقب أو نحو ذلك ، وكان يقول : « مالهم ولمعاوية نسأل الله العافية » (٢).

وكان يترحم على على ومعاوية وطلحة والزبير وعائشة ويقول: « ما أقول فيهم إلا الحسني رحمهم الله أجمعين » وينكر على من لم يقل إن معاوية

<sup>(</sup>۱) مناقب الإمام أحمد (۲۱۸) ، وينظر في ذلك : السنة للخلال (٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٠ ، ٤٠٠ ، د المناقب الإمام أحمد (٥٣٥ ، ٥٣٥ ، ٥٣٥ ، ٥٣٥ ، ٥٣٥ ) ، وقد روى نحم هذا القول عن أيوب السختياني ، ينظر : شرح الطحاوية : ٧٢٨ .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال (٦٥٤) بإسناد صحيح من رواية الميموني .



خال المؤمنين ، ويأمر بجفو من يقول ذلك (١).

وقال حينما سأله المروَّذي: « أيما أفضل معاوية أو عمر بن عبدالعزيز » ؟ فقال : « معاوية أفضل لسنا نقيس بأصحاب رسول الله أحداً . . . » (٢) .

وسئل عن رجل شتم معاوية يُصيَّر إلى السلطان ؛ قال : • أخلق أن يتعدى عليه » (٣) ، ونهى عن الأكل مع من ينتقص معاوية (٤) .

وكذلك عمرو بن العاص رضي الله عنه فقد كان الإمام أحمد يذكره بالخير ويترحم عليه ويترضى عنه ويصفه بالخير (٥) شأنه في ذلك شأن بقية الصحابة .

ولم يرض بالتعدي عليه بالقول ، ويحكم عليه بالرفض والنية السيئة (٦).

التحذير من أفراد معينين منهم:

وكان الإمام أحمد يحذر كثيراً من بعض الشيعة والرافضة كهشام الكلبي وجابر الجعفي وغيرهما وسيرد في مبحث موقف الإمام أحمد من رواية المبتدعة التفصيل فيه إن شاء الله .

الدعوة إلى إحراق الكتب المشتملة على مثالب الصحابة وإتلافها:

لقد حاول الرافضة إبطال دين الإسلام بشتى الوسائل ، ومنها الطعن في نقلته ؛ بسبهم وتنقصهم وتكفيرهم ، ولم يكتفوا بذلك بل صنفوا الكتب والرسائل في الطعن فيهم ، وتنقصهم ، من هنا كان الإمام أحمد رحمه الله يحذر من هذه الكتب الهالكة أشد التحذير ويدعو إلى إحراقها ، وعدم مطالعتها بتاتا .

قال المروذي : « سمعت أبا عبدالله يقول : ■ إن قوماً يكتبون هذه

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال (٦٥٨) بإسناد صحيح من رواية هارون بن عبدالله البزار ، وبنحوه (٦٥٩) بإسناد صحيح من رواية الصائغ .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال (٦٦٠) بإسناد صحيح.

 <sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٦٩٢) بإسناد صحيح من رواية يوسف بن موسى .

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (٦٩٣) بإسناد صحيح من رواية أبي بكر بن سندي .

السنة للخلال (٧٥٥) من رواية يعقوب بن العباس .

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق (٦٩٠) من رواية الفضل بن زياد .

الأحاديث الرديئة في أصحاب رسول الله على وقد حكوا عنك أنك قلت: «أنا لا أنكر أن يكون صاحب حديث يكتب هذه الأحاديث يعرفها و فغضب وأنكره إنكاراً شديداً وقال: باطل معاذ الله أني لاأنكر هذا وكان هذا في أفناء (۱) الناس لأنكرته فكيف في أصحاب محمد على وقال: أنا لم أكتب هذه الأحاديث وقلت لأبي عبدالله فمن عرفته يكتب هذه الأحاديث الرديئة ويجمعها أيهجر ؟ قال: نعم يستاهل صاحب هذه الأحاديث الرديئة الرجم » (۱)

وسأله مرة أحد أصحابه عن الرجل يروي الحديث فيه علي أصحاب رسول الله على الله على أن يروي الحديث أن يروي الرجل حديثاً فيه على أصحاب رسول الله على شيء ، وقال : وإني الأضرب على غير حديث مما فيه على أصحاب رسول الله على شيء » (").

وقال يحي بن معين: «كانوا عند عبدالرزاق أحمد وخلف (٤) ورجل آخر ، فلما مرت أحاديث المثالب وضع أحمد بن حنبل إصبعيه في أذنيه طويلاً حتى مر بعض الأحاديث ثم أخرجهما ثم ردهما حتى مضت الأحاديث كلها »(٥) ، وروى أنه كان يعتزل ناحية إذا ذكرت هذه الأحاديث .

وكان يحذر من الأخذ والتحديث عمن يحدث بهذه الأحاديث التالفة الهالكة (V).

<sup>(</sup>١) يقال هو من أفناء الناس إذا لم يعلم من هو . اللسان ، مادة : فَنَى .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال (٧٩٩) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٨٠٠) بإسناد صحيح من رواية محمد بن الحكم.

<sup>(</sup>٤) هو: خلف بن سالم المخرمي ، أبو محمد المهلبي ، قال المروزي عن أحمد نقموا عليه تتبعه هذه الأحاديث يعني – أحاديث مثالب الصحابة – . تهذيب التهذيب : ٣/ ١٥٢ – ١٥٣ .

 <sup>(</sup>٥) السنة للخلال (٩٠٠٪) من رواية يحي بن معين .

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق (٨٠١) من رواية إبراهيم بن صالح ، وبنحوه (٨٠٢) من رواية عباس الدوري.

<sup>(</sup>٧) السنة للخلال (٢٠٨) بإسناد صحيح من رواية مهنى بن يحي الشامي في التحذير من خلف ابن سالم المخرمي ، و (٧٠٨) بإسناد صحيح من رواية مهنى في التحذير من عبيد الله بن موسى العبسي . وينظر كلام العلماء حولهما الأول في تهذيب التهذيب : ٣/ ١٥٢ -١٥٣، والثاني في تهذيب التهذيب : ٧/ ٥٠ - ٥٣ .

وكان يضفها بأنها أحاديث موتى (١)، ويتهم من يطلبها ويفتش عنها (٢)، ويأمر بتحريقها (٣).

9- الموقف العملي للإمام أحمد منهم ، ويأتي تفصيله في حينه إن شاء الله .

ماسبق يعتبر من الخصائص الرئيسة في منهج الإمام أحمد في الرد على الرافضة ، وهناك بعض السمات الثانوية :

التلطف في الرد المناسب لحال الحاضر لاستمالته:

يقول عبدالله بن أحمد: «كنت بين يدي أبي جالساً ذات يوم، فجاءت طائفة من الكرخية فذكروا خلافة أبي بكر وخلافة عمر وخلافة عثمان فأكثروا، وذكروا خلافة علي بن أبي طالب فزادوا وأطالوا فرفع أبي رأسه إليهم فقال: ياهؤلاء قد أكثرتم القول في علي والخلافة والخلافة والخلافة والخلافة الم تزين علياً بل علي زينها، فحدث بها بعضهم بعض الشيعة فقال لي: قد أخرجت نصف ماكان في قلبي على أحمد بن حنبل من البغض » (٤).

ب / الفرح بإقامة الحد فيهم:

قال المروذي: « دخلت على أبي عبدالله يوم ضرب ابن عاصم الرافضي (٥) رأس الجسر وكان ضرب الحد ، فدخلت على أبي عبدالله فرأيته مستبشراً يتبين في وجهه أثر السرور ، فقال لي: إن أبا هريرة قال: « لإقامة

<sup>(</sup>١) السنة للخلال (٨١٠) من رواية هارون الديك .

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٨١٧) من رواية الصائغ ، (٨٢٢) بإسناد صحيح من رواية الفضل بن زياد .

 <sup>(</sup>٣) السنة للخلال (٨٢١) بإسناد صحيح من رواية المروذي ، وينحوه : ٨٢٢ .

<sup>(</sup>٤) مناقب الإمام أحمد: (٢١٩).

<sup>(</sup>٥) لم أجد له ترجمة .

حد في الأرض خير للأرض من أن تمطر أربعين يوماً  $(1)^{(1)}$ ...  $(1)^{(1)}$ .

ج / الحكم ببطلان صلاتهم:

قال: « صنفان لاصلاة لهم وذكر منهم الروافض . . » (٣).

<sup>(</sup>۱) أخرجه أحمد في مسنده: ٢/ ٣٦٢، ٣٠٢ بإسناد ضعيف، والنسائي في الترغيب في إقامة الحدد ١٨/٨، ورُوي مرفوعاً عن النبي عَلَقَهُ برواية أبي هريرة عند النسائي . ١٨/٨، وروي مرفوعاً عن النبي عَلَقَهُ برواية أبي هريرة في صحيح سنن النسائي رقم (٤٧٥٤، ٤٧٥٥).

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال (١٨) بإسناد صحيح من رواية المروذي .

<sup>(</sup>٣) طبقات الحنابلة: ١/ ٣٧١.

#### البحث الثالث حكم الإمام أحمد على الرانضة

لقد ورد - كما تقدم - عن الإمام أحمد رحمه الله الإنكار على من قدم علياً على عثمان رضي الله عنهما ، واتهمه في دينه ، كما بين بهتان وكذب وسوء قول من يقدمه على أبي بكر وعمر ، وحكم وأفتى بعدم مخالطته أو كلامه ، هذا لمن فضله على الشيخين فقط دون التعرض لهما بسوء ؛ فكيف بمن يسب الشيخين وبقية الصحابة رضي الله عنهم ويفسقهم ويكفرهم ، فقد أنكر الإمام أحمد عليهم إنكاراً شديداً وبين سوء أقوالهم ، وأنهم بهذا القول الشنيع طاعنون في رسول الله على ؛ لأنهم لم يأتمروا بكلامه الذي يأمر فيه بالاقتداء بهما - أي بالشيخين - ويبين مالهما من عظيم المكانة ، وأنهما الأفضل بعده عليه الصلاة والسلام ، إضافة إلى نهيه على عن التعرض لأحد من أصحابه عليه الصلاة والسلام ، إضافة إلى نهيه على عن التعرض لأحد من أصحابه

إن الخوارج الذين مرقوا من الدين مع عظم قولهم وجرمهم إلا أنهم أقل خطراً من الروافض ، على الرغم من أن الخوارج يكفرون بعض أعيان الصحابة صراحة لكنهم في ذلك متأولين ، وعلى الرغم من عظم جرمهم وسوء مذهبهم ؛ إلا أنهم ليسوا كفاراً على القول الراجح ؛ بل فساق جهال ظلمة خارجون على الأمة مستحلون دماءهم ، أما الرافضة فكل لقب سيء ومنكر ينطبق عليهم ، فهم أعظم خطراً على الأمة من الخوارج بل ومن اليهود والنصارى، وهم - أي الرافضة - في أصولهم ومشاريهم يلتقون مع اليهود، يبين ذلك الإمام أحمد بقوله : (( والرافضة يهود هذه الأمة )(() . ٢٠ ) منافر المرابع المراب

وقد عقد الشعبي رحمه الله مقارنة لطيفة مفيدة بين الرافضة واليهود حكاها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في مصنفه القيم ■ منهاج السنة في نقض كلام الشيعة والقدرية » (٢).

<sup>(</sup>١) طبقات الحنابلة: ١/ ٢٦٨ . (٢) (١/ ٢٢ - ٢٨).

#### تحرير مصل النزاع :

اتفق العلماء والباحثون على أن الإمام أحمد يكفر من يقول ويعتقد بأقوال غلاة الرافضة، مثل المنصورية أو من يقول بالرجعة ، أو بإلهية على رضي الله عنه ، يقول رحمه الله في سياق حديثه على المنصورية : ■ والمنصورية وهم رافضة ، أخبث من الروافض . . . . وهم الذين يقولون أخطأ جبريل عليه السلام بالرسالة ■ وهذا هو الكفر الواضح الذي لايشوبه إيمان فنعوذ بالله منه » (۱) .

ويقول الشيخ أبو محمد رزق الله بن عبدالوهاب التميمي في الطبقات: « وكان رحمه الله - أي الإمام أحمد - يذهب إلى نفى القول بالرجعة ، ويكفر من يقول بها ، ويتلو: ﴿ ثُمَّ إِنَّكُم بَعُدَ ذَالِكَ لَمَيْتُونَ ﴾ [سورة المؤمنون: لَمَيِّتُونَ ﴾ [سورة المؤمنون: 17] » (٢) .

كما اتفقوا على أنه لايكفر من يقدم علياً على عثمان ، وهذا واضح من النصوص الواردة عنه ؛ في بيان سوء هذا القول ، وتبديع قائله ، دون الحكم بكفره .

واختلفوا فيمن يقدم علياً علي أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ فإن كان تقديمه عليهما دونما سب أو تجريح لهما ، بمعنى أنه فضله – أي علياً – عليهما فقط ؛ فالراجح أنه يبدع ذلك ويفسقه ، يقول القاضي أبو يعلى رحمه الله : « فأما تفضيله علياً على أبي بكر وعمر وعثمان ؛ فلا يجوز رواية واحدة ، وهم أفضل منه ، فإن فضله على أبي بكر وعمر ؟ كان مخطئاً مبتدعا . . » (")

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية: « وكذلك الذين يفضلون علياً على أبي بكر « لا يختلف قوله - أي الإمام أحمد - أنهم لا يكفرون وذلك قول طائفة من الفقهاء، ولكن يبدعون » (3).

<sup>(</sup>١) السنة لأحمد: ٨٢.

<sup>(</sup>۲) طبقات الحنابلة: ۲/ ۲۷٥.

<sup>(</sup>٣) ق (٢ ب) من الروايتين والوجهين .

<sup>(</sup>٤) مجموعة الرسائل والمسائل: ١/ ٣٤٥ - ٣٤٥ ، مجموع الفتاوي: ١٢ / ٤٨٦ .

وفيما يلي أقواله رحمه الله في تكفير من سب الشيخين وبقية الصحابة وقال بارتدادهم إلا نفراً يسيراً منهم:

- اله عندما سئل عمن يشتم أبا بكر وعمر وعائشة: «ما أراه على الإسلام» (١).
  - ۲ وقال: «شتم عثمان زندقة » (۲).
- ٣ وقال عبدالله: سألت أبي عن رجل شتم رجلاً من أصحاب النبي
   ٣ قال: «ماأراه على الإسلام» (٣).
- ٤ وقال في عقوبته: « فأما القتل فأجبن عنه ، ولكن يضرب ضرباً شديداً ،
   ومأراه على الإسلام » (٤).
- وقال الشيخ أبو محمد رزق الله بن عبدالوهاب التميمي : « وكان أي الإمام أحمد يكفر من تبرأ منهما » ومن سب عائشة أم المؤمنين أو رماها بما برأها الله منه فهو كافر » (٥) .
  - ومن أقواله في تفسيق وتبديع من يشتم الصحابة دون التكفير:
- ا حسئل أبو عبدالله عن رجل انتقص معاوية وعمرو بن العاص ؟ قال :
   « لم يجتريء عليهما إلا وله خبيئة سوء من انتقص أحداً من أصحاب رسول الله إلا داخله سوء » (1) .
- ٢ وقال: «إذا رأيت أحداً يذكر أصحاب رسول الله بسوء فاتهمه على الإسلام» (٧).
  - (١) السنة للخلال : (٧٧٩) وإسناده صحيح من رواية المروذي .
  - (٢) المصدر السابق (٧٨١) وإسناده صحيح من رواية أبي طالب.
- (٣) المصدر السابق (٧٨٢) بإسناد صحيح ، وأخرجه عبدالله في مسائله : ٤٣١ ، وابن الجوزي في المناقب : ٢١٤ وغيرهم .
- (٤) مناقب الإمّام أحمد : (٢١٤)، شرح اعتقاد أحمد لابن شكر (ق٥)، وهذا هو المشهور عنه ولكني وجدت عند عبدالله في مسائله : ماأراه إلا على الإسلام . فهو حكم مغاير للكفر المعلى ويبدو أنه سبق قلم من الناسخ .
  - (٥) طبقات الحنابلة: ٢٧٢/٢.
  - (٦) السنة للخلال: (٦٩٠) من رواية الفضل بن زياد.
  - (٧) مناقب الإمام أحمد: (٢١٦) ، شرح أصول الاعتقاد للالكائي (٢٣٥٩) .

- ٣ وقال : فمن سبهم أي الصحابة أو عرض بعيبهم فهو رافضي خبيث مخبث »(١)
- ٤ وقال: ومن تنقص أحداً من أصحاب رسول الله أو أبغضه لحدث كان فيه ، أو ذكر مساويه ؛ كان مبتدعا ، حتى يترحم عليهم جميعاً »
   ويكون قلبه لهم سليما » (٢).
- وقال أبو طالب: سألت أبا عبدالله يكتب عن الرجل إذا قال: معاوية مات على غير الإسلام أو كافراً قال: « لا . . ثم قال: لا يكفر رجل من أصحاب رسول الله » (۳) .

هذه النصوص الواردة عن الإمام أحمد ظاهرها التعارض ، وقد حاول بعض العلماء التوفيق بينها كالقاضي أبي يعلى رحمه الله ؛ قال بعد ذكره لأقوال الإمام أحمد في المسألة :

" فقد أطلق - يعني الإمام أحمد - القول فيه أنه يكفر بسبه لأحد من الصحابة ، وتوقف في رواية عبدالله وأبي طالب عن قتله ، وكمال الحد وإيجاب التعزيز يقتضي أنه لم يحكم بكفره . . . فيحتمل أن يحمل قوله : مأراه على الإسلام " إذا استحل سبهم بأنه يكفر بلا خلاف ، ويُحمل اسقاط القتل على من لم يستحل ذلك ، بل فعله مع اعتقاده لتحريمه ؛ كمن يأتي المعاصي قال : ويحتمل قوله : «مأراه على الإسلام "على سب يطعن في عدالتهم ؛ نحو قوله ظلموا وفسقوا بعد النبي على ، وأخذوا الأمر بغير حق ، ويحمل قوله في إسقاط القتل على سب لا يطعن في دينهم ، نحو قوله : كان فيهم قلة علم وقلة معرفة بالسياسة والشجاعة وكان فيهم شح ومحبة للدنيا ونحو ذلك " قال : ويحتمل أن يحمل كلامه على ظاهره فتكون في سابهم ووايتان :

إحداهما: يكفر، والثانية: يفسق.

<sup>(</sup>١) السنة لأحمد: (٨٣).

<sup>(</sup>٢) مناقب الإمام أحمد: (٢١٧).

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: ( ٦٩١) بإسناد صحيح من رواية أبي طالب .

وعلى هذا استقر قول القاضي وغيره حكوا في تكفيرهم روايتين (١). لقد حاول القاضي الجمع بين هذه النصوص المتعارضة بثلاثة أمور:

أ - إن استحل سبهم فيكفر ، وإن لم يستحل يفسق (٢).

ب - إن كان سباً طاعناً في عدالتهم يكفر ، وإن لم يطعن في دينهم يفسق .

ج - يحمل الكلام على ظاهره ، ويكون للإمام أحمد روايتان في ذلك أحدها : تكفير لهم ، وثانيهما : تفسيق لهم .

إن الرفض من خلال كلام الإمام أحمد مطية إلى الكفر والزندقة ، والروافض إن لم يكونوا كفاراً فهم في طريقهم إلى الخروج من الملة إن لم يتوبوا ، يقول الإمام أحمد : « من شتم أخاف عليه الكفر مثل الروافض ، ومن شتم لانأمن أن يكون مَرَق من الدين » (٣).

وجَمْعُ القاضي بين هذه النصوص له وجه ، لكني أرى أنه [أي كلام القاضي] يخصص حكمه بالشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، فمن استحل سب الشيخين ؛ يكفر لمناقضته الصريحة للأحاديث الواردة في فضلهما والأمر بالاقتداء بهما ، ومن لم يستحل سبهما لايكفر ويبدع البدعة الشديدة وينكر عليه قوله ، ومن قدح في عدالة وإيمان الشيخين يكفر ، ومن قدح فيهما قدحاً يتعلق بأمور الدنيا ؛ كأن يقول أبو بكر ضعيف في سياسته ، أو عمر جاف في طبعه فلا يكفر ، ولكن يُبدع ويفسق أشد الفسق وينكر عليه .

ومما يدل على هذا مايلي :

النصوص عن الإمام أحمد تفيد بمجموعها أن حكم من سب الشيخين هو حكم من سب عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أو قذفها بما برأها الله منه ومعلوم أن من تناول بعض أزواج النبى بالسوء

<sup>(</sup>١) الصارم المسلول لابن تيمية: ٥٧١.

<sup>(</sup>٢) الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي: ٣٢٨-٣٢٣ ، شرح الزركشي على مختصر الخرقي: ٩١/٢١ .

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (٧٨٠) بإسناد صحيح من رواية الميموني .

فهو كافر فكذلك الحكم بالنسبة لمن يسب الشيخين يبقول رحمه الله في جواب سؤال عمن يسب الشيخين وعائشة فقال: • ماأراه على الإسلام »(١).

وكذلك ماقاله التميمي : « وكان يكفر من تبرأ منهما ومن سب عائشة أم المؤمنين أو رماها بما برأها الله منه » (٢) ، ويقول عندما سئل عن أبي بكر وعمر فقال : « ترحم عليهما وتبرأ ممن يبغضهما (7).

- ٢ وقد اشتهر الروافض برفضهم لإمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وسبهما وشتمهما وهذا واضح ومستفاد من تعريف الإمام أحمد لهم فمن كان يفعل ذلك فهو رافضي كافر مخصص بنص الإمام أحمد .
- ٣ ومما يدل على أن الإمام أحمد يكفرهم: قرنه لهم بالجهمية الكفار في
   كثير من المعاملات ، يقول: «إذا كان جهميا أو رافضياً داعية فلا
   يصلى عليه ولايسلم عليه » (٤).

ويقول: « مايعجبني شهادة الجهمية والرافضة . . . » (٥).

ويقول: « من أخاف عليه الكفر مثل الروافض والجهمية ؛ فلا تقبل شهادتهم ولاكرامة » (٦) ، ومنع رحمه الله من الصلاة خلف الجهمي والرافضي (٧) .

يتبين مما سبق أن حكم الإمام أحمد على الرافضة على النحو التالي: إذا سب الرافضيُّ الشيخين سباً يقدح في دينهما فهو كافر، وإن لم يكن السَّبُ قادحاً في دينهما ففاسق أشد الفسق ومبتدع ضال، وإن استحل سب

<sup>(</sup>١) السنة للخلال : (٧٧٩) وإسناده صحيح من رواية المروذي .

<sup>(</sup>٢) طبقات الحنابلة: ٢/ ٢٧٢.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال : (٣٨٩) .

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: (٧٨٥) وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٥) الطرق الحكمية لابن القيم: ٢٥٤.

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق.

<sup>(</sup>V) طبقات الحنابلة: ١٧٢/١.

الشيخين فهو كافر وإن لم يستحله فهو فاسق • هذا بالنسبة إلى الشيخين ، أما بقية الصحابة • فالراجع لدي والله أعلم أن الرافضي إذا سب بعضهم كالواحد والاثنين سباً يقدح في دينهم فهو فاسق فسقاً شديداً ويؤدب ويعزر حتى يتوب .

وإذا سب جميع الصحابة فسبهم سب للدين الذي حملوه لأنهم نقلة الشريعة وحملته إلينا فكيف يوثق بكافر وفاسق في نقل الدين .

وهذا واضح من حكم الإمام أحمد فيمن قال بكفر معاوية أو إنه مات على غير الإسلام فلم يحكم بكفره أو خروجه من الإسلام بل فسقه وأنكر عليه وأفتى بعدم أخذ الحديث عنه مع شناعة ماقال.

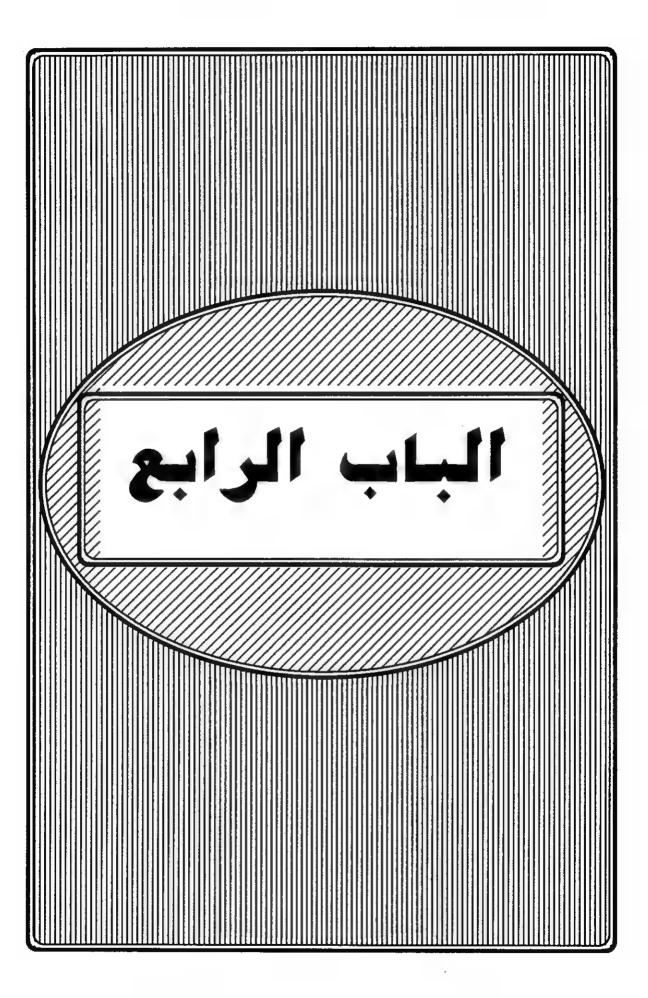
ومن سبهم - أي الصحابة - سباً لايقدح في دينهم فهو فاسق وينكر عليه وهو يوافق مانقل عن الإمام أحمد في تبديع وتفسيق ساب الصحابة .

وماورد عنه رحمه الله من حكم بالتكفير أو بالخروج من الإسلام من غير تحديد بالشيخين وتقييد بهما ، فيحمل على التشديد عليه حتى لايعود لذلك ، أو أن المقصود بذلك الشيخان رضي الله عنهما كما هو وارد في قوله : ماأراه على الإسلام احيث ورد هذا الخبر عاماً لكل الصحابة وورد مقيداً بأبي بكر وعمر وعائشة رضي الله عنهم ، أو أن هذا الحكم فيمن سب الصحابة كلهم لا الواحد أو الاثنين (٢) .

<sup>(</sup>١) يراجع تفسير ابن كثير: ٢٠٤/٤ .

<sup>(</sup>٢) وتبقى قضية مهمة وهي أن الحكم بالكفرينصرف إلى المقولة لا إلى التعيين وإلا فالتعيين له ضوابط وشروط وموانع ومتى انطبقت الشروط وانتفت الموانع حكم على المعين بالكفر. يراجع في هذه المسألة كتاب ضوابط التكفير عند أهل السنة والجماعة لعبدالله بن محمد القرني " ط مؤسسة الرسالة ١٤١٣هـ، وينظر كلام طيب لابن تيمية في الفتاوى: ١٤١٧/١٦ ومابعدها.

ويراجع في هذه المسألة كتاب ابن تيمية رحمه الله الصارم المسلول على شاتم الرسول، رسالة في الرد على الرافضة للشيخ محمد بن عبدالوهاب • الصواعق المحرقة على أهل الرفض والزندقة لابن حجر الهيتمي وغيرها.



## الباب الرابع موقة؛ الإمام أحمد من الجهمية والمعتزلة

إن الحديث عن موقف الإمام أحمد من الجهمية والمعتزلة ، من أهم المباحث التي يجب أن تبرز وتبين ويكتب فيها كتابة علمية موثقة ، ذلك أن الجهمية والمعتزلة قد أخذوا من الإمام أحمد الكثير من الوقت والجهد ، إما مناقشة لآرائهم ورداً عليها بمناظرتهم ، أو بالتأليف في ذلك ، وإما بتحذير الناس منهم ، وإما مقاساة ومعاناة من جراء ظلمهم وجورهم .

والإمام أحمد وقف منهم موقفاً مشرفاً - كعادته - فما لان لهم

ولاخضع لمحاولاتهم المتكررة باستمالته لهم أو بتعذيبهم المستمر له .

وبما أن الجهمية والمعتزلة يتفقون في كثير من العقائد الباطلة ، والبدع الشنيعة ، فقد رد عليهم الأئمة والعلماء جملة ولم يفرقوا بينهم .

وسيكون الكلام عليهم في هذا الباب من خلال الفصلين الآتيين:

- ١ الجهمية.
- ٢ المعتزلة.

وماأراه من أقوال وبدع متفق عليها بينهم أكتفي بذكره في الفصل الخاص بالجهمية .

#### الفصل الأول ، الجهمية

#### المبحث الأول ، ماورد من الإمام أحمد نيهم

أ - قال رحمه الله في رسالة السنة: «والجهمية أعداء الله ، وهم الذين يزعمون أن القرآن مخلوق ، وأن الله لم يكلم موسى ، وأن الله ليس بمتكلم ، ولايتكلم ، ولاينطق ، وكلاماً كثيراً أكره حكايته . . . والواقفة وهم يزعمون أن القرآن كلام الله ولايقولون غير مخلوق ، وهم شر الأصناف وأخبثها » واللفظية وهم الذين يزعمون أن القرآن كلام الله ، ولكن ألفاظنا بالقرآن وقراءتنا له مخلوقة » وهم جهمية فساق . . . وأما الجهمية فإنهم يسمون أهل السنة المشبهة ، وكذبت الجهمية أعداء الله بل هم أولى بالتشبيه والتكذيب افتروا على الله عز وجل الكذب ، وقالوا الإفك والزور وكفروا بقولهم " (١) .

ب-وقال في رسالة مسدد: «... واحذروا رأي جهم فإنه صاحب رأي وكلام وخصومات، فقد أجمع من أدركنا من أهل العلم، أن الجهمية افترقت ثلاث فرق، فقالت طائفة منهم: القرآن كلام الله مخلوق، وقالت طائفة: القرآن كلام الله وسكتت وهي الواقفة الملعونة، وقال بعضهم: ألفاظنا بالقرآن مخلوقة فكل هؤلاء جهمية كفار ...» (٢).

<sup>(</sup>١) السنة لأحمد: ٨١- ٨٢ - ٨٨.

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ١/ ٣٤٢، ٣٤٣، وقد وردنحو من هذا عند الخلال في السنة: قال المروذي:
سمعت أبا عبدالله يقول: «افترقت الجهمية على ثلاث فرق الذين قالوا مخلوق والذين
شكوا والذين قالوا: ألفاظنا بالقرآن مخلوقة، قال: ولانقول هؤلاء واقفة، نقول:
هؤلاء شكاكة » [ ١٧٧٧ بإسناد صحيح ] ، وينحوه عن حنبل بن إسحاق وقال بعده: فهم
عندي في المقالة واحد [ ١٧٧٨ بإسناد صحيح ] ، وينحوه عن صالح ابنه وزاد بعد قوله:
وفرقة قالوا: ألفاظنا مخلوقة. قال الله في كتابه: ﴿ فَأَجِرِه حتى يسمع كلام الله ﴾
وسمعه وفرقة قالوا: ألفاظنا مخلوقة . قال الله في كتابه: ﴿ فَأَجِره حتى يسمع كلام الله ﴾
أصحاب النبي كله من النبي كله فالقرآن كلام الله غير مخلوق [ ١٧٧٧ بإسناد صحيح ] .

X

وكان الإمام أحمد كثيراً ما يحذر من الجهمية ومقالاتهم ويذكرها وينسبها إليهم ، وخاصة في المسائل الآتية :

- الحقة القول بخلق القرآن (۱) ، وهي أشهر بدعهم و وبدعة القول باللفظ أي لفظي بالقرآن مخلوق (۲) ، وبدعة الوقف في القرآن (۳) ، وكل من يقصد إلى القرآن بأي بدعة فهو جهمى .
  - ٢ مَنْ خاصم وعرف بالكلام والمراء والجدال والرأي الباطل (٤).
    - ۲ = إذا عرف الرجل ربه عز وجل بقلبه فهو مؤمن ...
  - إنكار حديث إذا تكلم الله سمع له صوت كجر السلسلة على الصفوان (٦).
    - انكار حديث الضحك (٧).
- ٦ وتعطيل الأسماء والصفات وإنكار الرؤية ، والقول بفناء الجنة والنار وغيرها (٨).

إضافة إلى بعض الأقوال والتي أذكرها في المبحث الخاص بمنهجه في الرد عليهم درءاً للتكرار .

(١) السنة لأحمد: ٧٦.

(٢) السنة لعبدالله (١/٣٢ - ١٦٥ - ١٦١ )، المسائل التي حلف عليها أحمد: ٦٩، السنة للخلال: (٢٨١) بإسناد صحيح عن عبدالله بن أحمد، مسائل أحمد لأبي داود: ٢٦٥ ، الرد على الأشاعرة لابن عقيل الحنبلي: ق ٣٠/ ب.

(٣) السنة لعبدالله: ١٧٩/١.

(٤) السنة لعبدالله: (١/١٦٥)، السنة للخلال: (١٧٨٦) بإسناد صحيح عن عبدالله بن أحمد، (١٧٨٧) عنه .

(٥) السنة للخلال: (٩٨٠) بإسناد صحيح عن حمدان الوراق ، الطبقات: ١/ ٣٠٩ عنه .

(٦) السنة لعبدالله: (٢٨١١)، تاريخ الإسلام للذهبي: ٨٨، والحديث أخرجه بلفظ: «إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجر السلسلة على الصفوان ، أبو داود: ١٠٦ في كستاب السنة عن ابن مسعود وابن خزيمة في التوحيد: ١/ ٣٥٠ – ٣٥١، وعلقه البخارى في التوحيد: ٨/ ١٩٤.

(٧) إبطال التاويلات لأبي يعلى: ٧٥ ، ٢١٨ ، والحديث هو: «يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد «متفق عليه من حديث أبي هريرة ، فأخرجه البخاري في الجهاد ، باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد ويقتل : ٢٩٣ ، ومسلم في الأمارة ، باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة : ١٨٩٠ ، وأحمد في المسند : ٢٦٤/٢ .

(A) وسيّاتي مزيد إيراد لأقوال الإمام أحمد في المبحث الثاني .

#### البحث الثاني منعجه ني الرد عليهم

إن للإمام أحمد رحمه الله منهجاً بارزاً في الرد على الجهمية الأنهم اشتهروا ببدع كثيرة وأغلب البدع منبثق منها ، فمن هنا كان رد الإمام أحمد عليها رداً قوياً يوازي نفوذها وسيطرتها وانتشارها وتلبيسها على العامة .

ومن أبرز خصائص هذا المنهج مايلي :

الذم الذم الذم الذم وبدّعهم ثم التذييل عليها بما يشبه الذم والإنكار الشديد لها ، فقد قال بعد حكايته لقولهم في رسالة السنة : « . . . وهم كفار زنادقة أعداء الله » (١) . . .

وقال في رسالة مسدد بعد إيراده لمذاهبهم: «... فكل هؤلاء جهمية كفار يستتابون فإن تابوا وإلا قتلوا ، وأجمع من أدركنا من أهل العلم أن من هذه مقالته إن لم يتب لم يناكح ولايجوز قضاؤه ، ولاتؤكل ذبيحته »(٢).

السنة لأحمد: ٨٢.

<sup>(</sup>٢) طبقات الحنابلة: ٣٤٣/١.

<sup>(</sup>٣) السنة لعبدالله: ١٦٤/١.

#### ٢ - الرد على آرائهم في المباحث التي خالفوا فيها

لقد تصدى الإمام أحمد لبدع الجهمية الكثيرة ، وردها ، وفند شبهها خصوصاً في مصنفه القيم الرد على الجهمية والزنادقة » ع حيث بدأ القسم الخاص بالجهمية ببيان سبب ضلال جهم وشيعته ، حيث دعوا الناس إلى المتشابه من القرآن والحديث ، فضلوا وأضلوا بكلامهم بشراً كثيرا ، ثم ذكر قصة لقاء جهم مع طائفة السمنية ، وتحيره بعد لقائهم ، فلم يدر من يعبد أربعين يوماً " ثم إنه استدرك حجة مثل حجة زنادقة النصاري الذين يزعمون أن الروح التي في عيسي عليه السلام من ذات الله ، فإن أراد تعالى أن يحدث أمراً دخل في بعض خلقه ، وتكلم بلسانهم ، وهو روح غائب عن الأبصار ، فكذلك الله لايري له وجه ، ولايسمع له صوت ، ولايشم له رائحة ، وهو غائب عن الأبصار ، ولا يكون في مكان دون مكان ، ووجد ثلاث آيات من القرآن من المتشابه قوله: ﴿ لَيُّسَ كَمِثَّلِهِ مُثَنَّ ۗ ﴾ [سورة الشوري: ١١]، وقوله: ﴿ وَهُو اللَّهُ فِي السَّمَلُواتِ وَفِي الْأَرْضُ ﴾ [سورة الأنعام: ٣]، وقوله : ﴿ لَّا تُدُّرِكُهُ ٱلْأَبُّصَلُّ ﴾ [سورة الأنعام : ١٠٣] فبني أصل كلامه على هذه الآيات وتأول القرآن على غير تأويله ، وكذب بأحاديث رسول الله ، وزعم أن من وصف الله بشيء مما وصف به نفسه في كتابه ، أو حَدَّث عنه رسوله كان كافرا ، وكان من المشبهة ، فأضل بكلامه بشراً كثيراً ، ثم ذكر رحمه الله قولهم في القرآن وشُبِّههُم على خَلْقه وردها ، وإنكارهم للرؤية ، وتكليم الله لموسى . واستواء الله على العرش ، والمعية وغير ذلك ورد عليها . وسأذكر المباحث التي خالفوا فيها ورد الإمام أحمد عليها مبيناً مذهب الجهمية وإبطال الإمام أحمد لها (\*).

<sup>(\*)</sup> لقد استفدت في هذا المبحث استفادة طيبة في الجملة من رسالة عيسى يوجا آر مصطفى : « موقف الإمام أحمد من الزنادقة والجهمية » .

# الرد على أراثهم في المباحث التي خالفوا فيها

#### ١ - الصفات :

يبين الإمام أحمد مذهب جهم في نفي الصفات والأسس التي عليها مذهب فيقول: « وجد جهم شلاث آيات من المتشابه قول : « وجد جهم شلاث آيات من المتشابه قول : ﴿ وَهُو اللّهِ مَن السّمَلُواتِ وَفِي الْأَرْضُ ﴾ [ سبورة الشورى : ١١] ، وقول : ﴿ وَهُو اللّهُ في السّمَلُواتِ وَفِي الْأَرْضُ ﴾ [ سورة الأنعام : ٣] ، وقوله : ﴿ لا تُدّرِكُهُ اللّابَصُلُ ﴾ [ سورة الأنعام : ٣٠] ، وقوله : الآيات وتأول القرآن على غير تأويله ، وكذّب بأحاديث رسول الله علله ، وكذّب بأحاديث رسول الله علله ، ورغم أن من وصف الله بشيء مما وصف به نفسه في كتابه ، أو حدّث عنه رسول كان كافرا ، وكان من المشبهة ، فأضل بكلامه بشراً كثيراً ، ووضع دين الجهمية ، فأبا بكلامه بشراً كثيراً ، ووضع دين الجهمية ، فإذا سألهم (أي أتباع جهم ) الناس عسن قول الله : ولايس كمثله شيء من الأشياء وهو تحت الأرضين السبع كما هو على العرش ولايخلو منه مكان ، ولايكون في مكان دون مكان ولم يتكلم ولاتكلم ولاينظر إليه أحد في الدنيا ولا في الآخرة ، ولايوصف ولايعرف بصفة . . . وهو وجه كله وهو علم كله وهو سمع كله وهو بصر كله . . . ولايوصف بوصفين مختلفين ، وليس له أعلى ولا أسفل ولانواحي ولا جوانب . . . وليس هو بمعلوم ولامعقول ، وكلما خطر على قلبك أنه شيء تعرفه فهو على خلافه » (۱) .

# إبطال الإمام أحمد بن حنبل لمذهب جهم في ذلك ،

لقد بين الإمام أحمد أن ماذهب إليه جهم باطل عصيت يلزمه بأن مذهبه يستلزم النقص في حق الله تعالى ، لما فيه تعطيل لله عن كمالاته وافتراء

الردعلى الجهمية: ٢٨ - ٢٩.

عليه وأن الجهمية لايثبتون شيئاً في الحقيقة يقول الإمام: « وقلنا هو شيء فقالوا: هو شيء لا كالأشياء ، فقلنا: إن الشيء الذي لاكالأشياء قد عرف أهل العقل أنه لاشيء • فعند ذلك تبين للناس أنهم لايثبتون شيئاً بشيء • ولكنهم يدفعون عن أنفسهم الشنعة بما يقرون من العلانية » (١).

ويقول رحمه الله: «إذا قيل لهم مَنْ تعبدون؟ قالوا: نعبد من يدبر أمر هذا الخلق هو مجهول لايعرف أمر هذا الخلق هو مجهول لايعرف بصفة؟ قالوا: نعم، فقلنا: قد عرف المسلمون أنكم لاتؤمنون بشيء « وإنما تدفعون عن أنفسكم الشنعة بما تظهرونه ، فقلنا لهم: هذا الذي يدبر هو الذي كلم موسى؟ قالوا: لم يتكلم ولايتكلم، لأن الكلام لايكون إلا بجارحة ، والجوارح عن الله منفية " ، . . . ويقول الإمام أحمد: « إذا سمع الجاهل قولهم يظن أنهم من أشد الناس تعظيماً لله ولا يعلم أنهم إنما يعود قولهم إلى ضلالة وكفر « ولا يشعر أنهم لا يقولون قولهم إلا فرية في الله » (٢).

لقد بين الإمام أحمد في رده عليهم بادعائهم إثبات ذات إلهية أنهم لا يثبتون شيئاً بشيء - أي لا يثبتون ذاتا بصفات - ، وكذلك عند سؤالهم عما يعبدون وأنه مجهول وبلا صفات ؟ فأقروا بذلك فعلم أنهم لا يثبتون شيئاً ، وإنما يدفعون عن أنفسهم الشنعة بما يظهرون ، وهم في حقيقة الأمر لا يثبتون شيئاً قط .

وكذلك في نفيهم لصفة الكلام والتكليم وادعائهم أن ذلك لايحصل إلا بجارحة ، والجوارح منفية عن الله ، فإذا سمع الجاهل قولهم يظن أنهم من أشد الناس تعظيماً لله ولايدري أن قولهم إنما يعود إلى ضلالة وكفر .

وفيما يلي عرض لبدع جهم في صفات العلم والكلام والاستواء والمعية ورد الإمام أحمد وإبطاله لها:

الردعلي الجهمية: ٢٩.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق ، نفس الصفحة .

# ا - صفة العلم الإلهي :

يقول جهم بحدوث العلم الإلهي وبتعدده ، يقول الأشعري في مقالات الإسلاميين : « وقد ذهب جهم إلى أن علم الله سبحانه مُحدث . . وأنه لايقال:إن الله لم يزل عالماً بالأشياء قبل أن تكون • (١).

ويعتقد الإمام أحمد - كما هو معتقد السلف - أن لله علما قديما ويعلم الحوادث قبل حدوثها، وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى، يقول رحمه الله: « وعلم الله ماض في خلقه بمشيئة منه ، قد علم من إبليس ومن غيره ممن عصاه - من لدن أن عُصي تبارك وتعالى إلى أن تقوم الساعة - المعصية وخلقهم لها ، وعلم الطاعة من أهل الطاعة وخلقهم لها ، . . » (٢).

ويقول: « وهو يعلم مافي السموات والأرضين السبع ومابينه ما وماتحت الثرى ومافي قعر البحار ومنبت كل شعرة وشجرة . . . . وأعمال العباد وآثارهم وكلامهم وأنفاسهم ويعلم كل شيء لايخفى عليه من ذلك شيء . . » (٢) .

ويبين الإمام أحمد أن الجهمي في الحقيقة لايقر بعلم الله ، ويلزمه بما ورد في القرآن من الآيات التي تدل على علم الله فإن قال : ليس له علم كفر، وإن أجاب بحدوثه كفر حين زعم أن الله قد كان في وقت من الأوقات لا يعلم حتى أحدث له علما فعلم ، وإن أقر بأن لله علما وليس بمخلوق ولامحدث رجع عن قوله كله ، وقال بقول أهل السنة (٤).

ويستدل الإمام أحمد على تكفير القدرية الغلاة بإنكارهم العلم الإلهي، فقد سئل رحمه الله عمن يقول بالقدر يكون كافراً ؟ فقال : إذا جحد العلم الإذا قال : إن الله لايعلم أو لم يكن عالما حتى خلق علما فعلم فجحد علم الله فهو كافر » (٥).

<sup>(</sup>١) القالات: ٣٣٨. (٢) السنة لأحمد: ٦٩.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ٧٥، ٧٥.

 <sup>(</sup>٤) الردعلى الجهمية: ٥٣ ه ٥٥ .

<sup>(</sup>٥) الطبقات: ١/ ٢٢٣ عن عبدالله بن أحمد والسائل هو علي بن الجهم -

# ٢ - صفة الكلام الإلهى:

إن من أقدم المصادر التي حكت مذهب جهم والجهمية في كلام الله تعالى هو مانقله عنهم الإمام أحمد ورد عليهم في كتابه الرد على الجهمية ، فقد قال رحمه الله عن جهم في الله: « إنه لم يتكلم ولايتكلم ، إنما كوّن شيئا فعبر عن الله وخلق صوتا فأسمعه ، وزعموا أن الكلام لايكون إلا من جوف وفم ولسان وشفتين » (۱).

وذكر الإمام أحمد قولاً آخر للجهمية قال: " فلما خنقته (أي الجهمي) الحجج قال: " إن الله كلم موسى إلا أن كلامه غيره " وقال: فيكون الله شيئاً فيعبر عن الله كما كون شيئاً فعبر لموسى " (٢).

ويرد الإمام أحمد عليهم بجملة من الأدلة النقلية والعقلية

وهي :

أولاً - لو كان كلام الله عبارة عن تكوينه للشيء الذي يتكلم عنه سبحانه وتعالى لجاز أن يكون ذلك المُكوَّن قد ادعى الألوهية:

يقول الإمام أحمد: «هل يجوز أن يكون المُكوَّن أو غير الله أن يقول (يَلْمُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ﴾ [سورة طه : ١١-١١] أو يقول: ﴿ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لاَ إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُنِي وَأَقِم الصَّلَوْةَ لِذِكْرِي ﴾ [سورة طه : ١٤] فمن زعم ذلك كما تزعم الجهمية فقد زعم أن غير الله ادعى الربوبية كما زعم الجهم أن الله كون شيئاً ، كان يقول ذلك المكون : ياموسى إني أنا الله رب العالمين ، ولا يجوز أن يقول : المكون : ياموسى إني أنا الله رب العالمين ، ولا يجوز أن يقول : ﴿ إِنِّيَ أَنَا اللّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [سورة القصص : ٣٠] إلا الله سبحانه وتعالى » (٣).

الردعلى الجهمية: ٤٦.

<sup>(</sup>٢) الرَّد على الجهمية: ٤٧ . (٣) المصدر السابق: ٤٦ .

ثانياً - مذهبهم يخالف نصوص القرآن ، فقد قال جال ثناؤه : ﴿ وَكَلَّمُ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكُلِيمًا ﴾ [سورة النساء: ١٦٤] ، وقال : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبَّهُ . ﴾ [سورة الأعراف ١٤٣] ، وقال : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبَّهُ . ﴾ [سورة الأعراف ١٤٣] ، وقال : ﴿ إِنِّي اصطفَقيتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَمِي ﴾ [سورة الأعراف : ١٤٤] فهذا مانص عليه القرآن من إسناد الكلام لله عز وجل مباشرة ، فإنكار صفة الكلام الإلهي مخالف لهذه النصوص الصريحة .

ثالثاً - إنكارهم الكلام الإلهي منقوض بحديث الأعمش عن خيثمة عن عدي بن حاتم الطائي قال: قال رسول الله على: «مامنكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان » (١) ، فأما من قالوا: إن الله لا يتكلم ولا يكلم فكيف يصنعون بحديث الأعمش (٢).

رابعاً - مايزعمه الجهمية من أن الكلام لايكون إلا من ذي جوف وفم ولسان عما يتنزه الله عنه منقوض بالقرآن ، فقد أسند الله القول والتسبيح والنطق لبعض مخلوقاته التي لاجوف لها وليس لها فم ولسان ، وذلك في قوله تعالى خطاباً للسموات والأرض: ﴿ ٱتَّتِيناً طُوّعاً أَوْكُرُها قَالَتاً أَتَيننا طَآبِعِينَ ﴾ (٢) [سورة فصلت: ١١] أتراها أنها قالت بجوف وفم وشفتين ولسان وأدوات ؟

وقال تعالى : ﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاهُ دَ ٱلجِبَالَ يُسَبِّحُنَ ﴾ [سورة الأنبياء: ٧٩] أتراها سبحت بجوف وفم ولسان وشفتين ؟ والجوارح إذ تشهد على الكفار فيقولون لها : ﴿ وَقَا لُوا لِجُلُودِ هِمً

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري في الرقاق ، باب من نوقش الحساب عذب : ١١/ ٤٠٠، وفي التوحيد ، باب وجوه يومثذ ناضرة : ٢٣/ ٤٣، والإمام أحمد في المسند : ٤/ ٢٥٦ وغيرهما .

 <sup>(</sup>٢) الرد على الجهمية: ٤٧.

<sup>(</sup>٣) ينظر : فتاوى ابن تيمية : ٨/ ٣٨٥ .

خامساً - ينكر الإمام أحمد على الجهمية قولهم إن الله يكون يوم القيامة شيئاً يتكلم عنه فيسأل عيسى عليه السلام عما أحدثه قومه من تأليهه وتأليه أمه ، أو يتولى سؤال الناس يوم القيامة على نحو ماجاء في القرآن لخالفة ذلك لصريح آياته ، يقول : قلنا للجهمية من القائل يوم القيامة : ﴿ يَلْعِيسَى آبَّنَ مَرَّيَمَ ءَأَنتَ قُلُتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِي وَأُمِّي وَلَيْسَى الله هو القائل إلَيْهِمْ وَلَنسَّ الله هو القائل والله عنه والقائل في من القائل في من الله شيئاً فيعبر عن الله كما كون شيئاً فعبر لموسى ، قلنا من القائل : ﴿ فَلنسَّ الله شيئاً فيعبر عن الله كما كون شيئاً فعبر لموسى ، قلنا اسورة الأعراف : ٦ ] أليس الله هو الذي يسأل ؟ قالوا : هذا كله إنما يكون شيئاً فيعبر عن الله ؟ ! » (٢) .

سادساً - يرى الإمام أحمد أن نفي الجهمية لكلام الله تشبيه بالأصنام التي لاتتكلم ولاتتحرك ، وفي ذلك يخاطبهم قائلاً لهم : «قد أعظمتم على الله الفرية حين زعمتم أنه لايتكلم فشبهتموه بالأصنام التي تعبد من دون الله الأصنام لاتتكلم ولاتتحرك ولاتزول من مكان إلى مكان "").

<sup>(</sup>١) الردعلي الجهمية: ٤٧ ، وكذا تسبيح الحصى وحنين الجذع وبكاؤه .

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٤٨.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ٤٨.

سابعاً - يلزمهم كذلك بأنهم يشبهون الله بخلقه إذ يقولون بأنه يخلق كلاما « فيقول رحمه الله : « قال جهم : إن الله قد يتكلم ولكن كلامه مخلوق . . . قلنا وكذلك بنو آدم كلامهم مخلوق « فقد شبهتم الله بخلقه حين زعمتم أن كلامه مخلوق ، ففي مذهبكم قد كان في وقت من الأوقات لايتكلم حتى خلق التكلم ، وكذلك بنو آدم كانوا لايتكلمون حتى خلق الله لهم كلاما ، وقد جمعتم بين كفر وتشبيه » (۱).

المناً - يزعم الجهمية أن إثبات صفة الكلام القديمة لله والعلم فيه تعدد القدماء وهو قول النصارى وهو منافاة للوحدة الإلهية ، ويرد الإمام أحمد عليهم مبينا أننا يجب أن نثبت الله بصفاته لامع صفاته ، فصفاته ليست أشياء مغايرة له " واطلاق اسم الله على ذاته المتصفة بصفاته الكمالية القديمة الاينافي وحدته المطلقة " يقول رحمه الله : « قالت الجهمية لما وصفنا الله بهذه الصفات : إن زعمتم أن الله ونوره ، والله وقدرته ، والله وعظمته فقد قلتم بقول النصارى حين زعموا أن الله لم يزل ونوره ولم يزل وقدرته ، يقول الإمام أحمد : لانقول إن الله لم يزل وقدرته ، ولاكيف قدر ولكن نقول : لم يزل بقدرته ونوره ، لامتى قدر ولاكيف قدر ، فقالوا : لاتكونون موحدين أبداً حتى تقولوا : قد كان الله ولاشيء ، ولكن إذا قلنا : وضربنا لهم في ذلك مثلاً فقلنا : أخبرونا عن هذه النخلة أليس لها وضربنا لهم في ذلك مثلاً فقلنا : أخبرونا عن هذه النخلة أليس لها واحد " وسميت نخلة بجميع صفاتها ، فكذلك الله وله المثل الأعلى بجميع صفاته إله واحد " وسميت نخلة بجميع صفاتها ، فكذلك الله وله المثل الأعلى بجميع صفاته إله واحد " وسميت نخلة بجميع صفاتها ، فكذلك الله وله المثل الأعلى بجميع صفاته إله واحد " وسميت نخلة بجميع صفاتها ، فكذلك الله وله المثل الأعلى بجميع صفاته إله واحد " وسميت نخلة بجميع صفاتها ، فكذلك الله وله المثل الأعلى بجميع صفاته إله واحد " وسميت نخلة بجميع صفاتها ، فكذلك الله وله المثل الأعلى بجميع صفاته إله واحد " (")

<sup>(</sup>١) الردعلى الجهمية: ٤٨.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٥٠.

## ٣ - استواء الله على العرش:

عقد الإمام أحمد في كتابه الرد على الجهمية بابا في بيان ماأنكرت الجهمية أن يكون الله على العرش ، وذكر فيه إنكار الجهمية لاستواء الله على العرش وذلك لعقيدتهم الباطلة في وحدة الوجود وأنه في كل مكان فقالوا:هو تحت الأرض السابعة كما هو على العرش وفي السموات وفي الأرض وفي كل مكان ولا يخلو من مكان ولا يكون في مكان دون مكان " و يكن استخلاص أهم ردوده عليهم في ذلك في الآتي :

أولاً - إنكار الاستواء مخالف لنصوص القرآن يقول رحمه الله: «لم أنكرتم أن يكون الله على العرش وقد قال الله تعالى: ﴿ الرَّحْمَانُ عَلَى الْعَرْشِ السَّوَىٰ ﴾ [سورة طه: ق]، وقال: ﴿ هُو اللَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فَي سِنَّةً أَيَّامٍ ثُمَّ السَّتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ [سورة الحديد: ٤]، وقال: ﴿ ثُمَّ السَّتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَانُ فَسَّلَ بِهِ خَبِيرًا ﴾ وقال: ﴿ ثُمَّ السَّتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَانُ فَسَّلَ بِهِ خَبِيرًا ﴾ [سورة الفرقان: ٩٥] فهو مناقض لهذه الآيات الصريحة (١٠).

ثانياً - إنكار الجهمية الاستواء على العرش مخالف لما ورد في كتاب الله تعالى من أنه في السماء ويثبت له العلو والفوقية ويستدل الإمام أحمد بهذا على الجهمي فيقول: «وقد أخبرنا الله أنه في السماء فقال: ﴿ وَقَدْ أَخبرنا الله أنه في السماء فقال: ﴿ وَقَالَ اللّهُ مَا فِي السّماء فقال: ﴿ وَقَالَ تَعْلَى اللّهُ مَا وَهُي السّماء فقال: ﴿ وَقَالَ تَعْلَى اللّهُ مَا وَقَالَ تَعْالَى اللّهُ الللّهُ اللّهُو

الردعلى الجهمية: ٥٠.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٥٠ .

النساء: ١٥٨] وقال تعالى: ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّنْ فَوُقِهِم ﴾ [سورة النساء: ١٥٨] وقال تعالى: ﴿ ذِى اَلْمَعَارِج ﴾ [سورة المعارج: ٣] وقال تعالى: ﴿ وَهُو اللَّهَ الْمُو فَوَقَ عِبَادِهِ أَهُ ﴾ [سورة الأنعام: ١٨] وقال تعالى: ﴿ وَهُو اللَّهُ الْعَلِيمُ ﴾ [سورة البقرة: ٢٥٥] (١).

ثالثاً - أبطل الإمام أحمد قولهم بأنه تعالى في كل مكان بأنه يلزم عليهم أن يكون سبحانه موجوداً في الأماكن القذرة وهي لاتشتمل على شيء من عظمة الرب، يقول رحمه الله: « فقلنا: قد عرف المسلمون أماكن كثيرة ليس فيها من عظم الرب شيء فقالوا: أي مكان ؟ فقلنا: أجسامكم وأجوافكم وأجواف الجنازير والحشوش والأماكن القذرة ليس فيها من عظم الرب شيء (٢).

خامساً - ينكر الإمام أحمد قولهم أن الله في كل مكان ولايكون في مكان دون مكان وأثبت أنه سبحانه في السماء مستدلاً على ذلك بأن كل شيء أسفل فهو مذموم، قال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلْمُنْلِفِقِينَ فِي ٱلدَّرِكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ ٱلنَّارِ ﴿ [سورة النساء: ١٤٥]

<sup>(</sup>١) الردعلي الجهمية: ٥١.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٥٠.

<sup>(</sup>٣) قال تعالى : ﴿ وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ﴾ الزخرف : ٨٤ .

<sup>(</sup>٤) الردعلى الجهمية: ٥١

وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ رَيُّنَا آرِنَا ٱلَّذَيْنِ أَضَلَّانَا مِنَ ٱلَّجِنِّ وَٱلْإِنسِ نَجُعَلُّهُمَا تَحْتَ أَقَدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ ٱلْأَسْفَلِينَ ﴾ [سورة فصلت : ٢٩] (١).

سادساً- ينفي الإمام أحمد مايزعمه الجهمية من وجود الله في كل مكان لما يلزم عليه من وجوده تعالى مع إبليس والشياطين في مكان واحد وهذا محال في حق الله ، يقول: «أليس تعلمون أن إبليس كان مكانه والشياطين مكانهم ، فلم يكن الله بمجتمع هو وإبليس في مكان واحد »(٢).

سابعاً - يضرب الإمام أحمد الأمثال للجهمية - ولله المثل الأعلى - ليبين لهم إحاطة الله علما بخلقه مع كونه ليس داخلاً فيهم بل هو بائن من خلقه مستو على عرشه ، يقول : « وقد دل على ذلك الأمثال : من الاعتبار في ذلك لو أن رجلاً كان في يديه قدح من قوارير صاف وفيه شراب صاف كان بصر ابن آدم أحاط بالقدح من غير أن يكون ابن آدم في القدح ، فالله وله المثل الأعلى قد أحاط بجميع خلقه من غير أن يكون في شيء من خلقه » (٣) .

#### ٤ - معية الله لعباده :

عما أوقع الجهمية في الضلال تفسيرهم لآيات المعية الإلهية بأن الله بذاته معهم في كل مكان مستدلين على ذلك بمثل قوله تعالى : ﴿ مَا يَكُونُ مِن نَّجُوَىٰ ثَلَاتُةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمُ . . . ﴿ [سورة المجادلة : ٧]

الرد على الجهمية: ٥١.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٥١.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ٥١.

وقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمُ أَيْنَ مَا كُنتُمُ ﴾ [سورة الحديد : ٤] وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَواْ ﴾ [سورة النمل : ١٢٨] وقوله تعالى : ﴿ إِنَّنِي مَعَكُما آسُمَعُ وَأَرَىٰ ﴾ [سورة طه : ٤٦] .

فهم يجعلون نصوص المعية مناقضة ومبطلة لنصوص الاستواء والعلو والفوقية ، يضربون النصوص بعضها ببعض ، وقد هدى الله أهل السنة إلى العمل بالنصوص من الجانبين والجمع بينهما جمعاً صحيحاً معقولاً تتفق معه النصوص وتتوافق .

وقد أبطل الإمام أحمد مذهب الجهمية في ذلك واستدلالهم عليه ، على النحو الآتي :

أولاً - يرى الإمام أحمد أن المعية المذكورة في قول تعالى : 
﴿ مَا يَكُونُ مِن نَجُوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُو رَابِعُهُم . . . ﴾ ليست المعية الذاتية وإنما المقصود بها معية الله لخلقه بعلمه لابذاته وذلك ظاهر، فإذا نظرنا إلى أول الآية وآخرها حيث افتتحت بالعلم وختمت بالعلم يقول : ﴿ إِن الله جل ثناؤه يقول : ﴿ أَلُمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَلُونِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . . ثم يقول : ﴿ وَالله عَلَمُ مَا فِي السَّمَلُونِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . . ثم قال : ﴿ مَا يَكُونُ مِن نَجُوى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُو رَابِعُهُم ﴾ يعني الله بعلمه فيلم ، ﴿ وَلاَ أَدْنَىٰ مِن ذَالِكَ وَلاَ أَكُثَرَ إِلَّا هُو مَعَهُم ﴾ يعني بعلمه فيهم ، وَلاَ أَدُنَىٰ مِن ذَالِكَ وَلاَ أَكُثَرُ إِلَّا هُو مَعَهُم ﴾ يعني بعلمه فيهم ، ﴿ وَلاَ أَدُنَىٰ مِن ذَالِكَ وَلاَ أَكُثَرُ إِلَّا هُو مَعَهُم ﴾ يعني بعلمه فيهم ، مَا عَمِلُواْ يَوْمَ الْقِيَدَمَةً إِنَّ اللّهَ بِكُلِ هُو الله بِكُلِ مَن ذَالِكَ وَلاَ أَكُثَرُ إِلّا هُو مَعَهُم ﴾ يعني بعلمه فيهم ، شَيْء عَلِيمٌ ﴾ .

الرد على الجهمية: ٥٢.

ثانياً - يلزم الإمام أحمد الجهمي بأن الضرورة العقلية تقتضي أن الله خلق خلقه باثنا منه ولم يدخل في شيء منه فليس مع خلقه بذاته لما يلزم ذلك من محالات ، قال : " إذا أردت أن تعلم أن الجهمي كاذب على الله حين زعم أن الله في كل مكان ولايكون في مكان دون مكان فقل : أليس الله كان ولاشيء فيقول : نعم، فقل : حين خلق الشيء خلقه في نفسه أو خارجاً من فقسه فإنه يصير إلى ثلاثة أقوال لابد له من واحد منها :

- ان زعم أن الله خلق الخلق في نفسه كفر حين زعم أن الجن والإنس
   والشياطين في نفسه .
- ۲ وإن قال: خلقهم خارجاً من نفسه ثم دخل فيهم كان هذا كفرا أيضاً حين
   زعم أنه دخل في مكان وحش قذر رديء .
- ٣ وإن قال: خلقهم خارجاً من نفسه ثم لم يدخل فيهم ، رجع عن قوله أجمع وهو قول أهل السنة (١).

ثالثاً - يقف الإمام عند قوله تعالى : ﴿ وَهُو مَعَكُمُ ﴾ الوارد في مواضع متعددة في تفسيرها حسب موقعها من الآيات فقوله تعالى لموسى : ﴿ إِنَّنِى مَعَكُما َ وَعِنَى فِي الدفع عنكما ، وكذا في قوله تعالى : ﴿ إِنَّنِى اَتُعْنَنُ إِنَّ اللّهَ مَعَنا ﴾ وكذا في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللّهَ مَعَنا ﴾ ﴿ إِنَّ اللّهَ مَعَنا ﴾ ﴿ وَيَنَى اَتُعْنَنُ إِنَّ اللّهَ مَعَنا ﴾ وسورة التسورة التسوية : ﴿ عَلَى وقصوله تعسالى : ﴿ كُمْ مِن فِئَةٍ قِلِيلَةٍ عَلَيتُ فِئَةً كُثِيرةً إِلّهُ وَاللّه مَعَ الصَّلِينَ ﴾ [سورة البقرة : ٢٤٩] عنوي في النصر لهم على عدوهم وقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَهِنُواْ وَتَدُعُواْ النصر لكم على عدوكم وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَسْتَخُفُونَ مِنَ اللّهِ وَهُوَ مَعَهُمٌ ﴾ [سورة محمد : ٣٥] أي في النصر لكم على عدوكم وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَسْتَخُفُونَ مِنَ اللّهِ وَهُوَ مَعَهُمٌ ﴾ [سورة النساء : ٢٠٨] أي بعلمه فيهم وقوله تعالى : ﴿ كَلّا آ إِنَّ مَعِيَ رَبّى السَّورة النساء : ٢٠٨] أي بعلمه فيهم وقوله تعالى : ﴿ كَلّا آ إِنَّ مَعِي رَبّى

الرد على الجهمية: ٥٣.

سَيَهُدِينِ ﴾ [ سورة الشعراء: ٦٢] أي في العون على فرعون (١). وبهذا يبين الإمام أحمد معانى ألفاظ المعية في القرآن.

رابعاً - يبطل الإمام أحمد قول الجهمية بأن الله في كل شيء غير مباين له وفي نفس الوقت غير مماس له لما في ذلك من التناقض فإن الظرفية تقتضي المماسة ، ويُبطل قولهم هذا أيضا بما يلزمه من وجود الله تعالى في الآخرة في مالايليق وجوده فيه كالنار ، يقول :

" قال الجهمي: هو في كل شيء غير مماس لشيء ، ولامباين منه " قلنا: إذا كان غير مباين أليس هو مماس ، قال : لا ، قلنا : فكيف يكون في كل شيء غير مماس لشيء ولامباين ؟ فلم يحسن الجواب " فقال : بلا كيف ، فيخدع جهال الناس بهذه الكلمة ويموه عليهم .

فقلنا له: «أليس إذا كان يوم القيامة أليس إنما هو الجنة والنار والعرش والكرسي والهواء، قال: بلى، فقلنا: فأين يكون ربنا؟ فقال: يكون في كل شيء، كما كان حينما كان في الدنيا في كل شيء، فقلنا: فإن مذهبكم أن ماكان من الله على العرش فهو على العرش، وماكان من الله في الجنة فهو في الجنة، وماكان من الله في الهواء فهو في النار، وماكان من الله في الهواء فهو في النار، وماكان من الله في الهواء فهو في الهواء» (٢).

خامساً - يلزمهم الإمام أحمد بأن القول بأن معنى معية الله لخلقه وجوده في الكون بذاته مخالف للواقع المساهد ومخالف لمقتضى الآيات القرآنية ، فيقول: قلنا للجهمية حين زعموا أن الله في كل مكان لايخلو منه مكان ، فقلنا: أخبرونا عن قول الله جل ثناؤه: ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ رِللَّجَبَلِ جَعَلَهُ مِنَ وَلَى الله عَلَى العرش وتجلى لشيء هو فيه ؟ ، ولكن الله جل ثناؤه على العرش وتجلى لشيء لم يكن فيه ورأى الجبلُ شيئاً لم يكن رآه جل ثناؤه على العرش وتجلى لشيء لم يكن فيه ورأى الجبلُ شيئاً لم يكن رآه

الردعلى الجهمية: ٥٤.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٥٥.

قبل ذلك " وقلنا للجهم: لله نور؟ فقال: هو نوركله " فقلنا: فالله قال: 
﴿ وَأَشَرَقَتِ ٱلْأَرْضُ بِنُورِ رَبّها ﴾ [سورة الزمر: ٢٩] فقد أخبر الله جل ثناؤه أن له نورا " فقلنا: أخبرونا حين زعمتم أن الله في كل مكان وهو نور " فلسم لايضيء البيت المظلم من النور الذي هو فيه إن زعمتم أن الله في كل مكان؟ ومابال السراج إن دخل البيت المظلم يضيء ، فعند ذلك تبين للناس كذبهم على الله تعالى (١).

# ٢- الرؤيسة :

يعتقد الإمام أحمد أن أهل الجنة يرون الله يوم القيامة وأن من أنكر ذلك فهو كافر ، يقول أبو داود: «سمعت أحمد يقول: «من لم يؤمن بالرؤية فهو جهمي والجهمي كافر» (٢).

وقال أيضاً: « من زعم أن الله لايرى في الآخرة فقد كفر بالله وكذب بالقرآن ورد على الله أمره ، يستتاب فإن تاب وإلا قتل . . » (٣) .

يقول أبو الفضل التميمي مبيناً مذهب الإمام أحمد في هذا: «كان يذهب الإمام إلى أن الله تعالى يرى في الآخرة بالأبصار واستدل بقوله تعالى: ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَبِنِ نَّاضِرَةٌ ﴾ [سورة القيامة: ٢٢ - ٢٣]، وقال: ولو لم يرد النظر بالعين ماقرنه بالوجه، وأنكر نظر التعطف والرحمة؛ لأن الخلق لا يتعطفون على الله تعالى ولا يرحمونه، وأنكر الانتظار من أجل ذكر الوجه ولأنه أدخل فيه إلى وإذا دخلت إلى فسد الانتظار، قال الله تعالى: ﴿ مَا يَنظُرُونَ إِلَّا صَيّحةٌ وَحِدَةً ﴾ [سورة س: ٤٩]، وقال عز وجل:

<sup>(</sup>١) الردعلي الجهمية: ٥٩.

<sup>(</sup>٢) ينظّر: البداية والنهاية لابن كثير: ١٥٦/٢٠، مسائل أحمد لابن هانيء: ١٥٦/٢.

<sup>(</sup>٣) الطبقات : ١/١٤٥ .

﴿ فَنَاظِرَةُ بِمَ يَرْجِعُ ٱلْمُرْسَلُونَ ﴾ [سورة النمل: ٣٥] فلما أراد الانتظار لم يُدْخل إلى (١) ، وروى الحديث المشهور في رؤية الله تعالى عن جرير رضي الله عنه قال: كنا مع النبي قفي سفر فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال: (إنكم سترون ربكم عز وجل عيانا كما ترون هذا لاتضامون في رؤيته ...) (١).

وقد ذكر للإمام أحمد عن رجل في شيء في الرؤية فغضب وقال: من قال: إن الله لايرى فهو كافر، وقيل له في رجل حدث بحديث عن رجل عن أبي العطوف (٣) يعني أن الله لايرى في الآخرة فقال: «لعن الله من يحدث بهذا الحديث، أخزى الله هذا » (٤).

وقد ألسزم الإمام أحمد الجهمية في إثبات الرؤية بقوله تعالى: ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَبِنْ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ وقد أولوها بأن معناها: أنها تنتظر الثواب من ربها وأنهم إنما ينظرون إلى فعله وقدرته وأكدوا هذا التأويل بقوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَّ ﴾ [سورة الفرقان: ٥٤] قائلين إنه حين قال: (ألم تر إلى ربك) أنهم لم يروا ربهم ولكن المعنى: ألم تر إلى فعل ربك، وقدرد الإمام أحمد على الجهمية في ذلك بقوله، إن فعل الله لم يزل العباد يرونه وإنما قال تعالى: ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَبِنْ نَاضِرَةٌ ﴾ وأما قولهم بأنها تنتظر الثواب من ربها فقد عقب الإمام أحمد عليهم بقوله: ﴿ إنها مع ماتنظر الثواب هي ترى ربها " ( ) .

<sup>(</sup>١) الطبقات: ٢٩٨/٢.

<sup>(</sup>۲) ستندعلیه مدمدیث جریلهمان میزه ، ناخهه انجاری نے لیکٹیر: ۱۸۷۸ ه ، نے المنوصید: ۱۸ م ۱۸۱۸ در ۲۱ مید : ۲۸ ۲۹۲ در ۲۱ ۲۹۲ در ۲۹ در ۲۹۲ در ۲۹ در

<sup>(</sup>٣) هو : الجُراخ بن منهال أبو العطوف الجزري = كذاب منكر الحديث . لسان الميزان : ٢/ ٩٩ - ١٠٠ ، ميزان الاعتدال : ١/ ٣٩٠ .

<sup>(</sup>٤) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٦٣.

 <sup>(</sup>٥) الرد على الجهمية : ٤٥ .

وأما مايستدل به الجهمية من قوله: ﴿ لَّا تُدّرِكُهُ ٱلْأَبْصَلْرُ وَهُوَ يُدُرِكُ ٱلْأَبْصَلْرُ وَهُوَ يُدُرِكُ ٱلْأَبْصَلْرَ ﴾ [سورة الأنعام: ١٠٣] فإن الإمام أحمد يرى أن رسول الله عَلَى كان يعلم معنى قوله تعالى: ﴿ لَّا تُدّرِكُهُ ٱلْأَبْصَلْرُ ﴾ ومع ذلك قال: ﴿ إِنَّا يَدُرِكُهُ ٱلْأَبْصَلْرُ ﴾ ومع ذلك قال: ﴿ إِنَّا يَحْمُ سترون ربكم ﴾ (١).

وأما قوله تعالى لموسى: ﴿ لَن تَرَكْنِي ﴾ [سورة الأعراف: ١٤٣] فليس هو دليلاً لجهم لأن الله تعالى لم يقل لموسى لن أرى (٢) ويعقب الإمام أحمد بقوله: أيهما أولى أن يتبع النبي على حين قال: إنكم سترون ربكم أو قول الجهمي حين قال: لاترون ربكم ، والأحاديث في أيدي أهل العلم عن النبي على أن أهل الجنة يرون ربهم لايختلف فيها أهل العلم منها تفسير الرسول على لقوله تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ أَحُسَنُواْ ٱلْحُسَنَىٰ وَزِياكَةً ﴾ [سورة الرسول على الجنة ، والزيادة: النظر إلى وجه الله عز وجل (٣).

يقول الإمام أحمد: وإنا لنرجو أن يكون جهم وشيعته ممن لا ينظرون إلى ربهم ، ويحجبون عن الله لأن الله قال: وكلا إنهم عن ربهم يومين لكجوبون عن الله لأن الله قاد الكلا إنهم عن ربهم يومين لكجوبون إسورة المطففين: ١٥] فإذا كان الكافر يحجب عن الله والمؤمن يحجب عن الله فما فضل المؤمن على الكافر والحمد لله الذي لم يجعلنا مثل جهم وشيعته وجعلنا ممن اتبع ولم يجعلنا من اتبع ولم يجعلنا من اتبع والحمد لله وحده (٤).

<sup>(</sup>۱) الردعلى الجهمية: ٤٥ ، وينظر في الردعلى استدلال الجهمية بهذه الآية شرح العقيدة الطحاوية: ٢١٤ - ٢١٥ .

<sup>(</sup>۲) المصدر السابق: ٤٥، وينظر في الردعلى استدلال الجهمية بهذه الآية شرح العقيدة الطحاوية: ٢١٢ - ٢١٤ .

 <sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم: ١٨١ في الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة لربهم سبحانه
 وتعالى، والإمام أحمد: ٤/ ٣٣٢، ٣٣٣ وغيرهم.

 <sup>(</sup>٤) الردعلى الجهمية: ٤٦.

## ٣ - بدعمة القبول بخليق القبرآن :

قال جهم بخلق القرآن • والأساس الذي بنى عليه ذلك هو نفيه لصفة الكلام عن الله وغيرها • فهو لايثبت لله كلاما ذاتيا قائماً به ، ولكن كلام الله عنده مخلوق يخلقه الله في غيره كاللوح المحفوظ أو على لسان الملك أو غير ذلك كالهواء والشجرة • ويسمى متكلماً بخلقه للكلام لابقيام الكلام به .

والإمام أحمد كفر الجهمية بقولهم هذا مع ما ابتدعوه من بدع ، وأكثر ماعنف عليهم رحمه الله في بدعتهم هذه .

وفيما يلي عرض لأدلة جهم على قوله هذا ورد الإمام أحمد على استدلاله بها:

١ - استدل جهم على مذهبه بقوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَكُهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًا﴾
 [سورة الزخرف: ٣] على أن جعل بمعنى خلق ، فكل مجعول مخلوق ، فالقرآن مخلوق .

وقد أبطل الإمام أحمد هذا الاستدلال مبيناً أن كلمة جعل في القرآن لا تأتي دائماً بمعنى خلق بل قد تأتي بمعان أخرى غير الخلق ومن ثم فلا تكون الآية المذكورة دالة على خلق القرآن ، بل تكون دالة على معنى آخر وهذا هو الصحيح ، فإن كلمة جعل في القرآن قد تسند إلى المخلوقين وقد تسند إلى المخلوقين وجهين :

الأول - على معنى التسمية ، الثاني - على معنى فعل من أفعالهم .

ومن الآيات الدالة على مجيء الجَعْل في القرآن بمعنى التسمية قوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ جَعَلُواْ ٱللَّوَرَءَانَ عِضِينَ ﴾ [سورة الحجر: ٩١] أي قالوا: هو شعر وأنباء الأولين وأضغاث أحلام فهذا على معنى التسمية ، وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلُواْ ٱللَّمَلَيْبِكَةَ ٱلَّذِينَ هُمَّ عِبَلاً ٱلرَّحْمَانِ إِنَاتًا ﴾ [سورة الزخرف: ١٩] يعنى أنهم سموهم إناثا .

ومن الآيات الدالة على أن كلمة جعل على فعل من أفعال المخلوقين قوله تعالى : ﴿ يَجْسَعُلُونَ أَصَلْبَعُهُم فِي ءَاذَانِهِم ﴾ [سورة البقرة : ١٩] أي يضعون • فهذا على معنى فعل من أفعالهم ، وفي قوله تعالى : ﴿ كَتَّلَ إِذَا جَعَلَهُ مُنَارًا قَالَ . . . ﴾ [سورة الكهف : ٩٦] أي صيره نارا .

وإذا أسندت كلمة جعل إلى الله عز وجل فعلى وجهين كذلك:

الأول: على معنى خلق ، الثاني: على معان أخرى غير خلق.

ومن الآيات الدالة على أن جعل بمعنى خلق قوله تعالى : ﴿ اَلْحَمْدُ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُ

أما مجيء جعل بمعان أخرى غير خلق ففي قوله تعالى: ﴿ مَا جَعَلَ ٱللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلا سَابِبَةٍ ﴾ [سسورة المائدة: ١٠٣] لايعني

ماخلق الله من بحيرة ولاسائبة بل ماشرع ووضعي.

وقال تعالى لإبراهيم : ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامَا ۖ ﴾ [سورة البقرة : ١٢٤] لايعني إني خالقك للناس إماما لأن خلق إبراهيم كان متقدما ، وقال إبراهيم : ﴿ رَبِّ ٱجْعَلُ هَلَا اَ بَلَدًا ءَامِنًا ﴾ [سورة البقرة : ١٢٦] وقال

الردعلى الجهمية: ٣١.

إبراهيم أيضا: ﴿ رَبِّ أَجُعَلَنِي مُقِيمَ ٱلصَّلَوْةِ ﴾ [سورة إبراهيم: ٤٠] لا يعني اخلقني مقيم الصلاة ، وقال تعالى : ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ ٱلّا يَجْعَلَ لَهُمَّ حَظُّا فِي ٱلْاَحْرَةِ ﴾ [سورة آل عمران: ١٧٦] ، وقال تعالى لأم موسى : ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [سور القصص: ٧] موسى : ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [سور القصص: ٧] لا يعني وخالقوه من المرسلين لأن الله وعد أم موسى أن يرده إليها ثم يجعله من بعد رسولاً . . .

وبعد بيان هذه المعاني الكثيرة للجَعْل في القرآن يتساءل الإمام أحمد مستنكراً كيف يخص الجهمي لفظ جعل بخلق رغم أنه ورد أيضاً بمعنى غير خلق يقول: فإذا قال الله جعل على معنى خلق وقال جعل على غير معنى خلق ، فأي حجة قال الجهمي جعل على معنى خلق ؟ ؛ فإن رد الجهمي خلق ، فأي حجة قال الجهمي جعل على معنى خلق ؟ ؛ فإن رد الجهمي الجعل إلى المعنى الذي وصفه الله فيه وإلا كان من الذين يستمعون كلام الله شم يحرفونه من بعد ماعقلوه وهم يعلمون ، وفي قوله تعالى : ﴿إِنّا جَعَلْنَلَهُ قُرْءَ أَنّا عَربيًا ﴾ أي جعله عربيا جعله جعلا على معنى فعل من أفعال الله على غير معنى خلق ، ويذكر رحمه الله آيات أخرى تعين على أفعال الله على غير معنى خلق ، ويذكر رحمه الله آيات أخرى تعين على بليسان عَربي هَبِينٍ ﴾ [سورة الشعراء: ١٩٤ – ١٩٥] وقوله تعالى : ﴿لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنذِرِينَ فِيلِسِمان عَربيً هَبِينٍ ﴾ [سورة الشعراء: ١٩٤ – ١٩٥] وقوله تعالى : وقيل بيناه ويسره بلسان نبيه كان ذلك فعلاً من أفعال الله تبارك وتعالى . . . وقيل بيناه يعني هذا بيان لمن أراد الله هداه (۱) . . . ويروى عن سفيان بن عيينة أنه قال في معناها: وصفناه (٢) . . . ويروى عن سفيان بن عيينة أنه قال في معناها: وصفناه (٢) .

الردعلي الجهمية: ٣٢.

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ١٧٩/١.

٢ - استدل جهم على مذهبه بقوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ خَلِقَ كُلِّ شَيْعٍ ﴾ [ سورة الرعد : ١٦] والقرآن شيء فهو مخلوق ، ويرد الإمام أحمد عليه فيقول : إن الله في القرآن لم يسم كلامه شيئاً وإنما سمَّى شيئا الذي كان بقوله ألم تسمع إلى قوله تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيَّةٍ ﴾ [ سورة النحل : ٤٠] فالشيء ليس هو قوله إنما الشيء الذي كان بقوله ، وفي آية أخرى : ﴿ إِنَّما أَمَّرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا ﴾ [ سورية يس : ١٢] فالشيء ليس هو أمره إنما الشيء الذي كان بأمره .

ومن الأعلام والدلالات على أنه لا يعني كلامه مع الأشياء المخلوقة ، قوله تعالى للريح التي أرسلها على عاد: ﴿ تَدَمِّرُ كُلَّ شَىءَ بِإِمْرِ رَبِّها ﴾ [سورة الأحقاف: ٢٥] وقد أتت تلك الريح على أشياء لم تدمرها : منازلهم ومساكنهم والجبال التي بحضرتهم ، فأتت عليها تلك الريح ولم تدمرها ، وقال تعالى : ﴿ خُلِقٌ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ فكذلك إذا قال : ﴿ خُلِقٌ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ لا يعني نفسه ولاعلمه ولاكلامه مع الأشياء المخلوقة ، وقال لملكة سبأ ﴿ وَأُوتِيتُ مِن كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [سورة النمل : ٣٣] وقد كان ملك سليمان ولم تؤته ، وكذلك إذا قال ﴿ خُلِقٌ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ لا يعني كلامه مع الأشياء المخلوقة ، وقال الله تعالى لموسى عليه السلام : ﴿ وَأَصَلَطَتُ تُكَ لِنفُسِي وَلاَ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي ذَا إِنَّ الله أنه لايعني نفسه مع نَفْسِي أَسْ الله أنه لايعني نفسه مع الأشياء المخلوقة تماما كما الأنفس التي تذوق الموت ، وقد ذكر الله عز وجل كل نفس فكذلك إذا قال : التمل قوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَابِقَةٌ آلمُوتِ فَا لله عز وجل كل نفس الله عز وجل (١٠) .

<sup>(</sup>١) الردعلي الجهمية: ٣٦، ٣٧.

٣ - من أدلة الجهمية على القول بخلق القرآن قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا اللَّهِ عَيْسَى البَّنُ مَرِيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ وَ ﴾ [سورة النساء: ١٧١] وبما أن عيسى مخلوق فكلمة الله تكون مخلوقة .

ويرد الإمام أحمد بقوله: إن عيسى تجري عليه ألفاظ لاتجري على القرآن لأنه يُسمى مولودا وطفلاً وصبيا وغلاما ويأكل ويشرب وهو مخاطب بالأمر والنهي يجري عليه اسم الخطاب والوعد والوعيد ثم هو من ذرية نوح ومن ذرية إبراهيم ، ولايحل لنا أن نقول في القرآن مانقول في عيسى ، ولم نسمع أن الله يقول في القرآن ماقال في عيسى من ذلك ، ولكن المعنى في قوله جل ثناؤه: ﴿ إِنَّمَا ٱلسِيحُ عِيسَى ٱبنُ مَرْيَمَ رَسُولُ ٱللَّهِ وَكَلِمَتُهُ وَ ﴾ فالكلمة التي ألقاها إلى مريم حين قال له: كن ، فكان عيسى بكن وليس عيسى هو كن ، ولكن بكن كان ، فالكن من الله قول ، وليس الكن مخلوقا (١).

ويقول رحمه الله: وكذب النصارى والجهمية على الله في أمر عيسى عليه السلام، وذلك أن الجهمية قالوا: عيسى روح الله وكلمته إلا أن الكلمة مخلوقة، وقالت النصارى عيسى روح الله من ذات الله وكلمة الله من ذات الله كما يقال: إن هذه الخرقة من هذا الثوب، وقلنا نحن: إن عيسى بالكلمة كان وليس عيسى هو الكلمة (٢).

٤ - مما استدل به الجهمية على خلق القرآن قوله تعالى: ﴿ خَلَقَ السَّمَلُو ابِ وَاللَّهُ وَهُمَا يَيْنَهُمَا فِي سِيَّةٍ أَيَّامٍ ﴾ سورة السجدة: ٤] بناءً على أن القرآن لا يخلو من أن يكون في السماء أو في الأرض أو بينهما فهو على أي حال مخلوق.

<sup>(</sup>١) الردعلي الجهمية: ٤٢، ٤٣.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٤٣.

وأجاب رحمه الله بأن الخلق والمخلوق لا ينحصران في السموات والأرض ومابينهما بل يشملان أشياء كثيرة فوق السموات ومع ذلك فإن كل هذه المخلوقات إنما خلقت بالحق الذي هو قبول الله وماخلقت به الأشياء لا يكون منها ولاداخلا فيها بل يكون سابقاً عليها وقبول الله سابق على الخلق وليس بمخلوق، يقبول الإمام: قلنا أليس إنما أوقع الله جل ثناؤه الخلق والمخلوق على مافي السموات والأرض ومابينهما فقالوا: نعم وفقلنا هل فوق السموات شيء مخلوق ؟ قالوا: نعم فقلنا: فإنه لم يجعل مافوق السموات مع الأشياء المخلوقة وقد عرف أهل العلم أن فوق السموات السبع الكرسي والعرش واللوح المحفوظ وأشياء كثيرة لم يسمها ولم يجعلها مع الأشياء المخلوقة وقم الخبر من الله على السموات والأرض ومابينهما.

وفيما ادَّعوا أن القرآن لايخلو أن يكون في السموات أو في الأرض أو فيما بينهما فقلنا : الله تبارك وتعالى يقول : ﴿ مَّا خَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَلُواتِ فَيما بينهما فقلنا : الله تبارك وتعالى يقول : ﴿ مَّا خَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَلُواتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِٱلْحَقِ ﴾ [سورة الروم : ٨] فالذي خلق به السموات والأرض قد كان قبل السموات والأرض ، والحق الذي خلق به السموات والأرض هو قوله لأن الله يقول : ﴿ قَالَ فَٱلْحَقُ وَٱلْحَقُ ٱلَّهُ وَلَهُ كَانَ قبل السموات والأرض قد كان قبل السموات والأرض قد كان قبل السموات والأرض ، والحق قوله وليس قوله مخلوقا (١).

واستدل الجهمية بقوله ﷺ: «إن القرآن يجيء في صورة الرجل الشاحب فيأتي صاحبه فيقول: هل تعرفني؟ فيقول من أنت؟ فيقول: أنا القرآن أظمأت نهارك وأسهرت ليلك ، قال: فيأتى به الله فيقول: يارب(٢)...

الردعلى الجهمية: ٤٣، ٤٤.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن ماجة في الأدب ، باب ثواب القرآن : ٢/ ١٢٤٢ ، وضعفه الشيخ الألباني في صحيح ابن ماجة : ٢/ ٣١٤ ، وينظر : مسند أحمد : ٥/ ٣٤٨ ، ٢٥٢ .

ووجه دلالة الحديث عندهم وصف القرآن بالمجيء ، ولايجيء إلا مخلوق، فيكون القرآن مخلوقا .

ورد الإمام أحمد عليهم بأن المجيء إنما هو لثواب القرآن لا للقرآن نفسه يقول رحمه الله: القرآن لايجيء إلا بمعنى أنه قد جاء من قرأ قوله تعالى: ﴿ قُلَّ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدُ ﴾ [سورة الإخلاص: ١] فله كذا وكذا ، ألا ترون أن من قرأ قل هو الله أحد لايجيئه إلا بثوابه . . وإنما معنى أن القرآن يجيء إنما يجيء إنما يجيء ثواب القرآن (١).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: « ولما احتج الجهمية على الإمام أحمد وغيره من أهل السنة على أن القرآن مخلوق بقول النبي على : " تأتي البقرة وآل عمران كأنهما غمامتان . . . ويأتي القرآن في صورة الرجل الشاحب ونحو ذلك قالوا : ومن يأتي ويذهب لايكون إلا مخلوقا ، أجابهم الإمام أحمد بأن الله تعالى قد وصف نفسه بالمجيء والإتيان لقوله : ﴿ هَلُّ يَنظُرُونَ إِلاَ الله تعالى قد وصف نفسه بالمجيء والإتيان لقوله : ﴿ هَلُّ يَنظُرُونَ إِلاَ الله تعالى قد وصف نفسه بالمجيء والإتيان لقوله : ﴿ هَلُّ يَنظُرُونَ إِلاَ الله تعالى قد وصف نفسه بالمجيء والإتيان لقولة : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَاللّكُ صَفًا كَا الله ورة الأنعام : ١٥٨] وقال : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَاللّكُ صَفًا صَفًا ﴾ [سورة الفجر : ٢٢] ومع هذا فلم يكن هذا دليلا على أنه مخلوق بالاتفاق بل يقول القرآن مخلوق يتأولون القائل : جاء أمره وهكذا تقوله المعتزلة الذين يقولون القرآن مخلوق يتأولون هذه الآية على أن المراد بمجيئه مجيء أمره فلم لا يجوز أن يتأول مجيء القرآن على مجيء ثوابه ، ويكون المراد بقوله تجيء البقرة وآل عمران بمجيء ثوابهما وثوابهما مخلوق " (٢).

٦ - استدل الجهمية على مذهبهم بدليل عقلي وهو أن القرآن إما أن يقال
 هو الله أو غير الله ، وهو غير الله فكل ماسوى الله مخلوق فالقرآن مخلوق .

الرد على الجهمية: ٥٧.

<sup>(</sup>٢) مجموع فتاوي ابن تيمية : ٨/٨ ، ٤٠٩ .

ورد الإمام أحمد على ذلك بأن القرآن ليس هو الله ولأغيره وإنما سماه كلامه يقول رحمه الله: إن الله جل ثناؤه لم يقل في القرآن إن القرآن أنا ولم يقل غيري وقال: هو كلامي فسميناه باسم سماه الله به فقلنا: كلام الله عنوه فمن سمى القرآن باسم سماه الله به كان من المهتدين ومن سماه باسم غيره كان من الضالين (۱).

وقد استدل الإمام أحمد بآيات من القرآن على أنه غير مخلوق منها:

أ - قال تعالى: ﴿ : أَلا لَهُ ٱلنَّالَةُ وَٱلْأَمِّنُ ﴾ [سورة الأعراف: 30] وقد فصل الله بين قوله وبين خلقه ، ولم يسمه قولاً فقال: ألا له الخلق والأمر، فلما قال: ألا له الخلق ولم يبق شيء مخلوق إلا كان داخلاً في ذلك ، ثم ذكر ماليس بخلق فقال: والأمر فأمره هو قوله . . . وقال تعالى: ﴿ لِلَّهِ ٱلْأُمُّرُ مِن قَبّلُ وَمِنْ بَعُدُ ﴾ [سورة الروم: ٤] أي لله الأمر من قبل الخلق ومن بعد الخلق ، فالله يخلق ويأمر وقوله غير خلقه ، وقال الخلق ومن بعد الخلق ، فالله يخلق ويأمر وقوله غير خلقه ، وقال تعالى: ﴿ ذَالِكَ أَمُّراللَّهِ أَنزَلَه مِنْ إِلَيْكُمْ ﴾ [سبورة الطلق: ٥] وقوله : ٥] أي جاء قولنا (٢).

ب- ذكر الله كلامه في غير موضع من القرآن فسماه كلاما ولم يسمه خلقا فمن ذلك : ﴿ فَتَلَقَّى عَادَمُ مِن رَيِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ [سورة البقرة : ٣٧] وقوله : ﴿ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ يَسُمَعُونَ كَلَمَ ٱللَّهِ ﴾ [سورة البقرة : ٣٧] وقال تعالى: ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَلْتِنَا وَكَلَّمَهُ، رَبَّهُ، ﴾ [سورة الأعراف : ١٤٣] وقوله : ﴿ إِنِّي ٱصَطَفَيْتُكَ عَلَى ٱلنَّاسِ بِرِسَلْالَتِي وَبِكَلَمِي ﴾ [سورة الأعراف : ١٤٣] وقال تعالى : ﴿ فَا مِنُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ٱلنَّبِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ ٱلنَّبِي اللهِ وَكَلِمَاتِهِ ﴾ [سورة الأعراف : ١٥٨] وقال تعالى : ﴿ فَا مِنُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ٱلنَّبِي اللهِ وَكَلِمَاتِهِ ﴾ [سورة الأعراف : ١٥٨] فأخبرنا الله أن النبي عَلَى كان يؤمن بالله وبكلام الله سبحانه وتعالى . . . وقال تعالى :

الرد على الجهمية: ٣٢ - ٣٣.
 الرد على الجهمية: ٣٨.

﴿ وَإِن أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرَهُ حَتَىٰ يَسَمَعَ كَلَامَ ٱللهِ ﴾ [سورة التوبة: ٦] ولم يقل حتى يسمع خلق الله، فهذا منصوص بلسان عربي مبين لا يحتاج إلى تفسير، هو مبين بحمد الله » (١).

وبقوله تعالى: ﴿ وَلَكِنَ حَقَّ ٱلْقَوْلُ مِنِي لَأَمَّلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [سورة السجدة: ١٣] قال الإمام أحمد: «هل القائل غير الله ؟ إن كان فهو مخلوق وإن كان مخلوقاً فقد ادعى حركة لايطيق فعلها » (١).

وبقوله تعالى : ﴿ إِنَّنِيَ أَنَا ٱللَّهُ لَا إِلَكَ إِلَّا ٱللَّهُ الْ آَنَا ﴾ [ سورة طه : ١٤] قال رحمه الله : « فتكون هذه الياء المذكورة ترد على غير الله ويكون مخلوقاً يدعى الربوبية » (٣).

وبق وله تعلى الله الإمام أحمد: ﴿ الرَّحْمَانُ عَلَّمَ الْقُرَّءَانَ خَلَقَ الْإِنسَانَ كَالَّمَ الْبَيَانَ ﴾ [سورة الرحمن: ١-٤] قال الإمام أحمد: ﴿ فَأَخبر تعالى أن القرآن من علمه (٤) ، وكذا قوله تعالى: ﴿ فَلَبِنِ النَّبَعَتَ أَهُواَءَهُم بَعَدَ مَا كَالْمِ مِن اللهِ مِن وَلِيّ وَلَا وَاقِ ﴾ [سورة الرعد: ٣٧] ، وكذا قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ حَاجَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ [سورة الرعد: ٣٧] ، وكذا قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ حَاجَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ [سورة الرعد: ٣٠] ، الله عمران: ٦١] (٥).

وبقوله تعالى: ﴿ وَكُلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكُلِيمًا ﴾ [سورة النساء: 17٤] قال الإمام أحمد: ■قال الله تعالى في كتابه حكاية عن نفسه:

الردعلى الجهمية: ٣٨.

<sup>(</sup>٢) حلية الأولياء: ٩/ ٢٠٥، محنة أحمد للمقدسي: ٧٥.

<sup>(</sup>٣) محنة الإمام أحمد لحنبل بن إسحاق: ٥٢ ، للمُقدسي: ١٠٠ .

<sup>(</sup>٤) الحلية: ٩/٢١٨، سيرة أحمد: ١٢١، السير: ٢٨٦/١١، مختصر العلو للذهبي: 191.

<sup>(</sup>٥) ينظر ماسبق ـ

﴿ وَكُلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ ﴾ فأثبت الله الكلام لموسى كرامة منه لموسى ثم قال بعد كلامه له تكليما تأكيداً للكلام » (١) ، وكذا قوله تعالى : ﴿ وَكُلَّمَهُ وَرَبُّهُ وَ ﴾ [ سورة الأعراف : ١٤٣] وبغيرها من الآيات .

وكذلك فقد استدل الإمام أحمد بالسنة في بيان أن القرآن كلام الله غير مخلوق .

بقول النبي ﷺ: ■ أعوذ بكلمات الله التامات من شر ماخلق »(٢).

وبقوله عندما كان يعرض نفسه على الناس بالموسم: «هل من رجل يحملني إلى قومه فإن قريشاً منعوني أن أبلغ كلام ربي ال(٣).

وبقوله على : « ماتقرب العباد إلى الله بمثل ماخرج منه » (٤). وبغيرها من الأحاديث .

ج- ومما يستدل به الإمام أحمد على أن القرآن كلام الله غير مخلوق ماورد في القرآن الكريم من قوله تعالى : ﴿ قُولُوا عَامَنًا بِٱللَّهِ ﴾

<sup>(</sup>١) المحنة لحنبل: ٥٢، للمقدسي: ١٠٠، جامع الرسائل والمسائل لابن تيمية: ١٦١/١٦.

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم في الذكر والدُّعاء ، باب في التعود من سوء القضاء ودرك الشقاء (٢٠٠٨) عن أبي هريرة وغيره ، وأحمد في المسند عن رجل من أسلم : ٥/ ٤٣٠ ، وعن خولة بنت حكيم : ٦/ ٣٧٧ ، ٤٠٩ ، وغيرهما ، وأورد استدلال الإمام أحمد به شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى : ٨/ ٢٢٧ ، ٤٨٤ .

<sup>(</sup>٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند عن جابر: ٣/ ٣٢٢، والحاكم في المستدرك: ٢/ ٣١٣، وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وأورده الهيثمي في المجمع: ٢/ ٣٥، وقال: «رواه أحمد ورجاله ثقات» ، وابن حجر في الفتح: ٧/ ٢٢، وابن كثير في البداية والنهاية: ٣/ ١٤، واستدل به الإمام في رسالته إلى المتوكل. ينظر: السنة لعبدالله: ١/ ١٣٦، الحلية: ٩/ ٢١٧، سيرة أحمد لابنه صالح: ١١٨، السير: ٢٨٣/١

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في المسند: ٢٦٨/٥، عن جبير بن نفير ، والترمذي في فضائل القرآن (٢٩١٢) ، وأبو داود في المراسيل: ١٠٣/١، وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع: ٢٠٧/١، واستدل به الإمام أحمد في رسالته إلى المتوكل. ينظر: السنة لعبدالله: ٢/١٣٦ وماسبق من مصادر.

[سورة البقرة : ١٣٦] وقوله تعالى : ﴿ وَقُولُواْ اللّاَيْنَ الْاَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ البقرة : ٢٨] وقوله : ﴿ وَقُولُواْ عَالَمنا بِاللَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ [سورة العنكبوت : ٤٦] وقوله تعالى : ﴿ وَقُولُواْ قَولُا سَدِيدًا ﴾ [سورة الأحزاب : ٢٠] وقوله تعالى : ﴿ فَقُولُواْ آشَهُواْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ ﴾ الإحزاب : ٢٠] وقوله تعالى : ﴿ فَقُولُواْ آشَهُواْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ ﴾ [سورة آل عمران : ٢٤] ، وغيرها من الآيات التي تتضمن الأوامر من الله ولسم نسمع الله يقول قولوا إن كلامي خلق ، وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُواْ إِلَيْكُمُ ٱلسَّلَامَ لَسَتَ مُؤْمِنًا ﴾ [سورة النساء : ٢٧١] وقوله تعالى ﴿ وَلَا تَقُولُواْ إِلَى يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ آمُواكُ ﴾ [سورة النساء : ٤٩] وقوله تعالى ﴿ وَلَا تَقُولُواْ إِلَى يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ آمُواكُ ﴾ [سورة النساء : ﴿ وَلَا تَقُولُواْ إِلَى يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ آمُواكُ ﴾ [سورة النساء : ٤٩] وقوله تعالى ﴿ وَلَا تَقُولُواْ إِلَى يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ آمُواكُ مُ مِنْ إِمُلَاقً ﴾ [سورة المقرة : ١٥٤] . . وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُواْ إِن القرآن كثير فهذا مما نهى الله عنه ولم يقل لنا لاتقولوا إن القرآن كلامي (١) . . . ومثله في القرآن كثير فهذا مما نهى الله عنه ولم يقل لنا لاتقولوا إن القرآن كلامي (١) . . . ومثله في القرآن كثير فهذا مما نهى الله عنه ولم يقل لنا لاتقولوا إن القرآن كلامي (١) . . . ومثله في القرآن كثير فهذا مما نهى الله عنه ولم

د - كما يستدل رحمه الله على أن القرآن كلام الله غير مخلوق بأن الملائكة سمت القرآن كلام الله كلاما ولم تسمه خلقا ، قال تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا فُرِّعَ عَن قُلُوبِهِم قَالُواْ مَا ذَا قَالَ رَبُّكُم قَالُواْ الْحَقُ وَهُوَ الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الله عَن قُلُوبِهِم قَالُواْ مَا ذَا قَالَ رَبُّكُم قَالُواْ مَاذَا خلق الْعَلِي الله عَن قُلُوبِهِم عَن قَالُوا ماذا قال ربكم ولم يقولوا ماذا خلق ربكم . . » (١٠) .

ه - وعقد الإمام أحمد باباً في بيان مافصل الله بين قوله وخلقه وأمره فقال : وذلك أن الله جل ثناؤه إذا سمى الشيء الواحد باسمين أو ثلاثة أسامي فهو مرسل غير منفصل وإذا سمى شيئين مختلفين لايدعهما مرسلين

الردعلي الجهمية: ٣٨، ٣٩.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٣٩.

حتى يفصل بينهما من ذلك قوله : ﴿ يَكَأَيُّهَا ۖ ٱلْعَزِيزُ إِنَّ لَهُرَأَبًا شَيِّخًا كَبِيرًا ﴾ [ سورة يوسف : ٧٨] فهذا شيء واحد سماه بثلاثة أسامي وهو مرسل ولم يقل إن له أبا وشيخاً وكبيرا ، وقال : ﴿ عَسَىٰ رَبُّهُۥ ٓ إِن طَلُّقَكُّنَّ أَن يُبَدِّلُهُۥ ٓ أَزُواجًا خَيْرًا مِّنكُنَّ مُسلِمَلتٍ مُّؤَّمِنَلتٍ قَلنِتَاتٍ تَلِبَاتٍ عَلبَداتٍ سَلَبِحاتٍ ﴾ ثم قال : ﴿ ثَيِّبُكِ وَأَبِّكَارًا ﴾ [سورة التحريم : ٥] فهذا شيء واحد فهو مرسل فلما ذكر شيئين مختلفين فصل بينهما فذلك قوله: ثيبات فلما كانت البكر غير الثيب لم يدعه مرسلاً حتى فصل بينهما فذلك قوله: وأبكارا وقال: ﴿ وَمَا يَسْتُوى الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾ [سورة فاطر: ١٩] فلما كان البصير غير الأعمى فصل بينهما ثم قال: ﴿ ٱلْمَاكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَامُ ٱلمُوَّمِنُ ٱلمُهَيِّمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلمُتَكَبِّرُ ۗ ٱلْخَلِقُ ٱلْبَارِئُ ﴾ إلى قوله: ﴿ ٱلْخَلِقُ ٱلَّبَارِئُ ٱلمُصَوِّدُ ﴾ [سورة الحسر: ٢٤] فهذا كله اسم شيء واحد فهو مرسل ليس بمنفصل ، فكذلك إذا قال الله: ﴿ أَلَّا لَهُ ٱلْخُلُقُ وَٱلْأُمُرُ ﴾ [سورة الأعراف: ٥٤] لأن الخلق غير الأمر فهو منفصل »(١). و - وبوب رحمه الله أيضاً باباً في بيان ماأبطل الله أن يكون القرآن إلا وحياً وليس بمخلوق ، من أن الله سمى القرآن وحيا ولم يسمه خلقاً في قوله : ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحُتَّى يُوحَىٰ ﴾ [سورة النجم : ٤] وذلك أن قريشاً قالوا : إن القرآن شعر ، وقالوا : أساطير الأولين ، وقالوا : أضغاث أحلام ، وقالوا: تقوله محمد من تلقاء نفسه ، وقالوا: تعلمه من غيره ، فأبطل الله

قولهم وبين أنه وحي من عنده ، فسمى القرآن وحياً ولم يسمه خلقاً (٢).

<sup>(</sup>١) الردعلي الجهمية: ٣٤.

<sup>(</sup>۲) الردعلى الجهمية: ٣٥ بتصرف.

#### القبول بالجبيرا:

ذهب جهم ومن تبعه إلى القول بالجبر في أفعال العباد وسموا بالجبرية أي مجبرة الأفعال حيث إنهم لم يثبتوا للعبد أي قدرة حقيقية ، بل أعمال العباد كلها عندهم اضطرارية كالسعفة تحركها الريح حيث تشاء ، فهم ألغوا كل اختيار للعباد ، ونسبوا إليهم الأفعال على سبيل المجاز (١).

وقد ورد عن الإمام أحمد رحمه الله كراهته لهذه الكلمة ( الجبر ) والإنكار على أصحابها يقول الميموني سمعت أحمد بن حنبل يناظر خالد بن خداش يعني في القدر فذكروا رجلاً فقال أحمد : " إنما أكره من هذا أن يقول جبر الله» <sup>(۲)</sup>.

وقال المروذي قلت لأحمد: رجل يقول إن الله جبر العباد فقال: ■ هكذا لاتقل ، وأنكر هذا وقال يضل من يشاء ويهدي من يشاء ا (۳) ، وقيل له إن فلانا قال إن الله جبر العباد على الطاعة فقال: بش ماقاله (٤).

وقال المروذي: قال رجل قدري: إن الله لم يجبر العباد على المعاصى فرد عليه أحمد بن رجاء (٥) فقال: إن الله جبر العباد على ماأراد أراد بذلك إثبات القدر ، فوضع أحمد بن على كتاباً يحتج فيه فأدخلته على أحمد بن حنبل فأخبرته بالقصة فقال: ويضع كتابا وأنكر عليهما جميعا على ابن رجاء حين قال جبر العباد وعلى القدري وأنكر على أحمد بن على في وضعه الكتاب واحتجاجه ، وأمر بهجرانه لوضعه الكتاب ، وقال لي : يجب على ابن رجاء أن يستغفر ربه لما قال جبر العباد فقلت لأحمد : فما الجواب في هذه المسألة ؟

**(Y)** 

(1)

ينظر في تفصيل أرائهم وبدعهم: مقالات الإسلاميين: ٢٧٩ ، الفرق بين الفرق: ٢١١ ، الخطط (1) والآثار : ٣/٣٠ ، التبصير في الدين : ٦٣ ، ألفصل لابن حزم : ٣٣/٣، ٣٤ وغيرها . السنة للخلال : (٩١٩) بإسناد صحيح ، وذكر ابن تيمية في الفتاوى : ١/٧٠ . السنة للخلال : (٩٢٠) بإسناد صحيح ، الفتاوى : ٨/٣٠١ ، درء التعارض : ١٦/١ .

<sup>(</sup>٣)

السنة للخلال: (٩٢١) بَإسناد صحيح ، مسائل ابن هانيء: ٢/ ١٥٥ . هو أحمد بن رجاء بن سعيد أبو جعفر الفريابي البغدادي المحدث ، توفي ببغداد سنة ٢٦٥هـ. تاريخ بغداد ٤/ ١٥٧ . (0)

قال : « يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء » (١).

قال المروذي: قال أحمد: كلما ابتدع رجل بدعة اتسعوا في جوابها وقال: «يستغفر ربه الذي رد عليهم بمحدثة ، وأنكر على من رد بشيء من جنس الكلام « إذا لم يكن له فيها إمام مقدم . . . » (٢).

# ٥ - القول بفنياء الجنية والنيار :

لقد ابتدع الجهمية قولاً في الجنة والنار حيث ذهبوا إلى أنهما لم تخلقا بعد وأن الله يخلقهما يوم القيامة وأنهما بعد خلقهما وتنعيم أهل الجنة في الجنة

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال: (۹۲۰) بإسناد صحيح، وذكر ابن تيمية في الفتاوى: ٥/ ٤٣١، درء التعارض: ١/ ٧٠.

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (٩٢٦) بإسناد صحيح « وهو في الفتاوي والدر، (ينظر ماقبل ذلك ) .

<sup>(</sup>٣) الطبقات: ٢/ ٢٦٩.

وتعذيب أهل النار في النار تفنيان وتبيدان (١).

ويبين الإمام أحمد المذهب الحق فيقول: "قد خلقت النار ومافيها، وخلقت الجنة ومافيها "خلقت الجنة ومافيها "خلقهما الله، ثم خلق الحلق لهما، لايفنيان ولايفنى مافيهما أبدا " " ورد على الجهمية في بدعتهم بالآتى:

ا - يقول: إن احتج مبتدع أو زنديق بقوله تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجُهَةً ﴾ [ سورة القصص: ٨٨] وينحو هذا من متشابه القرآن ، قيل له : كل شيء مما كتب الله عليه الفناء والهلاك هالك والجنة والنار خلقهما الله للبقاء لا للفناء ولا للهلاك ، وهما من الآخرة لامن الدنيا .

والحور العين لايَمتن عند قيام الساعة ولاعند النفخة أبداً لأن الله خلقهن للبقاء لا للفناء ولم يكتب عليهن الفناء ولا الموت فمن قال خلاف ذلك فهو مبتدع وقد ضل عن سواء السبيل (٢).

آ بين الإمام أحمد أن الجهمية تأولوا قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْأُولُ وَ لَا اللّهِ هُو ٱلْأُولُ وَ لَا اللّهِ هُو الأول قبل الخلق ، فقد وَالْأَخِرُ ﴾ [سورة الحديد: ٣] فزعموا أن الله هو الأول قبل الخلق ، فقد صدقوا ، وقالوا يكون الآخر بعد الخلق فلا يبقى شيء ، سماء ولا أرض ولاجنة ولانار ولاثواب ولاعقاب ولاعرش ولاكرسي ، وزعموا أن شيئاً مع الله لا يكون ، هو الآخر كما كان أولاً ، فأضلوا بهذا بشراً كثيراً .

ورد الإمام أحمد عليهم في ذلك بقوله: وقلنا: أخبر الله عن الجنة ودوام أهلها فقال سبحانه وتعالى: ﴿ لَّهُمُّ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴾ [سورة التوبة: ٢١] وقوله تعالى: ﴿ خَلِدِينَ فِيهَا آبَدًا ﴾ [سورة النساء: ٥٧]

<sup>(</sup>۱) ينظر: التنبيه والرد للملطي: ١٣٧، أصول الدين للبغدادي: ٢٣٧، مقالات الإسلاميين: ٢٧٩، الفرق بين الفرق: ٢١١، الملل والنحل: ١/ ١١، حادي الأرواح لابن القيم: ٢٤٤.

<sup>(</sup>٢) السنة لأحمد: ٧٤.

وقوله تعالى: ﴿ أَكُلُهَا دَآيِمٌ ﴾ [سورة الرعد: ٣٥] وقوله تعالى: ﴿ وَمَا هُم مِّنَهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾ [سورة الحجر: ٤٨] . . . ومثله في القرآن كثير ، وذكر أهل النار وقال : ﴿ لَا يُقضَىٰ عَلَيْهِمٌ فَيَمُوتُواْ وَلَا يُخَفُّ عَنْهُم مِّنْ عَذَابِهَا ﴾ [سورة فاطر: ٣٦] وقوله: ﴿ أَوْلَكِنَكَ يَبِسُواْ مِن رَحُمَتِي ﴾ عَنْهُم مِّنْ عَذَابِها ﴾ [سورة فاطر: ٣٦] وقوله : ﴿ أَهْلَوُلاَءَ ٱلَّذِينَ أَقْسَمُتُم لَا يَنَالُهُمُ ٱللّهُ اللّهُ بِرَحْمَةٌ آدَّخُلُواْ ٱلْجَنَّةُ . . . ﴾ [سورة الأعراف : ٤٩] وقوله تعالى : ﴿ وَنَا دَوُاْ يَلَمُ لِلّهُ لِيَقَضِ عَلَيْنَا رَبُّكُ قَالَ إِنّكُم مَّلِكِثُونَ ﴾ [سورة الزخرف : ٧٧] . . . وقوله : ﴿ كُلُّما نَضِجَتُ جُلُودُهُم بَدَّلُنَاهُمٌ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ [سورة النساء : ٥٦] ، ومثله في القرآن كثير (١) .

ف الجنة والنار لاتفنيان أبدا ، ولايتنافي ذلك مع كون الله تعالى هو الآخر فوجوده سبحانه غير وجودهما لأن بقاءه سبحانه لذاته وبقاءهما بإبقاء الله لهما ، ووجوده سبحانه لذاته ، ووجودهما بإيجاد الله لهما .

١) الردعلى الجهمية: ٥٧، ٥٨.

# - بيال خصائص هذا الرد.

# الردعليهم بالكتاب (۱ والسنة وبا قبوال الصحابة والتابعين وبالعقل :

إن المتبع لنصوص الإمام أحمد في الرد على الجهمية فيما خالفوا فيه يجد جملة وفيرة من الآيات القرآنية ، والتي يستصحبها الإمام دائماً إما في تقرير حق أو في رد على باطل ، وكذلك كثيرا ماكان يستدل بالأحاديث النبوية ويحتج بها على من خالف السلف فيها كما ورد عنه رحمه الله في قصة المحنة ، وفيها محاجة للمبتدعة من جنس حجتهم حينما قال المعتصم لأصحاب ابن أبي دؤاد: ناظروه ... كلموه ، فقال رجل: ياأحمد أراك تذكر الحديث وتنتحله ، قلت - أي الإمام أحمد: فما تقول في ﴿ يُوصِيكُمُ اللّهُ فِي آوُلَلِكُمُ لللّهُ فِي آوُلَلِكُم اللهُ بها المؤمنين قلنا: فما تقول إن كان قاتلاً أو عبداً ؟! فسكت ، وإنما احتججت عليهم بهذا لأنهم كانوا يحتجون بظاهر القرآن ، وحيث قال لي : احتججت عليهم بهذا لأنهم كانوا يحتجون بظاهر القرآن ، وحيث قال لي : أراك تنتحل الحديث احتججت بالقرآن » (١).

وكذلك يستدل رحمه الله بأقوال الصحابة والتابعين:

يقول رحمه الله: « وقد روي عن غير واحد عن مضى من سلفنا أنهم كانوا يقولون: القرآن كلام الله ليس بمخلوق، واستدل بأقوال كل من

<sup>(</sup>۱) ولقد ساق الإمام أحمد بعض ما يحتج على الجهمية من القرآن في مسائل الكلام الإلهي ، والرؤية والوجه والعين واليد ، وإثبات العلو ، ومعاني : جعل ، والنفس ، والمعية ، والسمع والبصر ، ولقد مضى جل هذه الآيات فيما سبق ، ينظر في ذلك : السنة لعبدالله ابن أحمد : ٢/٢١٥ - ٥٢٠ .

<sup>(</sup>٢) السير: ١١/ ٢٤٩ ، تاريخ الإسلام: ١٠٥ ، المناقب: ٤٠٣ ، محنة المقدسي: ٩٢ .

أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وخباب وابن مسعود رضي الله عنهم والحسن البصري رحمه الله.

فقد استدل بقول أبى بكر ، قال لما نزلت : ﴿ الَّمَ عُلِبَتِ ٱلرُّومُ ﴾ [سورة الروم: ١-٢] فقيل له: هذا مما جاء به صاحبك فقال: الاولكنه كلام الله » (١).

وبقول عمر رضي الله عنه: ﴿ إِنْ هذا القرآن كلام الله عز وجل فضعوه على مواضعه » (۲).

وبقول خباب رضي الله عنه لجاره قرة بن نوفل الأشجعي: « ياهذا تقرب إلى الله بما استطعت فإنك لن تتقرب إلى الله بشيء أحب إليه من کلامه » (۳)

وبقول ابن مسعود: « جردوا القرآن ولاتكتبوا فيه شيئاً إلا كلام الله عز وجل ﴾ (٤).

وبقول الحسن البصري: « إن القرآن كلام الله عز وجل » (٥).

وكذلك يستدل رحمه الله بالعقل السليم وقد سبق بيان بعض أوجه استدلال الإمام به (٦).

هذا بالنسبة لما يستدل به الإمام أحمد على مخالفيه ، أما كيفية تعامل الإمام مع استدلالات مخالفيه ، فقد سبق إيراده لأدلتهم ورده عليها .

<sup>(1)</sup> 

السنة للخلال: (١٩٠) بإسناد صحيح عن أبي طالب ، مجموع الفتاوى: ٢٥٩/١٢. السير: السنة لعب دالله: ١/٢١٧، السير: **(Y)** 11/317).

السنة لعبدالله: ١/١٣٧ ، خلق أفعال العباد للبخاري : ١٣ ، الشريعة للآجري : ٧٧ . **(**T)

السنة لعبدالله: ١٣٦/١ ، مصنف ابن أبي شيبة: ١٠/ ٥٥٠ ، مصنف عبدالرزاق: (1)

السنة لعبدالله: ١/١٣٧ ، الأسماء والصفات للبيهقي: ٢٤٤ ، السير: ١١/ ٢٨٤، (0) الحلية: ٩/ ١٩٩ - ٢١٧ .

ينظر ص: ٦٢ - ٦٥ . **(7)** 

ومن مجملها نستخلص بعض السمات:

# أ - بيانه لضعف استدلالهم:

وذلك واضح من خلال رده على بدعهم في استدلالهم ومن ذلك ماقاله إسحاق بن إبراهيم: ﴿ أَلْيس قال الله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلَنَكُ قُرُّءَ انَّا عَرَبِيًّا ﴾ [سورة الزخرف: ٣] أفيكون مجعولاً إلا مخلوقاً؟ قال أبو عبدالله فقلت: قال الله تعالى: ﴿ فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا ﴾ [سورة الأنبياء: ٥٨] وقال: ﴿ فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا ﴾ [سورة الأنبياء: ٥٨] وقال: ﴿ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفِ مَّ أَكُولِم ﴾ [سورة الفيل: ٥] أفخلقهم؟ فسكت » (١).

# ب- بيانه لافتراءاتهم في أدلتهم ، وجسارتهم على إنكار الآثار:

من سمات أهل البدع الوضع في الحديث والكذب على رسول الله ، وهذه السمة اشتهرت عند الروافض ، وليس الجهمية والمعتزلة عنهم ببعيد ، فهم إن لم يردوا النص صراحة فهم يكذبون في بعضه ويفترون ، ومن الأمثلة على هذا : ما استدل به الجهمي في المحنة من أن النبي على قال : • إن الله خلق الذكر . . • فقال رحمه الله : • هذا خطأ حدثناه – أي الحديث – غير واحد إن الله عز وجل كتب الذكر » (٢) .

كذلك هم قوم لهم جسارة على إنكار الآثار وجرأة على ذلك " يقول رحمه الله: « ولقد احتجوا علي بشيء مايقوى قلبي ولاينطلق لساني أن أحكيه " أنكروا الآثار وماظننتهم على هذا حتى سمعت مقالتهم . . . » (٣) .

<sup>(</sup>١) المحنة للمقدسي: ٨٤.

<sup>(</sup>٢) المحنة للمقدسي : ٨٩ ، السير : ٢٤٥/١١ ، والحديث أخرجه البخاري : ٢٨٦/٦ في أول بدء الخلق و : ٣٠٣/١٣ في التوحيد ، باب وكان عرشه على الماء من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه بلفظ : « وكتب في الذكر كل شيء » وأورد الحديث بلفظه البخاري في التاريخ الكبير : ٣٠٦/٢/٢ .

<sup>(</sup>٣) المحنة للمقدسي: ٩٩.

# ج - التسليم بصحة الدليل لكن الاستدلال به غير صحيح:

من كمال التأثير واستحقاق الحق: اجتماع صحة الدليل مع صحة الاستدلال وسلامته وهذا لايتفق إلا لمن وفقه الله إلى خدمة معتقده السليم ، أما أهل البدع فيستدلون بالحديث الموضوع والضعيف وقد لايكون الاستدلال به صحيحا ، وإن استدلوا بالصحيح منه فهم يلوونه عن معناه ويصرفونه عن مقتضاه وكذا هم في تعاملهم مع الآيات .

ومثال ذلك : ما احتجوا به في المحنة من قول ابن مسعود : « ماخلق الله من جنة ولانار ولاسماء ولا أرض أعظم من آية الكرسي . . . »(١) فقلت : إنما وقع الخلق على الجنة والنار والسماء والأرض ولم يقع على القرآن ال(٢).

# استصحاب اللغة في الرد عليهم :

إن اللغة العربية هي لغة القرآن ، ومعرفتها المفتاح الأول في فهم الإسلام. وهل يفهم الإسلام - حق فهمه - امرؤ ضعيف الصلة بالفصحي؟! .

والإمام أحمد رجل راسخ القدم في لغة الكتاب والسنة ، وهذا الرسوخ هو أحد العوامل التي أعانته - رحمه الله - على الفهم الأصيل الدقيق للإسلام.

ومن منهجه القويم: استصحاب اللغة العربية في تعامله مع الكتاب والسنة ، وأقوال السلف ، وفي مناجزته للمبطلين .

وهذه نماذج من استصحابه اللغة العربية:

 \* دثم إن الجهم ادعى أمراً آخر فقال: إنا وجدنا آية في كتاب الله تدل على أن القرآن مخلوق فقلنا: أي آية ؟ فقال: قول الله: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُسِيحُ عِيسَى أَبْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ ٱللَّهِ وَكَلِمَتُهُ ﴾ . . وعيسى مخلوق . فقلنا : إن

ذكره السيوطي في الدر المنثور: ١/ ٣٢٣، ونسبه إلى أبي عبيد وابن الضريسي ومحمد بن (1) نصر بلفظ : ﴿ مَا خُلِقِ الله من سماء ولا أرض ولاجنة ولَّانار أعظم من آية في سُّورة البقرة : ﴿ اللَّهُ لا إِلَّهُ إِلا هُو الحَيِّ القيومِ . . . ﴾ . السير : ٢٤٦/١١، وهذا الجواب بناءً على التسليم بصحة هذا الأثر عن ابن مسعود .

**<sup>(</sup>Y)** 

الله منعك الفهم في القرآن ، عيسى تجري عليه ألفاظ لاتجري على القرآن ، لأنه يسميه مولوداً وطفلا وصبيا وغلاما يأكل ويشرب ، وهو مخاطب بالأمر والنهي ، يجري عليه اسم الخطاب والوعد والوعيد ، ثم هو من ذرية نوح ، ومن ذرية إبراهيم ، ولايحل لنا أن نقول في القرآن مانقول في عيسى ، هل سمعتم الله يقول في السقرآن ماقال في عيسى ؟ ولكن المعنى من قول الله جل ثناؤه : ﴿ إِنَّمَا اللَّهِ مِيسَى أَبُنُ مَرّيَمَ رَسُولُ اللّهِ وَكَلِمَتُهُ وَ اللّهُ وَكَلِمَتُهُ وَاللّهُ وَكَلِمَتُهُ وَاللّهُ وَكَلِمَتُهُ وَاللّهُ وَكُلِمَتُهُ وَلَي اللّه قول ، ولكن بالكن كان ، فالكن من الله قول ، وليس الكن مخلوقا . . . وأما قول الله : ﴿ وَسَخّرَ لَكُم مّا فِي السَّمَلُواتِ وَمَا فِي اللّهُ رَضِ وَلِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ

يقول من أمره ، وتفسير روح الله إنما معناها أنها روح بكلمة الله خلقها الله ، كما يقال : عبدالله ، وسماء الله ، وأرض الله (١) .

\* « وذلك أن الله جل ثناؤه إذا سمى الشيء الواحد باسمين أو ثلاثة أسامي فهو مرسل غير منفصل ، وإذا سمى شيئين مختلفين لايدعهما مرسلين حتى يفصل بينهما . . من ذلك قوله : ﴿ يَكَأَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ رَأَباً شَيْخًا كَبِيرًا ﴾ .

فهذا شيء واحد ، سماه الله بثلاثة أسامي ، وهو مرسل ، ولم يقل إن له أبا وشيخا وكبيرا .

. و و عَسَىٰ رَبُّهُ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبُدِلَهُ وَأَنُواجًا خَيْرًا مِنكُنَّ مُسَلِمَاتٍ مَّوْمِنَاتٍ عَلَيْدَاتٍ سَلَيِحَاتٍ ﴾ .

ثم قال : ﴿ ثَيِّبُلْتِ وَأَبُّكَارًا ﴾ .

فلما كانت البكر غير الثيب ، لم يدعه مرسلا حتى فصل بينهما فذلك قوله : ﴿ وَأَنْكَارًا ﴾ .

<sup>(</sup>۱) الردعلى الجهمية: ٤٢ - ٤٣.

ثم: ﴿ وَلَّا ٱلظُّلُّمَاتُ وَلَا ٱلنُّورُ وَلَا ٱلظِّلُّ وَلَا ٱلْحَرُورُ ﴾.

فلما كان كل واحد من هذا الشيء غير الشيء الآخر فصل بينهما .

ثم قال : ﴿ اللَّهَ اللَّهُ اللّ المُتَكَبِّرُ الْخَلِقُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ المُصَوّرُ ﴾ .

فهذا كله شيء واحد فهو مرسل ليس بمنفصل . . فذلك إذا قال : ﴿ أَلَا لَهُ ٱلنَّمَلُّ ﴾ لأن الخلق غير الأمر وهو منفصل (١) .

والاستصحاب الإمام أحمد للغة العربية غاية ناصعة وهي:

استجلاء المعنى ، وضبط اللفظ على نحو ييسر التعامل الأمين ، والدقيق والموزون مع الكتاب والسنة ، والمفاهيم الاعتقادية ، والمجالات الاجتهادية كما يتيح فرص تحرير اللفظ أو الجملة العربية من الصور والمعاني والدلالات المعوجة التي صبها فيها أهل الأهواء ، والزندقة ، والغلو .

#### ٣ - ضرب الامثال لهم :

إن الحقائق السامية في معانيها وأهدافها تأخذ صورتها الرائعة إذا صيغت في قالب حسن يقربها إلى الأفهام ، بقياسها على المعلوم اليقيني ، والتمثيل هو القالب الذي يبرز المعاني في صورة حية ، تستقر في الأذهان ، بتشبيه الغائب بالحاضر ، والمعقول بالمحسوس ، وقياس النظير على النظير ، وكم من معنى جميل أكسبه التمثيل روعة وجمالا فكان ذلك أدعى لتقبل النفس له ، واقتناع العقل به ، فلما كانت أوقع في النفس ، وأبلغ في الوعظ ، وأقوى في الزجر ، وأقوم في الإقناع فقد استعان بها الداعون إلى الله في كل عصر لنصرة الحق ، وإقامة الحجة (٢) ، ومنهم إمام أهل السنة والجماعة الإمام أحمد في مصنفه الرد على الجهمية وقد سبق إيراد بعض ذلك (٢) .

الردعلى الجهمية: ٣٤.

<sup>(</sup>٢) ينظر: مباحث في علوم القرآن للشيخ مناع القطان: ٢٣٩ - ٢٤١ .

<sup>(</sup>٣) ينظر: الردعلى ألجهمية : ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٠.

#### ٣ - ومن الاصول الرئيسية في منهجه في الرد عليهم:

بيانه لفساد مقالتهم وخطرها (۱) ونسبتها إليهم (۲) ومايستلزم قولهم من لوازم شنيعة (۳) من الكفر والزندقة والردة وعداوة الله (۱) وأنهم بقولهم مضارعون للنصاری (۱) وأنهم بأقوالهم كفار وعدم الشك في ذلك بل وتكفير من لم يكفرهم (۱) وكان رحمه الله يكره حكاية أقوالهم ، ويبين أنهم ينتحلون المذهب السليم وهو منهم بريء (۱) ، ويحذر من رميهم لأهل السنة بالألفاظ الشنيعة والتي هم أحق بها وأجدر (۱) .

### ٤ - ومن أصول منهجه رحمه الله في رده عليهم:

بيانه لضرر علم الكلام وتأثيره عليهم • ومايصاحبه من جدال ومرائح ومخاصمة .

سبق الكلام في الفصل الخاص بمنهج الإمام أحمد في الردعلى الفرق عموماً عن علم الكلام وخطره ، وذكر بعض الأقوال عن الإمام أحمد في هذا .

لكن لما اشتهر الجهمية والمعتزلة بالكلام والمخاصمة والمراء في الأمور العقدية ، فقد حذر الإمام أحمد منه - أي من علم الكلام - أشد التحذير ، وبين أن من عرف بالكلام والخوض فيه بالمراء والمخاصمة فهو جهمي " يقول رحمه الله مبيناً ذلك : « من كان يحسن الكلام فهو جهمي " (٩) ، وقال عندما سئل عن الواقفة : « من كان يخاصم ويعرف بالكلام فهو جهمي ، ومن لم

<sup>(</sup>١) محنة أحمد للمقدسي: ٦١.

<sup>(</sup>٢) السنة لعبدالله: ١٦٥/١.

<sup>(</sup>٣) المنهج الأحمد: ١٠٨/١.

<sup>(</sup>٤) السنة لأحمد: ٨٢.

 <sup>(</sup>٥) الرد على الجهمية: ٢٧.

<sup>(</sup>٦) طبقات الحنابلة: ١/٣٤٢، الشريعة للآجري: ٨١، مسائل أبي داود: ٢٦٢.

 <sup>(</sup>٧) شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائى: ١/٣٢٤.

<sup>(</sup>٨) السنة لأحمد: ٨٦.

<sup>(</sup>٩) السنة لعبدالله: ١/١٦٥ – ١٦٦ .

يعرف بالكلام يجانب حتى يرجع . . . ، ا (١).

وقال رحمه الله مبيناً خطر هذا العلم ومحذراً منه ومن أصحابه: « من تعاطى الكلام لايفلح من تعاطى الكلام لم يخل من أن يتجهم ، من أحب الكلام لم يفلح ولا يؤول أمرهم إلى خير عليكم بالسنة والحديث ■ (٢) ، وقال: « علماء الكلام زنادقة » (٣) .

### ٥- ) ومن أصول منعجه كذلك:

بيانه لأحد أسباب ضلالهم وهو دعوتهم غيرهم إلى المتشابه من القرآن والحديث « يقول رحمه الله : « وكان الجهم وشيعته دعوا الناس إلى المتشابه من القرآن والحديث فضلوا وأضلوا بكلامهم بشراً كثيراً » (٤).

وقال في وصفه لأهل البدع: « فهم مختلفون في الكتاب ، مخالفون للكتاب ، مجمعون على مفارقة الكتاب ، يقولون على الله وفي الله وفي كتاب الله بغير علم ، يتكلمون بالمتشابه من الكلام ويخدعون جهال الناس بما يشبهون عليهم ، فنعوذ بالله من فتن المضلين » (٥).

## - ومس أصول منهجه رحمه اللسه : التحذيبر الشديب من رؤوسهم . وبيان خطرهم :

لقد كان الإمام أحمد شديداً في الإنكار على البدع وعلى أصحابها ، حتى لو كان صاحبها من أهل السنة ، أما أن يكون جهمياً أو رافضيا فالأمر أشد وأعظم .

<sup>(</sup>١) السنة لعبدالله: ١/٩٧٩ ، السنة للخلال: (١٧٨٦) بإسناد صمحيح.

<sup>(</sup>٢) تاريخ الإسلام للذهبي: ٩٠.

<sup>(</sup>٣) منهاج السنة لأبن تيمية : ١٣٩/٢ .

<sup>(</sup>٤) الرد على الجهمية والزنادقة: ٢٦، ٢٧.

<sup>(</sup>٥) مقدمة الإمام أحمد للرد على الجهمية : ١٣ ، ١٤ ، وينظر : الآداب الشرعية لابن مفلح : 1/ ٢٢٩.

يقول عن زعيم الجهمية: « فكان مما بلغنا من أمر الجهم عدو الله . . . . وقال : « واحذروا رأي جهم فإنه صاحب رأي وكلام وخصومات » (١).

وذكر أبو عبدالله بشراً المريسي فقال: • من كان أبوه يهودياً • أيش تراه يكون ؟! » (٢).

وقال الميموني: ذكر بشر المريسي عند أبي عبدالله فقيل: كافر، فلم أر أبا عبدالله أنكر من قول القائل شيئاً » (٣) ، ونقل الإمام أحمد عن يزيد بن هارون أنه كان يدعو إلى قتل المريسي (٤) ، وكان يقول عنه • إنه صاحب خطب وليس صاحب حجج » (٥) .

وسيأتي في الباب السادس تفصيل لأقوال الإمام أحمد في ذلك .

<sup>(</sup>١) الردعلى الجهمية: ٢٧ ، الطبقات: ١/ ٣٤٢ .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (١٧١٧) بإسناد صحيح عن المروذي .

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (١٧٢٠) بإسناد صحيح عن الميموني .

 <sup>(</sup>٤) السنة للخلال : (١٧٢١) ، (٢٢٧١) ، (٨٤٧١) .

<sup>(</sup>٥) السنة للخلال : (١٧٢٦) ، السير : ٢٠٢/١٠ .

# ونهج الإوام أحمد في الرد على بدعهم المتعلقة بالقرآن.

وفيما يلي أهم خصائص منهج الإمام أحمد في الرد عليهم فيما يتعلق ببدعهم في القرآن :

- ا تحذيره الشديد من إطلاق أي بدعة في القرآن ، والتشديد على صاحبها وإن كان من أهل السنة ومحدثا أيضاً .
- ٢ كراهته للألفاظ الموهمة والتي قد تؤدي إلى ماهو محرم وضرورة
   تحديد المراد من هذه الألفاظ وعدم تركها مبهمة غير واضحة ولادقيقة .
- ٢ بيانه للواجب المحتم على العلماء في الرد عليهم وعدم السكوت لما
   خاضوا ببدعهم في القرآن .

وفيما يلي بعض الأقوال عن الإمام أحمد في ذلك :

يقول رحمه الله مبيناً عظم خطر الابتداع في القرآن : • كل من يقصد إلى القرآن بلفظ أو غير ذلك ؛ يريد به مخلوق فهو جهمي • (١).

ويحذر رحمه الله عمن يبتدع في القرآن أي بدعة حتى ولو كان من أصحاب الحديث فأمسك أن يقول أصحاب الحديث فيقول: " من كان من أصحاب الحديث فأمسك أن يقول القرآن ليس بمخلوق فهو جهمي " (٢) ، وقال : " من قال لفظي بالقرآن مخلوق ، هذا كلام سوء رديء وهو كلام الجهمية ، قلت إن الكرابيسي يقول هذا فقال : "كذب هتكه الله الخبيث ، وقال : قد خلف هذا بشراً المريسي " ، وكان أبي (٢) يكره أن يتكلم في اللفظ بشيء أو يقال مخلوق أو غير مخلوق ، قال : سألته ين الكرابيسي حسين هل رأيته يطلب الحديث ؟ ، فقال : " ماأعرفه ومارأيته يطلب الحديث " ، فقال : " مارأيته ولا غير مفداد ؛ قال : " مارأيته ولا أعرفه . ) (٤) .

<sup>(</sup>١) السنة لعبدالله: ١/١٥٥، السنة للخلال: (٢٨١) وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٢) السنة لعبدالله: ١٧٨/١.

<sup>(</sup>٣) المتكلم هو عبدالله ابن الإمام أحمد.

<sup>(</sup>٤) السنة لعيدالله: ١/١٦٥ – ١٦٦ .

وكان يقول: • القرآن حيث تصرف غير مخلوق ٧ (١).

وكان رحمه الله يحذر الناس من إطلاق الألفاظ في القرآن ، خاصة إن كانت موهمة وقد تفضي إلى ماهو محرم « ومبهمة غير محددة خصوصاً في قضية اللفظ في القرآن . يقول رحمه الله : « من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ، ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع » (٢) .

يقول الذهبي رحمه الله مبيناً مراد الإمام أحمد رحمه الله: الملفوظ كلام الله وهو غير مخلوق ، والتلفظ مخلوق ؛ لأن التلفظ من كسب القاريء وهو الحركة والصوت ، وإخراج الحروف ، فإن ذلك مما أحدثه القاريء ، ولم يحدث حروف القرآن ولامعانيه ، وإنما أحدث نطقه به ، فاللفظ قدر مشترك بين هذا وهذا ، ولذلك لم يجوز الإمام أحمد لفظي بالقرآن مخلوق ولا غير مخلوق ، إذ كل واحد من الإطلاقين موهم والله أعلم » (٢).

ويقول أيضاً: « قد كان هذا الإمام لايرى الخوض في هذا المبحث ( أي القول باللفظ ) خوفاً من أن يتذرع به إلى القول بخلق القرآن ، والكف عن هذا أولى » (٤).

ويقول الشيخ محمد السفاريني بعد نقله لبعض أقوال الإمام أحمد في هذا: ■ ومراد الإمام أحمد والأصحاب أن يحمي حمى القرآن فلا تتسلق إليه الألسنة خصوصاً ألسنة المبتدعة بما لعله يصير سلماً للوصول إلى القول بخلقه » (٥).

كما أنه يدعو إلى تحديد المراد من الأقوال والإجابات ، وعدم إيهامها خاصة في نقلها عنه ؛ ويستنبط هذا مما روى أبو داود أنه سمع أحمد وقيل له : 
ا إن فلانا روى عنك أنك أمرته بأن يقف قال . . . وإنه ربما سألني الإنسان عن

<sup>(</sup>١) سير أعلام النبلاء للذهبي: ٢٩١/١١ .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال : (١٩٤ بُ )عن ابن زنجوية بإسناد صحيح ، وينظر : الروايتان والوجهان : (ق ٢٥٢) ، صريح السنة للطبرى : ٢٦ .

<sup>(</sup>٣) تاريخ الإسلام: ٨٦.

<sup>(</sup>٤) السير: ٢٩٠/١١.

<sup>(</sup>٥) لوائح الأنوار السنية: ١/٢٣٩.

الشيء فأقف ، لا أقف إلا كراهة الكلام فيه ، (١).

كما كان رحمه الله يدعو العلماء إلى إظهار الاعتقاد الصحيح وعدم السكوت في الوقت الذي أظهر فيه أهل البدع باطلهم .

سئل مرة هل للرجل رخصة أن يقول كلام الله ثم يسكت قال: «لم يسكت قال: «لم يسكت «لكت ولكن حيث تكلموا فيمًا تكلموا لأي شيء لايتكلم » (٢).

### ٧ - ومن خصائص منهجه رحمه الله في الرد عليهم:

تصحيحه للأحاديث التي تردها الجهمية ، ودعوت العلماء والمحدثين إلى التحديث بها ، ونشرها بين الناس (٣) :

كانت الجهمية تنكر كثيراً من الأحاديث التي ترد ما ابتدعوه ، وقد سبق إيراد بعضها في المبحث الأول من هذا الفصل ، وهي أحاديث في الصفات ، والجهمية من نفاة الصفات ومايدل عليها ، وقد عرف الإمام أحمد هذا فصحح هذه الأحاديث ودعى العلماء والمحدثين إلى التحديث بها وإفشائها بين الناس .

<sup>(</sup>۱) أما الأحاديث التي يتشبث بظاهرها جهال المبتدعة فالأولى عدم إشهارها في الزمن الذي يغلب فيه أهل البدع . قال الميموني قال رجل لأبي عبدالله ذهبت إلى خلف البزار [ متوفى سنة ٢٢٩ . السير : ٢٠ / ٢٥٠ – ٥٥٠ ] أعظه بلغني أنه حدّث بحديث عن الأحوص عن عبدالله قال : «ماخلق الله شيئاً أعظم . . . » وذكر الحديث « فقال أبو عبدالله : «ماكان ينبغي له أن يحدث بهذا في هذه الأيام - يريد زمن المحنة - والمتن : «ماخلق الله من سماء ولا أرض أعظم من آية الكرسي » « وقد قال أحمد بن حنبل لما أوردوا عليه هذا يوم المحنة : «إن الخلق واقع ههنا على السماء والأرض وهذه الأشياء لاعلى القرآن فقلت [أي النهبي ] : كذا ينبغي للمحدث أن لايشهر الأحاديث التي يتشبث بظاهرها أعداء السنن من النهبية وأهل الأهواء . . فإنك لن تحدث قوما بحديث لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم (وهو اقتباس من الذهبي لقول ابن مسعود المُخَرَّج في صحيح مسلم في المقدمة : ١/١١) فلا تكتم العلم الذي هو علم ولا تبذله للجهلة الذين يشغبون عليك ، أو الذين يفهمون منه مايضرهم » . السير : ١٠ / ٧٥ ويقول علي - رضي الله عنه - : «حدثوا الناس بما يعرفون أتريدون أن يكذب الله ورسوله » رواه البخارى .

<sup>(</sup>٢) الشريعة للآجري: ٣١٥.

<sup>(</sup>٣) السنة لعبدالله: ١/١٦٥.

قال المروزي: سألت أبا عبدالله أحمد بن حنبل رحمه الله عن الأحاديث التي تردها الجهمية في الصفات والأسماء والرؤية والعرش؛ فصححها وقال: «تلقتها العلماء بالقبول تسلم الأخبار كما جاءت » وقال المروذي: وأرسل أبو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة إلى أبي عبدالله يستأذنانه في أن يحدثا بهذه الأحاديث التي تردها الجهمية » فقال أبو عبدالله: «حدثوا بها، فقد تلقتها العلماء بالقبول ... » (1)

.... وتوجد بعض السمات في منهجه منها ب

١ - دعوته جهال الجهمية إلى تعلم السنة وسؤال العلماء ليهتدوا:

قال رحمه الله حينما سأل عن اللفظية والواقفة: " من كان منهم جاهلاً فليسأل وليتعلم " (٢) ، وفي رواية: " ومن لم يكن له علم يسأل " (٢) .

٢ - عدم التضييق على عامة الناس:

ومر مثاله وملخصه أنه سأل رحمه الله عن قول أبي عبيد القاسم بن سلام لو أن خمسين يؤمون الناس يوم الجمعة لايقولون القرآن مخلوق يأمر بعضهم بعضا بالإمامة إلا أن الرأس الذي يأمرهم يقول هذا لرأيت الإعادة ، فأخبر عبدالله أباه بذلك فقال : « هذا يضيق على الناس إذا كان الذي يصلي بنا لا يقول بهذا صليت خلفه وإن كان يقول به أعدت الصلاة خلفه » (٤) ، وفيه بيان بأن مذهب السلف فيه السماحة واليسر والوضوح وليس فيه تعقيد أو غلواً و تضييق ، وهذا المذهب هو ماعليه الإمام أحمد رحمه الله وغيره من الأئمة العلماء .

" الدعاء عليهم (٥) وذكرهم بالمكروه والتغليظ على أعوانهم: كان رحمه الله يدعو على الجهمية ويلعنهم لما ابتدعوا في الدين من البدع الشنيعة ، فقد روى أنه رحمه الله لعن من حدث بأن الله لايرى

<sup>(</sup>۱) الشريعة للآجري: ٣١٥.

<sup>(</sup>٢) السنة لعبدالله: ١٦٥/١.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ١/٩٧١.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: ١/ ١٣٠.

 <sup>(</sup>٥) وسيأتي مزيد تفصيل لهذه المسألة في الموقف العملي للإمام أحمد .

في الآخرة ودعا عليه بالخزي (١) • ودعا على من وقف في القرآن ودعى إليه (٢).

وكان يغلظ على أعوان الظلمة . يقول المروذي : لما سجن أحمد بن حنبل جاء السجان فقال له : ياأبا عبدالله الحديث الذي روى في الظلمة وأعوانهم صحيح ؟ قال : نعم " قال السجان : فأنا من أعوان الظلمة ؟ قال أحمد : « فأعوان الظلمة من يأخذ شعرك ويغسل ثوبك ويصلح طعامك " ويبيع ويشتري منك ، أما أنت فمن أنفسهم " (٣). وقد دعا الإمام أحمد رحمه الله على داود الظاهري (٤) حين تكلم في مسألة اللفظ في القرآن وقال بحدوثه (٥).

<sup>(</sup>١) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٦٣.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٢٦٤.

<sup>(</sup>٣) مناقب أحمد لابن الجوزي: ٤٣١ ، والحديث المشار إليه هو قوله على فيما رواه عنه كعب ابن عجرة رضي الله عنه قال: خرج إلينا رسول الله ونحن تسعة فقال: اسمعوا ، هل سمعتم أنه سيكون بعدي أمراء فمن دخل عليهم فصدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه وليس بوارد علي الحسوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو مني وأنا منه وهو وارد على الحوض » . أخرجه الترمذي وقال: هذا حديث صحيح غريب لانعرفه إلا من هذا الوجه وله شواهد كثيرة عند أحمد: وقال: هذا حديث صحيح غريب لا بعن أبي سعيد الخدري و ٣/ ٣٢١ ، ٣٩٩ ، عن جابر و٥/ ٤٣١ ، عن خباب ، وأخرجه الحاكم جابر و٥/ ٤٣١ ، عن حديث جابر وصححه ووافقه الذهبي ، وابن حبان في مستدركه : ٤/ ٤٢ ، ٤٢ من حديث جابر وصححه ووافقه الذهبي ، وابن حبان في صححه

<sup>(</sup>٤) هو: داود بن علي بن خلف الإمام العلامة أبو سليمان البغدادي الأصفهاني رئيس أهل الظاهر كان يقول باللفظ وبتصدوث القرآن ، توفي سنة ٢٧٠ ه. السير: ١٥٨/١٣ السذرات: ١٥٨/٢ - ١٥٨ .

<sup>(</sup>٥) السير: ١٠٣/١٣.

#### البعث الثالث حكم الإمام أحمد على الجھمية

لقد جرت الجهمية ويلات عظيمة ، وزرعت مصائب خطيرة وخطوب مدلهمة على الأمة الإسلامية ؛ فما من بدعة من البدع التي أصابت الأمة بالتمزق والاختلاف إلا وللجهمية منها نصيب ، فهي أم البدع والفرق ، ومنها انبثق الفساد والضلال . لذا كثر رد العلماء والأئمة عليها واشتد إنكارهم على ضلالها وبدعها ، وعلى أقوالهم الرديئة والتي تؤول إلى الزندقة والإلحاد والكفر والعياذ بالله .

ومن أبرز من تصدى لها وصمد أمام ويلاتها إمام أهل السنة الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله ؛ حيث تولى زمام الإنكار عليهم وتفنيد باطلهم وشبههم ، وبين للأمة خطر أقوالهم وعظم ضلالها ، بل ومن شدة إنكاره عليهم وبيانه لعوارهم وخروجهم عن جادة المسلمين ؛ حكمه عليهم بالكفر والتشديد في ذلك ولاأحسب الإمام أحمد أعظم إنكاراً وتشديداً وحكماً على فرقة أو بدعة من الجهمية خصوصاً في بدعهم في القرآن .

نعم لقد كفر الإمام أحمد الجهمية بأقوالهم وبدعهم ، وهذه قضية مُسكَّمة لاشك فيها ، وأورد بعض الأقوال التي صدرت عنه رحمه الله والتي يتبين من خلالها تكفيره الصريح لهم من خلال أقوالهم : -

يقول: « من قال القرآن مخلوق فهو عندنا كافر لأن القرآن من علم الله وفيه أسماء الله (١)، وذكر الآيات التي تدل على أن القرآن من علم الله (٢).

وقال: • من قال شيء من الله مخلوق علمه أو كلامه فهو زنديق كافر • (٣).

<sup>(</sup>۱) السنة لعبدالله: ١٠٢/١ ، مسائل ابن هانيء: ٢/١٥٢ ، ١٥٤ ، المسائل التي حلف عليها أحمد: ٢٦ ، شرح أصول الاعتقاد: ١/٣٢١ .

<sup>(</sup>٢) السنة لعيدالله: ١٠٣/١.

<sup>(</sup>٣) السنة لعبدالله: ١٦٤/١.

وقال: «من قال القرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم » ومن لم يكفره فهو كافر » (١).

وقال: « من قال أسماء الله تعالى مخلوقة والقرآن مخلوق فهو كفر بين » وقال هو كافر » (۲) .

يتضح من خلال النصوص السابقة أن الإمام أحمد قد حكم على من قال بخلق القرآن بالكفر لأنه - أي القرآن - من علم الله ومن قال بخلق أسماء الله وصفاته فهو كافر ، وقد يطلق الإمام أحمد الكفر على الجهمية بالنظر في بعض معتقداتهم كقوله بعد حكاية قولهم : « فكل هؤلاء جهمية كفار يستتابون » (٣) ، بل ومن تشديده عليهم تكفيره لمن شك في كفرهم كما مر ذكره .

ويبين الإمام أحمد أنه لم يكفر الجهمية إلا بعد قراءته لقوله تعالى: ﴿ بَعَّدَ ٱلَّذِى جَاءَكَ مِنَ ٱلْعَلْمِ ﴾ [سورة البقرة: ١٢٠] وقوله تعالى: ﴿ أَنزَلَهُ وَبِعَلْمِهُ ۗ . ﴾ [سورة النساء: ١٦٦] فالقرآن من علم الله ومن زعم أن علم الله متخلوق فهو كافر » (ئ)، وكان يقول: « وأي كفر أكفر من هذا إذا زعموا أن القرآن مخلوق فقد زعموا أن أسماء الله مخلوقة » (٥)، ويقول: « من قال إن أسماء الله محدثة فقد زعم أن الله تبارك وتعالى مخلوق » (١٠).

وهو رحمه الله يكفرهم - أي الجهمية - ببعض الأقوال والضلالات التي ابتدعوها كقولهم بخلق القرآن ، وإنكارهم للرؤية والتكليم :

يقول في إنكار الجهمية للتكليم: « من زعم أن الله لم يتكلم فهو

<sup>(</sup>١) طبقات الحنابلة: ١/٣٤٢.

<sup>(</sup>٢) الشريعة للأُجري: ٨١، مسائل أحمد لأبي داود: ٢٦٢، وينحوه عن ابن الجوزي في مناقبه: ٢٠٦.

<sup>(</sup>٣) طبقات الحنابلة: ١/٣٤٤.

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (ق ١٥٧)، محنة حنبل: ٤٥، الحلية: ١٩٧/٩، المنهج الأحمد: ١/٧٧١.

<sup>(</sup>٥) السنة للخلال : (ق ١٥٧) وإسناده صحيح .

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق: (ق ١٥٩) وإسناده صحيح.

كافر »(١)، وقال في الرؤية : « من زعم أن الله لايري في الآخرة فهو كافر»(٢).

ومما يدل على عظيم ابتداعهم خصوصاً في القرآن أن رجلاً سأله: ا أصلي خلف من يشرب المسكر ؟ فقال: لا. قال: فأصلي خلف من يقول القرآن مخلوق ؟ فقال: سبحان الله أنهاك عن مسلم وتسألني عن كافر »(٣).

والمعتمد أن الإمام أحمد كفرهم بأقوالهم الشنيعة . يقول رحمه الله : « أحدث جهم الكفر بقوله » (٤) ، وقوله في رسالة السنة بعد حكايته لقولهم : « وكفروا بقولهم » (٥) .

يقول أبو يعلى في إبطال التأويلات: « وقد كفرهم - أي الإمام أحمد- ببعض أقوالهم ولم يكفرهم ببعض » (٦).

ومن عظم خطر معتقدهم الباطل في القرآن أن الإمام أحمد يقرن القول به بترك الصلاة في الحكم عليهما بالكفر ، فقد قال إسحاق بن إبراهيم : حضرت رجلاً سأل أبا عبداله فقال : ياأبا عبدالله إجماع المسلمين على الإيمان بالقدر خيره وشره ؟ قال أبو عبدالله نعم ، قال : ولانكفر أحداً بذنب ؟ فقال أبو عبدالله : « اسكت من ترك الصلاة فقد كفر ومن قال القرآن مخلوق فهو كافر » (٧)

وكذلك في زمن المحنة حين خاف رحمه الله على نفسه الوقوع في الكفر بقول هذه المقولة ، قال بعد خروجه : « لو قلت - أي بخلق القرآن - لكفرت (٨).

ويبين الإمام أحمد منهجه في تكفير من قال بهذه البدعة بأن الرجل إذا

<sup>(</sup>١) السنة لعبدالله: ١/ ٢٨١ .

<sup>(</sup>٢) طبقات الحنابلة: ١٠/١.

<sup>(</sup>٣) الشريعة للآجري: ٨١ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: ٨٧.

<sup>(</sup>٥) السنة: ٨٦.

<sup>(</sup>۲) ق: ۷۰.

<sup>(</sup>٧) تاريخ الإسلام: ٨٧.

<sup>(</sup>٨) السير: ١١/٩٥١.

اعتقد هذا القول وكان – أي هذا القول – هو رأيه ومذهبه ومايدين الله به فهو كافر ، يقول : ■ من زعم أن علم الله تعالى وأسماءه وصفاته مخلوقة ؛ فهو كافر ■ ولاشك في ذلك إذا اعتقد ذلك ، وكان رأيه ومذهبه دينا يتدين به كان عندنا كافرا » (١).

ويقول القاضي أبو يعلى: « لا يختلف المذهب في تكفير المعتزلة [ وهم جهمية ] بمسائل يقولونها وذكر منها القول بخلق القرآن ، ونفي الرؤية ونحو ذلك ، ثم حكى الاختلاف في كفر من لم يكفرهم . . . . » (٢).

ومما يدل على تكفيره لهم أنه - أي الإمام أحمد - رتب أحكام التعامل مع الكفرة عليهم من عدم جواز مناكحتهم وعيادة مرضاهم وشهود جنائزهم وأن موالاة الإسلام منقطعة بينهم وبين المسلمين (٢) واستتابتهم (٤)، وحل دمهم، وأنهم لايرثون ولايورثون و واحتج رحمه الله بقول عبدالرحمن ابن مهدي في عدم توريث قائل هذه البدعة (١).

بقيت نقطة هامة وهي أن الإمام أحمد حينما يطلق التكفير على الجهمية، أو يقول: من قال القرآن مخلوق فهو كافر، فهذا حكم على المقولة مع اعتقادها فالجهمية باعتقادهم لمقولاتهم كفار.

لذا تصدر عن الإمام أحمد بعض الأحكام التي تدل على أن القائل يكفر بالمقولة ، أو أن الحكم على القول ، كقوله لمن يقول بخلق القرآن : «كُفْرٌ» (٧) ، وذلك لئلا يفهم من يطلع على أقوال الإمام أحمد أنه يقصد الحكم على المعين بالكفر وأنه يكفر أعيان الجهمية ، أو من يقول بهذا القول ، فهو لم يكفر أعيانهم على الرغم من قولهم بخلق القرآن واعتقادهم له ، ودعوتهم يكفر أعيانهم على الرغم من قولهم بخلق القرآن واعتقادهم له ، ودعوتهم

<sup>(</sup>١) الشريعة للآجري : ٨٠ وإسناده صحيح .

<sup>(</sup>٢) الروايتين والوجهين: ق١٠/ أومابعدها.

<sup>(</sup>٣) شرح أصول الاعتقاد لللالكائي: ١/ ٣٢١.

<sup>(</sup>٤) طبقات الحنابلة [ رسالة مسدد ] ١/٣٤٣، شرح أصول الاعتقاد: ٧٤٧/١ .

<sup>(</sup>٥) شرح السنة للبربهاري: ٤٣ .

<sup>(</sup>٦) السنة لعبدالله: ١/ ١٢١، ١٥٧، شرح أصول الاعتقاد: ١/ ٣٤٠، ٣٤٧. وسيأتي مزيد تفصيل لهذه المسائل. (٧) مناقب الإمام أحمد: ٢٠٦، وينظر: السنة لأحمد: ٨٦.

الناس إليه وإكراههم عليه ، وصلى خلفهم واعتقد صحة إمامتهم ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله مبيناً أن الجهمية كفار بأقوالهم . وأن الإمام أحمد يكفرهم عموماً ، أما على سبيل التعيين فلا: « والمشهور من مذهب أحمد وعامة أئمة السنة تكفير الجهمية ، فإن قولهم صريح في مناقضة ماجاءت به الرسل من الكتاب ، وحقيقة قولهم جحود الصانع » (١). ويقول أيضاً : « أحمد لايكفر أعيان الجهمية ولاكل من قال إنه جهمي كفره ، بل صلى خلفهم ، واعتقد إمامتهم ، ومنع من الخروج عليهم ، مع إنكاره لما أحدثوه من القول الباطل الذي هو الكفر " (٢)، وقال أيضاً: « والإمام أحمد قد باشر الجهمية الذين دعوه إلى خلق القرآن ونفي الصفات . وامتحنوه وسائر علماء وقته وسائر المؤمنين والمؤمنات بالضرب والحبس والقتل والعزل وقطع الأرزاق ورد الشهادة وعدم الفكاك من العدو ، ومعلوم أن هذا من أغلظ التجهم ، فإن القول أهون من هذا ، ومع هذا فإن الإمام أحمد دعا للخليفة وغيره ممن ضربه وحبسه واستغفر لهم وحللهم مما فعلوه به من الظلم والدعاء إلى القول الذي هو كفر ، ولو كانوا مرتدين لم يجز الاستغفار لهم فإن الاستغفار للكفار لايجوز بالكتاب والسنة والإجماع ، وهذه الأقوال والأعمال منه ومن غيره من الأئمة في أنهم لم يكفروا المعينين من الجهمية . . . » (٣) .

## حكم الإمام أحمد على اللفظية والواقفة :

لما ابتدع الجهمية بدعهم في القرآن ، وفشت هذه البدع وانتشرت ، وكثر رد السلف عليها ، ابتدع بعض الأشخاص بعض الأقوال والتي رأوا فيها منجى من التجهم وتوسط بينهم وبين أهل السنة فقالوا: إن القرآن كلام الله حقيقة وهو غير مخلوق لكن اختلفوا في القول باللفظ فمنهم من قال بأن لفظه

<sup>(</sup>١) مجموع الفتاوي: ١١/ ٤٨٥.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٧/ ٥٠٨، ٥٠٨ .

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ٢١/ ٤٨٩ ، ٤٨٩ .

بالقرآن مخلوق وهم اللفظية ، ومنهم من توقف وقال القرآن كلام الله فقط لامخلوق ولاغير مخلوق وهم الواقفة .

وقد اشتد إنكار الإمام أحمد على الطائفتين وبدع أصحابها وكفر من توقف في القرآن ؟ يقول في اللفظية : « هذا كلام جهم بعينه ، والقرآن كلام الله على كل حال ومن قال لفظي بالقرآن مخلوق فقد جاء بالأمر كله ، إيش بقي إذا قال لفظي (1), وقال بأنهم شر من الجهمية (1) وبمجانبتهم (1).

ثم جاء من قال بأن لفظه بالقرآن غير مخلوق ، وبدعهم أيضاً الإمام أحمد وأنكر عليهم يقول رحمه الله في قول بليغ جمع به الرد على هؤلاء وعلى اللفظية : " من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي " ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع " (3).

فالإمام أحمد يبدع من قال بهذه المقالة ، يقول أبو يعلى في الروايتين والوجهين : « من قال لفظي بالقرآن غير مخلوق هل هو مصيب بهذا القول ، نقل ابن زنجويه (٥) قال : سمعت أحمد يقول من قال لفظي بالقرآن غير مخلوق فهو مبتدع لايكلم ، فظاهر أنه منع من القول باللفظ فالقرآن غير مخلوق وإنه يكون مبتدعا بهذا القول بدعة لايفسق بها لكن ابتدع قولاً لايسبق إليه تركه أولى . . . » .

والصحيح الصريح عنه - أي أحمد - أنه كان يبدع من قال لفظي بالقرآن غير مخلوق (٦).

وقد أنكر رحمه الله على أبي طالب حينما حكى هذه العبارة عنه وقال له : « لاتحك هذا عنك ولاعني »(٧) .

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (ق ١٩٠)، تاريخ بغداد: ٨/ ٤٦١، طبقات الحنابلة: ١٥٨/١.

 <sup>(</sup>٢) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٧١ .

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ٢٦٥ .

<sup>(</sup>٤) تاريخ الإسلام للذهبي: ٨٦.

<sup>(</sup>٥) الروايتان والرجهان: ق ١١، ب

<sup>(</sup>٦) ينظر المصدر السابق ومجموع الفتاوي لابن تيمية : ٨/ ٤٢٣ .

<sup>(</sup>٧) السنة للخلال: (ق ١٩٦) وإسناده صحيح « وانظر: (ق ١٩٧).

ونقل الخلال عن كثير من تلاميذ الإمام أحمد الإنكار على القائل بأن اللفظ غير مخلوق وبدعوا قائله معتمدين على نهي الإمام أحمد عن ذلك مما استقر به القول عليه كما جزم بذلك الذهبي والطبري (۱).

وقد فهم بعض العلماء من عبارة الإمام أحمد البليغة: «من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو مبتدع» التعارض ومنهم أبو محمد عبدالله بن قتيبة يقول: « ومن عجيب ماحكي عنه - يعني عن أحمد - مما لايشك أنه كذب عليه . . أنه قال: من زعم أن القراءة مخلوقة فهو جهمي والجهمي كافر ومن زعم أنها غير مخلوقة فهو مبتدع وكل بدعة ضلالة " فكيف يتوهم على أبي عبدالله مثل هذا القول وأنت تعلم أن الحق في كفر لايخلو من أن يكون في أحد الأمرين وإذا لم يخل من ذلك صار الحق في كفر أو ضلال » (١).

ومبنى توهم التعارض عند ابن قتيبة وغيره عدم التفريق بين التلفظ والملفوظ به أي بين الصوت وحركة اللسان والشفتين وبين الملفوظ به وهو كلام الله غير المخلوق ، فمن قال بأن لفظه بالقرآن مخلوق فهذا يشمل اسم المفعول (الملفوظ به) وهو القرآن ، ومن ثم يقع صاحبه في المحظور ، ومن قال بأنه غير مخلوق فهذا يشمل الصوت وحركة الأعضاء وغيره مما هو مخلوق .

يقول إبراهيم الحربي: «كنت جالساً عند أحمد بن حنبل إذ جاءه رجل فقال: ياأبا عبدالله إن عندنا قوماً يقولون إن ألفاظهم بالقرآن مخلوقة، قال أبو عبدالله يتوجه العبد لله بالقرآن بخمسة أوجه وهو فيها غير مخلوق: حفظ بالقلب وتلاوة باللسان وسمع بأذن ونظر ببصر وخط بيد فالقلب مخلوق والمحفوظ به غير مخلوق والتلاوة مخلوقة والمتلو غير مخلوق والسمع مخلوق والنظر مخلوق والمنظور إليه غير مخلوق والمنظور إليه غير مخلوق والمنظر والمنطور إليه غير مخلوق والمنظرة والمنظرة والمنطرة والمنظرة والمنظرة والمنطرة والمن

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال: (ق ۱۹۹، ۲۰۲)، السير: ۲۸۸/۱۱، صريح السنة للطبري: ۲۲، شرح أصول الاعتقاد: ١/ ٣٥٥، درء التعارض: ١/ ٢٦١.

 <sup>(</sup>٢) الاختلاف في اللفظ والرد على المشبهة: ٥٥ – ٤٧ .

والكتابة مخلوقة والمكتوب غير مخلوق . . » ففرَّق أحمد بين فعل العبد وكسبه وماقام به فهو مخلوق ، وبين ماتعلق به كسبه وهو غير مخلوق ، ومن لم يفرق هذا التفريق لم يستقر له قدم في الحق (١) .

والحق ماعليه أئمة الإسلام كالإمام أحمد والبخاري وأهل الحديث أن الصوت صوت القاريء والكلام كلام البارى » (٢).

موقف الإمام أحمد رحمه الله من الواقفة وله في ذلك رأيان :

## الأول: قبل خوض الناس في خلق القرآن:

كان رأيه أن السكوت يسع الناس ، فالقرآن كلام الله ولم يكن هناك حاجة إلى الخوض في القول بأنه غير مخلوق واللفظ وغيره لأنه لم يكن ثَمَّ ابتداع فيه بحمد الله فكان يسع الناس السكوت يقول رحمه الله عندما سئل : هل لهم رخصة أن يقول الرجل كلام الله ثم يسكت فقال الإمام أحمد : «لم يسكت لولا ماوقع فيه الناس كان يسعه السكوت ، ولكن حيث تكلموا لأي شيء لايتكلمون »(٢).

#### الثاني : بعد خوض الناس في هذا الأمر :

ويستفاد من النقل الوارد عنه رحمه الله أن إيضاح العلماء وبيانهم للحق واجب حين خاض المبتدعة في هذا الأمر ولبسوا على العامة فلأي شيء لايتكلمون ويبينون المذهب الحق.

ونقل الدارمي عن الإمام أحمد قوله: «كنا نرى السكوت عن هذا قبل أن يخوض فيه هؤلاء ، فلما أظهروه لم نجد بداً من مخالفتهم والرد عليهم المنافعة عن المنافعة

وكان رحمه الله من أشد الناس على الواقفة فقال مرة بأنهم شر من

<sup>(</sup>١) مختصر الصواعق المرسلة: ٤٩١، ٤٩٢.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٤٨٦.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (ق ١٥٥) وإسناده صحيح ، مسائل أحمد لأبي داود: ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٢٦٢ ، ٣٦٢ ، شرح أصول الاعتقاد: ١/٧٧١ ، الطبقات: ١/٢٤٢ ، مناقب أحمد: ٢٢٣ .

<sup>(</sup>٤) الرد على المريسي : ١١٠ ، وينظر : السنة للخلال : (١٧٩٧) .

الجهمية (١) وبين فسقهم (٢) ولَعَنهم (٣) ودعى إلى مجانبتهم (٤) وعدم السلام عليهم (٥) ، ونهى عن الصلاة خلفهم .

أما مايتعلق بتكفير الواقفة فقد ورد عنه رحمه الله تكفير صريح لهم فقال: • الواقفي لاتشك في كفره » (٦).

وقد قطع أصحاب الإمام أحمد ومن جاء بعده بتكفيره لهم (٧).

والذي يظهر والله أعلم أن من وقف في القرآن شاكاً به فهو عند الإمام أحمد كافر لأنهم يشككون الناس ويلبسون على العامة ، قال رحمه الله فيهم : «هم أشد على الناس من الجهمية هم يشككون الناس وذلك أن الجهمية قد بان أمرهم وهؤلاء إذا قالوا إنا لانتكلم استمالوا العامة إنما هذا يصير إلى قول الجهمية » (١).

أما من وقف جاهلاً أو متورعاً فهو مبتدع ضال ؟ لأن الحق واضح وأمره ساطع لالبس فيه ولاشبهة فلا مساغ للتورع فيه .

لذا ورد عن بعض الأئمة التفريق في الحكم بين الشاك وغير الشاك . قال هارون الفروي (٩) : « من وقف في القرآن بالشك فهو كافر ، ومن وقف بغير شك فهو مبتدع »(١٠) .

وقال بعضهم : « إن من وقف شاكا كمن قال هو مخلوق بل شر منه » (١١) .

<sup>(</sup>١) السنة لعبدالله: ١/ ١٧٩ ، السنة للخلال: (١٧٨٢).

<sup>(</sup>٢) السنة لأحمد: ٨٢.

<sup>(</sup>٣) شرح أصول الاعتقاد: ٣٢٤/١.

<sup>(</sup>٤) السنة لعبدالله: ١٧٩/١ ، السنة للخلال: (ق ١٥٧) وإسناده صحيح ، سيرة الإمام أحمد لابن صالح: ٧٢.

 <sup>(</sup>٥) السنة للخلال : (ق ١٥٧) وإسناده صحيح .

<sup>(7)</sup> شرح أصول الاعتقاد : (7) . (7) الروايتان والوجهان : ق (7) .

<sup>(</sup>A) السنة للخلال: (ق ١٥٦) وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٩) هو : هارون بن موسى بن أبي علقمة الفروي المدني ، توفي سنة ٢٥٣ هـ وقيل ٢٥٢ هـ . انظر : تهذيب الكمال : ٣/ ١٤٣١ ، تقريب التهذيب : ٣١٣/٢ .

<sup>(</sup>١٠) شرح أصول الاعتقاد: ١/٣٢٥.

<sup>(</sup>١١) المصدر السابق: ١/٣٢٤، الشريعة للاجرى: ٧٩.

# الفصل الثاني . المعتزالة

قبل الشروع في عرض ماورد عن الإمام أحمد فيهم أحب أن أنبه على أمر مهم وهو أن بحثي في المعتزلة يتعلق بقضيتين مما خالف فيه المعتزلة الجهمية وهما:

١ - قول المعتزلة بالقدر وإنكار خلق الله لأفعال العباد .

٢ - قول المعتزلة في مرتكب الكبيرة .

وبما أني أدرجت من قال بالجبر تحت مبحث الجهمية فسأدرج القائلين بالقدر تحت مبحث المعتزلة باعتبار أن المعتزلة قدرية .

### البحث الأول عرض ماورد من الإمام أحمد ني المتزلة

أ - قال في رسالة السنة: • والقدرية وهم الذين يزعمون أن إليهم الاستطاعة والمشيئة والقدرة، وأنهم يملكون لأنفسهم الخير والشر والضر والنفع والنفع والطاعة والمعصية والهدى والضلال • وأن العباد يعملون بدءاً من غير أن يكون سبق لهم ذلك من الله عز وجل أو في علمه . . . . والمعتزلة وهم يقولون بقول القدرية ويدينون بدينهم ويكذبون بعذاب القبر والشفاعة والحوض • ولايرون الصلاة خلف أحد من أهل القبلة ولا الجمعة إلا وراء من كان على أهوائهم ، ويزعمون أن أعمال العباد ليست في اللوح المحفوظ . . . » (1).

وقال « وأما القدرية فإنهم يسمون أهل السنة والإثبات مجبرة . . » (٢) . ب - وقال في رسالة مسدد : « وأما المعتزلة الملعونة فقد أجمع من أهل العلم : أنهم يكفرون بالذنب . . . وأجمعت المعتزلة أن من سرق حبة فهو كافر . . » (٣) .

ج - وقال الشيخ أبو محمد رزق الله بن عبدالوهاب التميمي (3) في رسالته الموسومة بعقيدة الإمام المبجل أحمد بن حنبل في سياق عرضه لقول أحمد في القدرية : المام والذاهبون إلى أن أفعال العباد خلق لهم دون ربهم ، وكان يقول القدرية مجوس هذه الأمة .. »(6).

<sup>(</sup>١) رسالة السنة للإمام أحمد: ٨١.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ٨٦.

<sup>(</sup>٣) طبقات الحنابلة : ١/ ٣٤٣، وتقدم تخريج هذا القول في السابق .

<sup>(</sup>٤) هـو: رزق الله بن عبدالوهاب بن عبدالعزين الحارث الشيخ الإمام أبو محمد التميمي البغدادي فقيه الحنابلة « توفي سنة ٤٨٨ هـ . السير : ١٨/ ٦٩ ، الشذرات : ٣٨٤ /٣ .

<sup>(</sup>٥) طبقات الحنابلة: ٢٦٧/٢.

د - وقال: «أول من تكلم في القدر بالبصرة معبد الجهني/وسسلوا رجل من الأساورة» (١).

هـ - ويقول: « القدرية أشد اجتهاداً من المعتزلة »(٢).

و - وقال حنبل: سمعت أحمد يقول: «الاستطاعة لله والقوة لله ، ماشاء كان ومالم يشألم يكن « وليس كما تقول المعتزلة: الاستطاعة اليهم »(۳).

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال: (۸۵۹) عن علي بن سعيد . وجاء في بعض الروايات عن بعض العلماء تسميته سنسوية وسوسن فلعله رجل واحد . ينظر: السنة لعبدالله: ١/ ٣٩١ ، الإيمان لابن تيمية : ٣٦٨ ، الفرق بين الفرق للبغدادي : ١٨ ، البداية والنهاية لابن كثير : ٩/ ٣٦ .

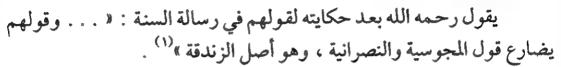
<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (٨٦١) وإسناده صحيح عن المروذي ، ولعل المقصود أن القدرية يجتهدون في العمل ليستحقوا الثواب على الله لكونهم يعتقدون أن العبد يخلق فعل نفسه من الطاعات والمعاصي ، وهو مستحق للعوض والثواب على الله كما يستحق الأجير أجره ، فهم يجتهدون في العبادة والعمل ليكثر استحقاقهم على الله ، أما المعتزلة فهم أخص في مذهبهم بتعطيل صفات الله سبحانه وتعالى .

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق : (٩٤٠) وإسناده صحيح ، وأخرجه ابن أبي يعلى بطريق آخر غير الخلال : ١٦٧/١ ، وينظر : المقصد الأرشد : ٣٦٦/١ ، المنهج الأحمد : ١٦٧/١ .

4

#### المبحث الثاني منعجه ني الرد عليهم

عرضه لقولهم ثم التعقيب عليه بالذم والإنكار له وبيان فحشه وضلاله:



وكذا بيانه لما يرمون به أهل السنة من ألقاب زوراً وبهتاناً وهم أحق بها ، يقول : « وأما القدرية فإنهم يسمون أهل السنة والإثبات مجبرة وكذبت القدرية ، بل هم أولى بالكذب والخلاف ألغوا قدر الله عز وجل عن خلقه ، وقالوا : ليس له بأهل تبارك وتعالى »(٢) .

٢ - ومن خصائص منهجه في الرد عليهم: بيانه لما يلزم من قولهم من لوازم شنيعة وافتراءات مشينة:

يقول: «ومن زعم أن الله شاء لعباده الذين عصوه الخير والطاعة ، وأن العباد شاءوا لأنفسهم الشر والمعصية ، فعملوا على مشيئتهم فقد زعم أن مشيئة العباد أغلب من مشيئة الله تبارك وتعالى ، فأي افتراء أكثر على الله عز وجل من هذا ؟! ومن زعم أن الزنا ليس بقدر ؟ قيل له: أرأيت هذه المرأة حملت من الزنا وجاءت بولد ، هل شاء الله عز وجل أن يخلق هذا الولد ؟ وهل مضى هذا في سابق علمه ؟ فإن قال: لا فقد زعم أن مع الله خالقاً وهذا هو الشرك صراحاً .

ومن زعم أن السرقة وشرب الخمر وأكل المال الحرام ليس بقضاء وقدر، فقد زعم أن هذا الإنسان قادر على أن يأكل رزق غيره، وهذا صراح قول المجوسية.

ومن زعم أن قتل النفس ليس بقدر من الله عز وجل وأن ذلك ليس بمشيئته في خلقه ، فقد زعم أن المقتول مات بغير أجله ، وأي كفر أوضح من هذا؟ ،

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق: ۸۱ . (۲) المصدر السابق: ۸۱ .

بل ذلك بقضاء الله عز وجل ، وذلك بمشيئته في خلقه ، وتدبيره فيهم وماجرى من سابق علمه فيهم ، وهو العدل الحق الذي يفعل مايريد . . »(١) .

٣ - ومن خصائص منهجه في الرد عليهم: إيراده الدليل والحجة عليهم:

لقد احتج الإمام أحمد رحمه الله بعدة أدلة في الرد على مبتدعة القدرية ، ومن أبرز تلك الحجج عليهم :

- ارواه المروذي قال: سمعت أبا عبدالله يقول في قول الله عز وجل:
   وَإِذْ أَخَذَ اللّهُ مِيثَاقَ النّبِيثَ ﴾ [سورة آل عمران: ١٨]: هذه حجة على القدرية ، وقال: ﴿ وَمِنكَ وَمِن نُوجٍ ﴾ [سورة الأحزاب:
   الله على القدرية ، وقال : ﴿ وَمِنكَ وَمِن نُوجٍ ﴾ [سورة الأحزاب:
- ٢ وقال فيما رواه حنبل: ﴿ . . . ليس أشد على القدرية من قول الله عز وجل : ﴿ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعَلُومٍ ﴾ [سورة الحجر: ٢١] ،
   وقوله: ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيَّءٍ خَلَقًنْكُهُ بِقَدْرٍ ﴾ [سورة القمر: ٤٩] .
   وفي القرآن في غير موضع إثبات القدر لمن تفهمه وتدبره " (٣) .

وقال: «... وفي القرآن كذا وكذا موضع رد على القدرية ، قلت (٤) : ما الذي يلزم القدرية ؟ قال : قول الله عز وجل : ﴿ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴾ وقال : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيَّءٍ خَلَقَنْكُ بِقَدَرٍ ﴾ وفي غير موضع ، ولو تدبر

<sup>(</sup>۱) السنة: ۲۹، ۷۰.

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (٨٧٢) وإسناده صحيح وبنحوه: (٩٣٠) وهي دليل على من أنكر العلم والكتابة من غلاتهم والآية تتعلق بالتقدير حين أخذ الميشاق على بني آدم وهم على ظهر أبيهم آدم. ويراجع تفسير ابن كشير: ٢/ ٣٧٧ – ٣٧٨، والطبري: ٦/ ٥٥٠ – ٥٥٥، واللر المتثور للسيوطي: ٣/ ٥٩٨، وينظر: كتاب القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة للدكتور عبدالرحمن بن صالح المحمود: ٥٥، ٥١.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (٨٨٥).

<sup>(</sup>٤) القائل: حنبل بن إسحاق ابن عم الإمام أحمد رحمهم الله.

إنسان القرآن كان فيه مايرد على كل مبتدع بدعته ، (١).

" - وقال أبو الحارث (٢): سمعت أبا عبدالله وسئل عن القدر قيل له: إنهم (٣) يقولون: إن الله عز وجل لايضل أحداً هو أعدل من أن يضل أحداً ثم يعذبه على ذلك (٤) ، فقال: « أليس قال عز وجل: ﴿ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهِدِى مَن يَشَاءٌ ﴾ [سورة المدثر: ٣١] فالله عز وجل قدر الطاعة والمعاصي وقدر الخير والشر « ومن كتب سعيداً فهو سعيد » ومن كتب شقياً فهو شقى » (٥).

5 - وقال بعد بيانه لخلق الله لأفعال العباد وكتابة الخير والشر عليهم ونقله لقول عبدالرحمن بن مهدي: «من قال المعاصي ليست بقدر فقد أعظم على الله الفرية قال (١): «ماأحسن ماقال عبدالرحمن . . . فمن لم يؤمن بالقدر ، ورده ، فقد ضاد الله عز وجل في أمره ، ورد على رسوله على ماجاء به ، وجحد القرآن وماأنزل الله عز وجل ، قال رسول الله على : «اعملوا فكل ميسر لما خلق له »(٧) أما من كان من أهل النار فهو من أهلها ، ومن كان من أهل الجنة فهو من أهلها ، وقدر ، والخير الجنة فهو من أهلها ، وأفاعيل العباد مخلوقة مقضية عليهم بقضاء وقدر ، والخير

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال: (۹۱۲) وقال الشعبي: ماابتدع في الإسلام بدعة إلا وفي كتاب الله مايكذبه ». السنة للخلال: (۹۱٤) بإسناد صحيح. قلت: وتصديق ذلك من كتاب الله تعالى: ﴿ ولا يأتونك عِثل إلا جِئناك بالحق وأحسن تفسيراً ﴾ [الفرقان: ٣٣].

<sup>(</sup>٢) أحمد بن محمد الصائغ تقدمت ترجمته ص: ١١٩.

<sup>(</sup>٣) أي القدرية

<sup>(</sup>٤) هذا بناءً على أصلهم الفاسد من أن الله لا يخلق الشر ولا يقضيه ، إذ كيف يقضي عليهم المعصية ثم يعذبهم عليها « ويلزم من هذا الأصل الفاسد أن يكون في ملك الله مالايريده مما يستلزم العجز في حقه تعالى « تنزه عن ذلك . يراجع في ذلك : شرح العقيدة الطحاوية : ٣٢١–٣٢٤ .

<sup>(</sup>٥) السنة للخلال : (٨٨٨) وإسناده صحيح .

<sup>(</sup>٦) أي الإمام أحمد.

<sup>(</sup>٧) أخرجه أحمد عن علي : ١/ ٨٢ ، ١٤٠ ، ١٥٣ ، وعن ابن مسعود : ١/ ٣٧٤ – ٣٧٥ ، وعن ذي اللحية الكلابي : ٤/ ١٧ وعن عمران بن وعن جبابر : ٣/ ٣٧٤ – ٣٠٤ ، وعن ذي اللحية الكلابي : ٤/ ١٧ وعن عمران بن حصين : ٤/ ٤٧ ، والحديث متفق عليه فأخرجه البخاري عن علي في التفسير ، باب فسنيسره للعسرى : ٨/ ٩٠٧ ، والأدب ، باب الرجل ينكت الشيء بينه في الأرض : فسنيسره للعسرى : ٨/ ٧٠٧ ، وفي القدر ، باب وكان أمر الله قدراً مقدوراً : ١١ / ٤٩٤ ، ومسلم في القدر عن عمران بن حصين : ٢٠٤١ .

والشر مكتوبان على العباد ، والمعاصي بقدر ، قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيَّءٍ خَلَقَنَاهُ بِقَدْرٍ ﴾ ، (١).

وهو رحمه الله يجيب على مايستدلون به من أدلة ، قال حنبل : قلت لأبي عبدالله : إن قوما يحتجون بهذه الآية : ﴿ مَّا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَفْسِكَ ﴾ [سورة النساء : ٧٩] قال أبو عبداله : • فما أصابك من حسنة فمن الله وماأصابك من سيئة فمن نفسك والله قضاها »(٢).

ع ومن خصائص منهجه في (الرد عليهم) إثباته وتقريره العلم والكتابة في الرد على غلاتهم والإرادة والخلق في الرد على متأخريهم .

يقول رحمه الله في بيان العلم: • وعلم الله عز وجل ماض في خلقه بمشيئة منه ، قد علم من إبليس ومن غيره ممن عصاه - من لدن أن عُصي تبارك وتعالى إلى أن تقوم الساعة - المعصية وخلقهم لها ، وعلم الطاعة من أهل

**(Y)** 

السنة للخلال : (۹۰۳) .

السنة للخلال: (٩٠٩)، أي: الله قضاها كوناً وقدراً، ولادليل للقدرية فيها بل قبل الآية السابقة رد عليهم . . قال تعالى: ﴿ كل من صند الله ﴾ [سورة النساء: ٧٨] وتلك الآيتين رد على القدرية والجبرية معا . يقول ابن القيم في معرض رده عليهم : "ومنها أنه قال في الرد عليهم : ﴿ كل من عند الله ﴾ ولم يقل من الله لما جسم بين الحسنات والسيئات » والحسنة مضافة إلى الله من كل وجه ، والسيئة إنما تضاف إليه قضاء وقدراً وخلقاً وأنه خالقها كما هو خالق الحسنة فلهذا قال : ﴿ كل من عند الله ﴾ وهو سبحانه إنما خلقها لحكمة فلا تضاف إليه من جهة كونها سيئة بل من جهة ما تضمئته من الحكمة والعدل والحمد » وتضاف إلى النفس كونها سيئة ، ولما ذكر الحسنة مفردة عن السيئة قال : ﴿ ماأصابك من حسنة فمن الله ﴾ ولم يقل من عند الله ، فالخير منه وأنه مخلوق له عدلاً وحكمة منه ثم قال : ﴿ وماأصابك من سيئة فمن نفسك ﴾ ولم يقل من عنده سبحانه فإنه من عندك لأن النفس طبيعتها ومقتضاها ذلك فهو من نفسها ، والجميع من عند الله » فالسيئة من نفس الإنسان بلا ريب والحسنة من الله بلا ريب ، وكلاهما من عنده سبحانه فالسيئة من نفس الإنسان بلا ريب والحسنة من الله بلا ريب ، وكلاهما من عنده سبحانه وتعالى قضاءاً وقدراً وخلقاً . . . » ، شفاء العليل : ١٦٦ ، وينظر : التفسير الكبير لابن تيمية : ٣/ ٢٧٧ - ٢٧٧ .

الطاعة وخلقهم لها . . » (١).

وقال في رواية حنبل: «ولم يزل الله عالماً »(٢) ، وقال حنبل: قلت لأبي عبدالله: آدم عليه السلام خلقه الله عز وجل للأرض وعلم ماهو كائن منه قبل أن يكون ، قال الله عز وجل للملائكة: ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [سورة البقرة: ٣٠] هذا قبل أن يخلق آدم قد علم الله ماهو كائن منه قبل أن يكون »، وسمعت أبا عبدالله يقول: «علم الله عز وجل أن آدم سيأكل من الشجرة التي نهاه عنها قبل أن يخلقه » (٣).

ويقول في بيان أن الله كتب الشقاء والسعادة على العباد في اللوح المحفوظ وأنه خالق أفعالهم: « والزنا والسرقة وشرب الخمر وقتل النفس وأكل المال الحرام والذنوب والمعاصي كلها بقضاء وقدر . . » (3) ، وقال حينما سأله حنبل: أفاعيل العباد مخلوقة ؟ قال: نعم مقدرة عليهم بالشقاء والسعادة ، قلت له: الشقاء والسعادة مكتوبان على العبد ؟ قال: نعم سابق في علم الله ، وهما في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقه ، والشقاء والسعادة من الله عز وجل اقال: الشقي من شقي في بطن أمه . . وكتب الله عز وجل على آدم أنه يصيب الخطيئة قبل أن يخلقه . . » (6) ، وقال عندما سأله حنبل عن الإيمان بالقدر: « نؤمن به ونعلم أن ماأصابنا لم يكن ليخطئنا وماأخطأنا لم يكن ليحطئنا وماأخطأنا لم يكن ليحيبنا ، وأن الله عز وجل قدر كل شيء من الخير والشر فهو سابق في يكن ليصيبنا ، وأن الله عز وجل قدر كل شيء من الخير والشر فهو سابق في أصلاب الآباء » (1) .

وقال المروذي : سئل أبو عبدالله عن الزنا بقدر ؟ فقال : ■ الخير والشر

<sup>(</sup>١) السنة: ٦٩.

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال : (٨٦٥) .

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: (٨٦٦).

<sup>(</sup>٤) السنة لأحمد: ٦٩.

<sup>(</sup>٥) الستة للخلال: (٨٨٥).

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق: (٨٦٦) وينحوه (٨٨٧).



بقدر . . والزنا والسرقة ، وذكر عن سالم (١) وابن عباس أنهم قالوا الزنا والسرقة بقدر . . » (٢) .

وقال المروذي أيضاً: قال رجل لأبي عبدالله: إن عندنا قوماً يقولون: إن الله خلق الخير ولم يخلق الشر ، ويقولون القرآن مخلوق فقال: «هذا كفر، هؤلاء قدرية جهمية ، الخير والشر مقدر على العباد ، قيل له: الله خلق الخير والشر؟ قال: نعم، الله قدره » (٣).

وقال في رواية يوسف بن موسى (٤) عندما سئل عن أعمال الخلق مقدرة عليهم من الطاعة والمعصية ؟ قال: نعم ، قيل: والشقاء والسعادة مقدران على العباد؟ قال: نعم ، قيل له: والناس يصيرون إلى مشيئة الله فيهم من حسن أو سيء ؟ قال: نعم • (٥).

وقال في رواية ابن هانيء عندما سئل: إن زنى فبقدر الله وإن سرق فبقدر الله ؟ قال: « نعم ، الله عز وجل قدره عليه » (٦)

ومن خصائص منهجه في الرد عليهم: التحذير من علمائهم ورواية مانقل عن السلف فيهم:

رحمه الله: «علماء المعتزلة زنادقة الله: «علماء المعتزلة زنادقة الله: «علماء المعتزلة إنادقة المعتزلة ا

ويقول في عمرو بن عبيد: «كان عمرو بن عبيد رأس المعتزلة وأولهم

<sup>(</sup>۱) هو: سالم بن عبدالله بن عمر بن الخطاب الإمام الزاهد مفتي المدينة ، توفي سنة ١٠٦ هـ وقيل ١٠٧ هـ . السير: ٤٥٧/٤ - ٤٦٧ ، الشذرات: ١٣٣/١ .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (٨٩٤) وإسناده صحيح، وبنحوه: (٩٠١) بإسناد صحيح عن أبي داود وهو في مسائله: ٢٧٢، (٩٠١) بإسناد صحيح و (٩٠١) باسناد صحيح و (٩٠٠) وينظر في تخريج قول ابن عباس شرح أصول الاعتقاد للالكائي: ٢٩٧/٤.

 <sup>(</sup>٣) السنة للخلال : (٩٠٠) وإسناده صحيح ، وإطلاق التكفير على مقولة خلق القرآن .

<sup>(</sup>٤) هو: يوسف بن موسى بن راشد القطان أبو يعقوب الكوفي " نقل عن الإمام أحمد عدة روايات " توفي سنة ٢٥٣ ه. طبقات الحنابلة: ١/٧٠، المقصد الأرشد: ١٢٧٦، المنهج الأحمد: ١/٠٠٠.

<sup>(</sup>o) السنة للخلال : (٩٣٧) وإسناده صحيح .

<sup>(</sup>٦) مسائل ابن هانيء: ٢/ ١٥٥ .

<sup>(</sup>٧) مناقب الإمام أحمد: ٢١٣، منهاج السنة: ٢/١٣٩.

 $\bigwedge$ 

في الاعتزال ، روى عنه الثوري ، وكان الربيع بن صبيح (١) معتزلياً ، وكان خيراً من عمرو بن عبيد ، (٢) ، وقال : « ليس بأهل أن يحدث عنه ، (٣) .

وقال عندما سأله المروذي عن عمرو بن عبيد: «كان لايقر بالعلم وهذا الكفر بالله عز وجل »(٤).

وروى بسنده عن حُميد الطويل (٥) مايفيد كذبه والنهي عن الأخذ عنه وبيان كذبه على الحسن البصري (٦) ، وكذا عن أيوب السختياني (٧) ، وعن ابن عمر البراءة منهم (٨) وعن ابن عباس بنحوه (٩) .

٦ - وكذا من خصائص منهجه في الرد عليهم: التحذير من جدالهم وخصوصاً في مباحث القدر.

وهذا من الأمور التي ينبه عليها علماء أهل السنة اقتداءً بما ورد عن الرسول على والصحابة والتابعين من النهي عن الخوض في القدر بالباطل عن طريق العقل القاصر (١٠)، وهؤلاء القدرية وغيرهم ممن يخوضون في القدر بالباطل وفيما نهينا عن الخوض فيه ، يقول الإمام أحمد محذراً من هذا المسلك في معرض حديثه عن وجوب التسليم بالأحاديث العقدية كحديث

<sup>(</sup>۱) هو: الربيع بن صبيح البصري العابد، ضعفه بعض علماء الحديث، توفي سنة ١٦٠ه. السير: ٧/ ٢٨٧ - ٢٨٩، شذرات الذهب: ١/ ٢٤٧، وأغلب رجال القدرية من البصرة يقول الإمام أحمد: «لو فتشت أهل البصرة لوجدت ثلثهم قدرية ». تهذيب التهذيب: ٨/ ١١٤، وأحمد بن حنبل إمام أهل السنة، عبدالحليم الجندي: ٤٠٢.

<sup>(</sup>٢) مسائل ابن هانيء: ٢/ ١٦٣.

<sup>(</sup>٣) بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم لابن عبدالهادي: (٧٦٥)، تهذيب التهذيب لابن حجر: ٨/ ٧٢، علل أحمد: ٥١٤، تاريخ بغداد: ١٨٤ / ١٨٥ – ١٩٥.

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (٨٦٣) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٥) هو: حُميد بن أبي حُميد الطويل الإمام الحافظ أبو عُبيدة البصري ، مات سنة ١٤٠ هـ وقيل ١٤٠ . ١٤٣ . ١٤٣ . السير : ١٦٣/٦ – ١٦٩ ، الشذرات : ١/ ٢١١ – ٢١٢ .

<sup>(</sup>٦) السنة لعبدالله: ٢/ ٤٣٦ بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>V) المصدر السابق: ٢/ ٤٣٩ بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٨) السنة لعبدالله: ٢/ ٢١ .

<sup>(</sup>٩) المصدر السابق: ٢/ ٤٢١ بإسناد صحيح ، مسند أحمد: ١/ ٣٣٠ ، ٤٢٠ .

<sup>(</sup>١٠) ينظر: كتاب الدكتور عبدالرحمن المحمود: القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة، ماورد من النهي عن الخوض في القدر وتوجيهه: ١٧ – ١٩.

الصادق المصدوق • وماكان مثله • وألا يرد منها حرفاً واحداً . . • وأن لا يخاصم أحداً ولايناظر ولا يتعلم الجدال ، فإن الكلام في القدر والرؤية . . . وغيرها من السنن مكروه منهي عنه لا يكون صاحبه - إن أصاب بكلامه السنة - من أهل السنة حتى يدع الجدال ويسلم ويؤمن بالآثار » (١) .

ولهذا شدد رحمه الله على عدم جدال القدري إن كان صاحب جدال ، قال أبو داود: سمعت أحمد سئل عن القدري يجادل ؟ ، قال : « ما يعجبني ، قال : « ذلك أحرى أن لاتكلمه إذا كان صاحب جدال »(٢).

٧ - ومن خصائص منهجه في الرد عليهم: المناظرة لبيان الحق فيما خالفوا فيه:

والمناظرة للمعتزلة سيأتي تفصيل فيها ، وبيان وتحليل لمناظرته رحمه الله للمعتزلة الجهمية في بدعتهم في القول بخلق القرآن .

أما فيما يتعلق بالقدرية فقد ورد أن الإمام أحمد ناظر خالد بن خداش (٣) في القدر (٤).

<sup>(</sup>۱) طبقات الحنابلة: ۱/ ۲٤۱، ۲٤۲، شرح عقيدة أحمد لعلي بن شكر: ق ٥، ٦ مخطوط.

<sup>(</sup>٢) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٧٢ ، وسيأتي مزيد بيان في الباب الخاص بموقف الإمام أحمد العملي من الفرق فيما يتعلق بالهجر.

<sup>(</sup>٣) هو: خالد بن خداش بن عجلان الإمام الحافظ أبو الهيثم المهلبي البصري نزيل بغداد ع حدث عنه الإمام أحمد، توفي سنة ٢٢٣ ه. السير: ١٠/ ٤٨٨، ٤٨٩، الشذرات: ٢/ ٥١.

<sup>(3)</sup> السنة للخلال: (٩١٩) بإسناد صحيح ، ودرء التعارض لابن تيمية: ١/ ٧٠ ، ويظهر والجبر والله أعلم أنها محاورة بين الإمام أحمد وابن خداش لبيان الحق في مسألة القدر والجبر وليست مناظرة بين الإمام أحمد وقدري ، إذ خالد بن خداش من الأئمة الحفاظ ، ولم أجد من رماه ببدعة القدر – على حد علمي – .

#### المبعث الثالث حكم الإمام أحمد على القدرية

يكفر الإمام أحمد غلاة القدرية ممن ينكرون العلم الإلهي • وهذا واضح ومستفاد من خلال النصوص الواردة عنه والتي منها:

قال عبدالله: سمعت أبي وسأله علي بن الجهم (١) عمن قال بالقدر يكون كافراً ؟ فقال أبي: « إذا جحد العلم ، إذا قال: الله عز وجل لم يكن عالماً حتى خلق علماً فعلم ، فجحد علم الله فهو كافر » (٢).

وقال عندما سأله المروذي عن عمرو بن عبيد: «كان لايقر بالعلم وهذا الكفر بالله» (٣).

وقال أيضاً: " القدري الذي يقول: إن الله لم يعلم الشيء حتى يكون، هذا كافر " (٤).

هذا هو حكمهم ، أما عقوبتهم فالقتل بعد استتابتهم ، يقول المروذي: سمعت أبا عبدالله يقول: « إذا جحد العلم قال: إن الله عز وجل لايعلم الشيء حتى يكون استتب فإن تاب وإلا قتل » (٥).

وقال أيضاً برواية المروذي حينما سأله عمن قال: « إن لمن الأشياء أشياء لم يخلقها الله ؟! إذا جحد العلم يستتاب فإن تاب وإلا قتل » (1).

<sup>(</sup>۱) هو: علي بن الجهم بن بدر السامي الشاعر المشهور ، له ديوان شعر مطبوع ، توفي سنة ٢٤٩ هـ . الطبقات : ١/ ٢٢٣ ، تاريخ بغداد : ٣٦٧/١١ ، المقصد الأرشد : ٢/٧٢، النهج الأحمد : ١٨٩/١ ، طبقات الشعراء لابن المعتز : ٣١٩ ، الأغاني للأصفهاني : ٢٠٣/١٠ .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (٨٦٢) بإسناد صحيح، السنة لعبدالله: ٢/ ٣٨٥، طبقات الحنابلة: ١/ ٢٨٥، المقصد الأرشد: ٢/ ٢١٧، المنهج الأحمد: ١/ ١٨٩.

<sup>(</sup>٣) تقدم تخريجه ص: ٢٢٣.

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (٨٦٤) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق: (٨٧٢) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٦) السنة للخلال: (٨٧٣) وإسناد صحيح، وينحوه (٨٧٤)، (٩٣٩) بإسناد صحيح، ومعنى قول الإمام: لم يخلقها الله الاستفهام والإنكار على قائل هذه المقولة.

ويذكر رحمه الله قولي عمر بن عبدالعزيز ومالك في استتابتهم ، وإن لم يتوبوا يعرضوا على السيف ، ويبين أن ذلك رأيه (١) .

أما غير المنكر للعلم فهو مسلم ، لا يخرج بابتداعه في القدر إن أثبت مرتبة العلم من الإسلام ، يقول المروذي : قلت لأبي عبدالله : الرجل يكون له قرابة قدري ؟ قال : « القدر لا يخرجه من الإسلام » قلت : أولئك لم يكونوا يدعون إلى القدر ، فأما من كان عالماً وجحد العلم ؟ قال : « إذا جحد كفر »(٢).

وقال المروذي أيضاً : " سألت أبا عبدالله عن القدري ، فلم يكفره إذا أقر بالعلم » (٣).

ويبين شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله هذا المنهج عن الإمام أحمد في عدم تكفير القدري المقر بالعلم وتكفيره وغيره من أئمة الإسلام لمنكري العلم منهم بقوله: « ولم يكفر أحمد القدرية إذا أقروا بالعلم » (٤) ، ويقول في معرض حديثه عن مسألة العلم الإلهي وحكايته للأقوال فيها:

القول الثاني: أنه لا يعلم المحدثات إلا بعد حدوثها ، وهذا أصل قول القدرية الذين يقولون: «لم يعلم أفعال العباد إلا بعد وجودها ، وأن الأمر أنف ، لم يسبق القدر بشقاوة ولاسعادة ، وهم غلاة القدرية الذين حدثوا في زمان ابن عمر وتبرأ منهم ، وقد نص الأئمة كمالك والشافعي وأحمد على تكفير قائل هذه المقالة » (6).

يتبين مما سبق أن الإمام أحمد يكفر غلاة القدرية من منكري العلم الإلهي ، أما من أقر بالعلم وقال: بأن العباد خالقو أفعالهم من المعتزلة فظاهر أنه لم يكفرهم بقولهم هذا وإن كان كفرهم ببدع أخرى كالقول بخلق القرآن ونفى الرؤية وغيرها.

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٨٧٦) بإسناد صحيح ، (٨٧٧).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: (٨٧٠) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٣) المصدرالسابق: (٨٧١) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٤) مجموع الفتاوى: ٧/٧٠٥.

 <sup>(</sup>٥) جامع الرسائل لابن تيمية: ١/ ١٧٧ - ١٧٨ ، وينظر: كتاب الإيمان له: ٣٦٩.

### ثانياً . فيما يتعلق بالإيماج و حكم مرتكب الكبيرة.

ويخالف المعتزلة الجهمية في الإيمان حيث قالوا في تعريفه: «قول باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح غير أنه لايزيد ولاينقص » والعمل شرط لصحة الإيمان (١).

وقالت الجهمية بأنه: المعرفة القلبية فقط (٢).

وقالوا في مرتكب الكبيرة: إنه يخرج من الإيمان في الدنيا ولايدخل في الكفر بل يبقى في منزلة بينهما سموها المنزلة بين المنزلتين - وهي من أصولهم الخمسة التي من اعتقدها عندهم فهو معتزلي - وحكمه في الآخرة التخليد في النار ، وهم موافقون للخوارج في هذا الجانب ، وإن كانوا يخالفونهم في المسمى في الدنيا ، بينما الجهمية مرجئة في هذا الجانب .

ويتلخص منهج الإمام أحمد في الرد على المعتزلة في هذا الجانب في الآتي:

#### ١ - ذكر المذهب الحق في هذه المسألة التي خالفوا فيها:

لما ابتدع المعتزلة والخوارج مذهبهم الفاسد في الحكم على مرتكب الكبيرة ؟ كان لزاما على الإمام أحمد بيان الحق للناس في هذه القضية ، ومن النصوص عنه في ذلك :

- وقال في رسالة مسدد: « ويخرج الرجل من الإيمان إلى الإسلام

<sup>(</sup>۱) ينظر: الفيصل في الملل والأهواء والنحل لابن حيزم: ٣/ ١٨٨، ميجموع الفتاوى: ٧/ ٢٢٣، أصول الدين للبغدادي: ٢٤٩.

 <sup>(</sup>۲) ينظر: مقالات الإسلاميين للأشعري: ١/ ٣٣٨، الفرق بين الفرق للبغدادي: ٢١٢، الملل والنحل: ١/ ١١١، شرح العقيدة الطحاوية: ٣٧٤.

<sup>(</sup>٣) رسالة السنة : ٧٢ .

ولا يخرجه من الإسلام شيء إلا الشرك بالله العظيم ، أو برد فريضة من فرائض الله جاحداً بها ، فإن تركها تهاوناً وكسلاً كان في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه » (١).

- وقال: « وأن لانكفر أحداً من أهل التوحيد وإن عملوا الكبائر» (٢).
- وقال محمد بن عوف الطائي<sup>(۱)</sup>: أملى عليّ أحمد: « ومن لقيه أي لقي الله مصراً غير تائب من الذنوب التي قد استوجب بها العقوبة فأمره إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له إذا توفى على الإسلام والسنة » (٤).
- وقال رحمه الله: «صفة المؤمن من أهل السنة والجماعة من يشهد أن لا إله إلا الله وحده لاشريك له وأن محمداً عبده ورسوله . . . ولم يكفر أحداً من أهل التوحيد بذنب . . . وفوض أمره إلى الله . . » (٥) .
- وقال في رواية حنبل: «لم أسمع في شيء من الأعمال تركه كفر إلا الصلاة » (٢) ، وقال: «ليس بين الإيمان والكفر إلا ترك الصلاة » (٧) .

يتضح عما سبق أن الإمام أحمد يرى أن المسلم لا يخرج من الإسلام بفعل الكبيرة مادام معتقداً تحريها ولا يخرج من الإسلام إلا بترك الصلاة على إحدى الروايتين عن الإمام أحمد - والمسألة خلافية (٨) مشهورة - فالفاسق الملي مؤمن ناقص الإيمان ولا يسلبه - أي الإمام أحمد - الإيمان المطلق ولا يوصف بالإيمان الكامل بل هو ناقص الإيمان ، وهذا يتبين من قوله في رواية عبدالله: ﴿ إذا زنى وشرب الخمر نقص إيمانه ﴾ (٩).

<sup>(</sup>١) الطبقات: ١/٣٤٣.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق: ١/ ١٣٠، ١٣١.

<sup>(</sup>٣) هو: محمد بن عوف بن سفيان الطائي أبو جعفر الحمصي ، له عن الإمام أحمد مسائل صالحة ، توفي سنة ٢٧٢ هـ . الطبقات : ١/ ٣١٠ ، تهذيب التهذيب : ٣٨٣/٩ ، المقصد الأرشد : ٢/ ٤٨٢ ، المنهج الأحمد : ٢/ ٣٢٣.

<sup>(</sup>٤) الطبقات: ١/ ٣١١.

<sup>(</sup>٥) الطبقات: ١/ ٢٩٤، المقصد الأرشد: ٢/ ٣٩٩.

 <sup>(</sup>٦) أحكام أهل الملل والزنادقة للخلال: (٤٧١) .

<sup>(</sup>٨) ينظر في ذلك: المُغني لابن قدامة: ٣/ ٣٥١ - ٣٥٩ ، ٢٧٦ / ٢٧٦، ورسالة الصلاة لابن القيم . (٩) السنة لعبدالله: ٣٠٧/١ .

وهذا ماضل فيه المعتزلة والخوارج فخالفوا فيه النصوص.

#### ٢ - ومن منهجه في الرد عليهم في تلك القضية:

حكايته لأقوالهم الفاسدة وبيائه لما يلزم عليها من لوازم شنيعة ، وقد يذكرها [أي معتقداتهم] لبيان مخالفتهم الواضحة لما هو من أصول العقيدة .

ففي الجانب الأول يقول في رسالة مسدد: ■ وأما المعتزلة الملعونة فقد أجمع من أدركنا من أهل العلم أنهم يكفرون بالذنب ، ومن كان منهم كذلك فقد زعم أن آدم كان كافراً ، وأن إخوة يوسف حين كذبوا أباهم يعقوب كانوا كفاراً ، وأجمعت المعتزلة أن من سرق حبة فهو كافر تبين منه امرأته ويستأنف الحج إن كان حج . . » (1)

يتضح من هذا النقل عن الإمام أحمد أن المعتزلة يكفرون بالذنب، ثم ذكر لوازم هذا القول الشنيع من الزعم بأن آدم كافر - والعياذ بالله - وأن إخوة يوسف كفار (٢).

وفي الجانب الثاني من بيانه لمعتقداتهم الفاسدة يقول: « ويكذبون بعذاب القبر والشفاعة والحوض ولايرون الصلاة خلف أحد من أهل القبلة ولا الجمعة إلا وراء من كان على أهوائهم . . » (٣) .

وقد أكد رحمه الله على وجوب الإيمان بها واعتقادها وتحريم إنكارها . ك : الصلاة خلف الأئمة من أهل القبلة (١) وعذاب القبر (٥) والشفاعة (١) والحوض (٧) وغيرها .

٣ - ومن الأصول العظيمة في رده عليهم وبيانه لبطلان عقائدهم وجرم ما ابتدعوه الموقف العملى منهم ويأتي تفصيله في حينه إن شاء الله .

<sup>(</sup>١) الطبقات: ٣٤٣/١، مناقب أحمد: ٢١٨، ٢١٩ وغيرها.

<sup>(</sup>٢) ويشكل هذا القول عن الإمام أحمد مع المشهور من مذهب المعتزلة من عدم تكفير مرتكب الكبيرة وسبقت الإجابة على هذا الإشكال.

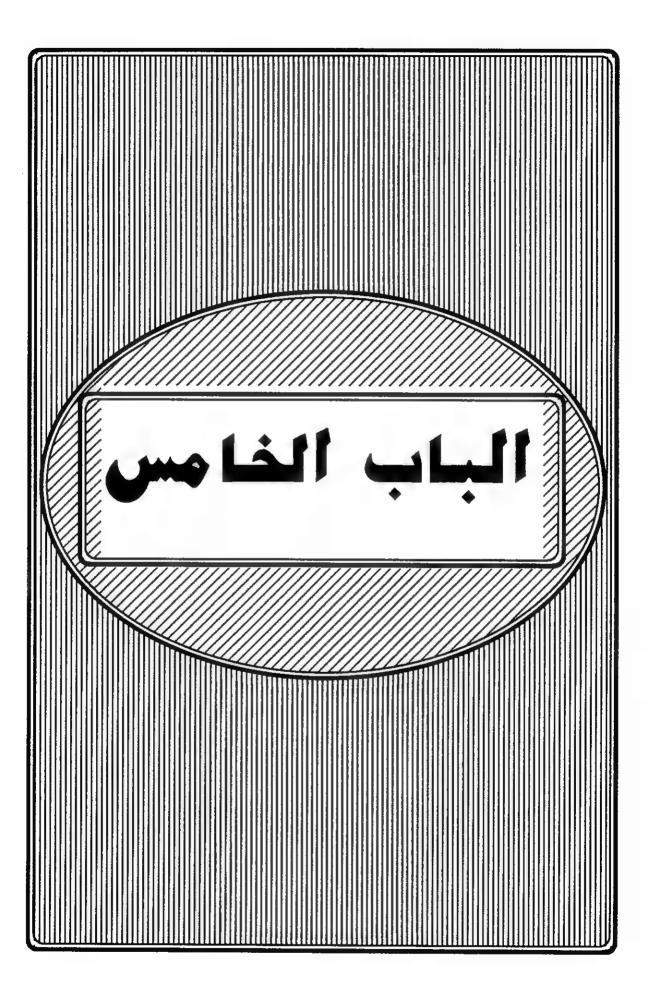
<sup>(</sup>٣) رسالة السنة : ٨١ .

<sup>(</sup>٤) تنظر أقواله رحمه الله في: رسالة السنة: ٧١، الطبقات: ١/ ٣٣٠، ٣٤٤.

<sup>(</sup>٥) ينظر السنة : ٧٧ ، طبقات الحنابلة : ١/ ٢٤٢ ، شرح أصول الاعتقاد للالكائي : ١/ ١٥٨ ، مناقب أحمد : ٢١٦ .

<sup>(</sup>٦) ينظر السنة: ٧٣، طبقات الحنابلة: ١/ ٢٤٢، شرح أصول الاعتقاد: ١٥٨/١، مناقب أحمد: ٢١٦.

<sup>(</sup>٧) ينظر: المصادر السابقة.



أباب الخاهس نه الإمام أحمد من الصوفية

لايعد الإمام أحمد الصوفية فرقة كالخوارج والرافضة والمرجئة والجهمية ولم يفصل أو يذكر مجمل عقائدها وأصولها كما ذكر عقائد وأصول هذه الفرق في رسالة السنة ورسالة مسدد بن مسرهد وغيرهما ؛ وإنما عدهم طوائف وجماعات اجتمعت في أماكن معينة كالمساجد والبيوت للذكر والعبادة وذلك أنهم - أي الصوفية - لم يحصل لهم في عصره رحمه الله - تلك الخصائص والأصول والسمات التي تميزها عن غيرها ولم يحصل لهم الاعتداد والانقياد لزعيم معين كما حصل بعد ذلك ، وإنما حصل ذلك بعده رحمه الله حين تفشت الشركيات والبدع بينها واستجلبت هي أصولاً إما يهودية أو نصرانية أو يونانية أو هندية واحتكمت لها وصاغت باقي عقائدها وفقها(١) نسأل الله العافية .

وسيتكون هذا الباب من فصلين وهما:

الفصل الأول : منهج الإمام أحمد رحمه الله في الرد على الصوفية .

الفصل الثاني: حكم الإمام أحمد على الصوفية.

(١) يراجع كتاب: «المصادر العامة للتلقي عند الصوفية ) لصادق سليم .

# الفصل الأول ونهج الإوام أحمد في الردعلي الصوفية

يكن أن نصف منهج الإمام أحمد رحمه الله في الرد على الصوفية بصفة الاعتدال ، وإبراز مالهم وماعليهم ، وهذا لايتوفر في بقية الفرق الأخرى كالخوارج والرافضة والجهمية وغيرها إذليس لهم شيء حسن بل أعمالهم جُلَّها بدع وضلال وزيغ ، وأبرز أولاً موقفه المعتدل منهم ، والمتمثل في الآتي :

محبته لهم على صلاحهم ، واستقامتهم على طاعة الله ، وتعظيمه لهم على جلوسهم في المساجد: مُنْ الله على جلوسهم في المساجد: المنافرة المنافر

يقول الشيخ أبو محمد رزق الله بن عبدالوهاب التميمي: « وكان -أي الإمام أحمد - يعظم الصوفية فيكرمهم ، وقال - وقد سئل عنهم - وقيل له : يجلسون في المساجد ، فقال : « العلم أجلسهم » (١) ، وذلك أن الصوفية في زمن الإمام أحمد لم يظهر منهم بدع كما ظهر من الخوارج والرافضة والمعتزلة وغيرهم ، بل هم أكثرهم زهاد عباد يجلسون في المساجد ويتعلم بعضهم العلم ، وتسميتهم الصوفية إما لزهدهم وتعبدهم وإما للبسهم الصو ف<sup>(۲)</sup>

N. Conf.

- ب تقريبه لبعض عباد الصوفية ، واستئناسه بهم ، وقد نقلوا عنه السم روايات كثيرة من أقواله رحمه الله:
  - ومن أبرز هؤلا العباد (٢):
  - أحمد بن الحسن بن عبدالجبار بن راشد الإمام الثقة الصوفى الكبير أبو عبدالله الصوفى سمع على بن الجعد وأبا نصر التمار ويحيى بن ( معين 1 ونقل عن الإمام أحمد أقوالاً كثيرة (٤).

<sup>(1)</sup> 

ينظر : مجموع الفتاوي : ٧٠٥/١١ ، وإلراجح أنه للبسهم الصوف . (٢)

**<sup>(</sup>T)** 

وسأذكرهم معتمداً على كلام القاضي ابن أبي يعلى في طبقاته . الطبقات : ١/ ٣٦ – ٣٧ ، تاريخ بغداد : ٤/ ٨٢ – ٨٦ ، المنتظم لابن الجوزي : ٦/ ١٤٩ ، (٤) السير: ١٥٢/١٤، الشنرات: ٢٤٧/٢.

- أحمد بن أبي بدر المنذر بن بدر بن النضر أبو بكر المغازلي الصالحي البغدادي ، كان ثقة و يعد من الأولياء العازفين عن الدنيا و لقبه «بدر» وهو الغالب عليه ، وذكره الخلال فقال : «كان أبو عبدالله يكرمه ويقدمه ، وعنده عن أبي عبدالله جزء حديث وقع له فيه مسائل أيضاً ، وسمعتها منه و وسمعت منه حديثاً و وكنت إذا رأيت منزله ، ورأيت قعوده شهدت له بالصلاح والصبر على الفقر ، وكان أحمد يخرج الشيء فيقول : « أين بدر » ؟ ثم يقول : « هذه من بابتك و يعني أحاديث الزهد ونحو ذلك و فكان إمامنا يتعجب منه ويقول : « مَنْ مثل بدر ؟ قد ملك لسانه . . » مات سنة ٢٨٢ هد (۱) .
- " الحمد بن أبي الحواري ، واسمه ميمون أبو الحسين الدمشقي ، حدث عن جماعة منهم إمامنا وقال : قال أحمد بن حنبل : متى مولدك ؟
   قلت : سنة أربع وستين قال : « وهي مولدي » ، توفى سنة ٢٤٦ هـ (٢) .
- الجنيد بن محمد بن الجنيد أبو القاسم الخراز ويقال القواريري ، وقيل كان أبوه قواريريا ، وكان هو خرازاً... ، صحب جماعة من الصالحين ، واشتهر منهم بصحبة الحارث المحاسبي ... ثم اشتغل بالعبادة ... ، ونقل عن إمامنا أشياء ذكر بعضها ابن أبي يعلى « توفي سنة ۲۹۸ هـ (۳) .
- عبدالله بن محمد بن المهاجر أبو محمد يعرف بفوران . . . روى عنه
   عبدالله ابن إمامنا . . . وكان أحمد يجله ، وذكره أبو بكر الخلال

<sup>(</sup>۱) الطبقات: ١/٧٧-٧٨، ومعنى هذه من بابتك: أي مما يصلح لك، حلية الأولياء: ٣٠٥/١٠ ، المنتظم: ٥/١٥٣ – ١٥٣ ، السير: ٣٠٦-٣٠٩ .

 <sup>(</sup>۲) الطبقات: ۱/۸۷، حلية الأولياء: ۱/٥، صفة الصفوة: ١٢/٤، السير: ١٢/٥٨، الشذرات: ١٢/٢٠.

<sup>(</sup>٣) الطبقات: ١/٧٢١ - ١٢٩ ، حلية الأولياء: ١/٥٥٠ - ٢٨٧ ، المنتظم: ٦/١٥ ، صفة الصفوة: ٢/٢١٤ ، السير: ٦/٢٤ - ٧٠ ، الشذرات: ٢/٨٢٢ - ٢٣٠ ، وأثنى عليه شيخ الإسلام ابن تيمية في كثير من كتبه وكذا العلامة ابن القيم ونقل عنه أنه قال: علمنا - أي الصوفية - متشبك بحديث رسول الله على ، مدارج السالكين: ٣/١١٩.

فقال: كان من أصحاب أبي عبدالله الذين يقدمهم ، ويأنس بهم ، ويخلو معهم ، ويستقرض منهم ، ومات أبو عبدالله وله عنده خمسون ديناراً ، أوصى أبو عبدالله أن تعطى من غلته ، فلم يأخذها فوران بعد موته ، وأحله منها ، وله مسائل كثيرة عن أبي عبدالله ، توفي سنة ٢٥٦ هـ(١) .

" بشربن الحارث بن عبدالرحمن بن عطاء " الإمام العالم المحدث الزاهد، المشهور بالحافي (٢) قيل لأحمد: يجيبك بشر بن الحارث؟ فقال: لاتُعَنُّوا الشيخ " نحن أحق أن نذهب إليه ، قيل له: نجيء به؟ قال: لا ، أكره أن يجاء به إلي " أو أذهب إليه فيتصنع لي ، وأتصنع له فنهلك ، وورد عن الإمام أحمد أنه قال: " لو كان بشر تزوج لتم أمره "(٢).

ولما مات قيل لأحمد: مات بشر بن الحارث ، قال: مات رحمه الله وماله نظير في هذه الأمة إلا عامر بن عبدقيس (٤) ، توفي سنة ٢٢٧ هـ(٥) .

وكان لبشر أخت تسمى مُخَّة ، مشتهرة بالعبادة والزهد والورع ، وورد عن الإمام أحمد ثناء عليها(٢) .

<sup>(</sup>۱) الطبقات: ١/ ١٩٥، تاريخ بغداد: ٧٩/١٠، المنهج الأحمد: ٢٠٢/١، المقصد الأرشد لابن مفلح: ٣٣٥.

<sup>(</sup>٢) غير مترجم في طبقات الحنابلة.

<sup>(</sup>۳) السير: ۱۰/ ٤٧٢ .

<sup>(</sup>٤) تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني: ١/ ٤٤٥، وهو: عامر بن عبد قيس أبو عبدالله، ويقال أبو عمرو التميمي العنبري البصري القدوة الولي الزاهد، توفي زمن معاوية. السير: ٢٥/٤، وينظر: محنة أحمد المقدسي: ١٢١، وفيه بعض النصوص عن أحمد في الثناء على بشر الحافى، ومناقب أحمد: ١٢٧.

<sup>(</sup>٥) طبقات ابن سعد: ٧/ ٣٤٢، حلية الأولياء: ٨/ ٣٣٦، صفة الصفوة: ٢/ ١٨٣، طبقات الشعراني: ١/ ٨٤، السير: ١/ ٢٠ - ٢٠.

<sup>(</sup>٦) الطبقات: ١/٧٧، المقصد الأرشد: ١١٧.

- علي بن الموفق أبو الحسن العابد ، حدث عن منصور بن عمار الوقع بن أبي الحواري . . . وكان ثقة نقل عن إمامنا أشياء وذكر ابن أبي يعلى شيئاً منها ، توفي سنة ٢٦٥ هـ (١) .
- الفتح بن أبي الفتح شخرف بن داود بن مزاحم أبو نصر الكان أحد العباد السائحين . . . العباد السائحين المياء كثيرة وذكر ابن أبي يعلى بعضها ، قال عنه الإمام أحمد : ماأخرجت خراسان مثل الفتح بن شخرف التوفى سنة ۲۷۳ هـ (۲) .
- محمد بن إبراهيم أبو حمزة الصوفي البغدادي ، كان عالماً بالقرآءات " جالس إمامنا واستفاد منه أشياء ، وجالس بشر بن الحارث " قال : كان الإمام أحمد بن حنبل يسألني في مجلسه عن مسائل ويقول : ماتقول فيها ياصوفي ؟ وله كلام في التصوف أورد بعضه الذهبي في السير (٣) . . توفي سنة ٢٦٩ هـ .
- ١ محمد بن منصور بن داود أبو جعفر الطوسي البغدادي العابد ، سمع الإمام أحمد ، وذكره الخلال فقال : روى عن أحمد أشياء لم يروها غيره ، وكان يجالس لصلاحه معروفاً (٥) وغيره ، سئل عنه الإمام أحمد فقال : " لاأعلم أي عنه إلا خيراً صاحب صلاة " وذكر ابن أبي يعلى بعض مارواه محمد بن منصور عن أحمد (٢) .

<sup>(</sup>۱) الطبقات: ١/ ٢٣٠، تاريخ بغداد: ١١٠/١٢، المقصد الأرشد: ٧٦٨، المنهج الأحمد: ١٩٧٨.

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ١/ ٢٥٥ – ٢٥٦ ، تاريخ بغداد: ١٢/ ٣٨٤ ، المقصد الأرشد: ٨٣٦ ، المنهج الأحمد: ١٤٧/١.

<sup>. 177/17 (4)</sup> 

 <sup>(</sup>٤) الطبقات: ١/ ٢٦٨، حلية الأولياء: ١/ ٣٢٠، تاريخ بغداد: ١/ ٣٩٠ - ٣٩٤، المنتظم: ٥/ ٦٨ - ٦٩٠.

أي معروف الكرخي الزاهد وسيأتي الحديث عنه .

<sup>(</sup>٦) الطبقات: ١/ ٣١٨ ، تاريخ بغداد : ٣/ ٢٤٧ ، السير: ٢١٢/١٢.

وكان يكتب الحديث ويرويه ؛ قال الذهبي : «قلت : متى رأيت الصوفي مُكِّباً على الحديث فَتَق به ، ومتى رأيته نائياً عن الحديث فلا تفرح به لاسيما إذا انضاف إلى جهلة الحديث عكوف على ترهات الصوفية ورموز الباطنية نسأل الله السلامة .. »(١).

١١ - محمد بن مصعب أبو جعفر الدعاء ، ذكره الإمام أحمد فقال : «كان رجلاً صالحاً » وكان يقص ويدعو قائماً في المسجد » وقال مرة :
 ◄ جاءني فكتب عني أحاديث وجلس في مجلسك [ يخاطب الإمام ابنه عبدالله] هذا في الصفة . . . » » توفى سنة ٢٢٨ هـ (٢) .

1 / - موسى بن عيسى الجصاص البغدادي ، ذكره الخلال فقال : ورع مُتَخَلَّ زاهد ، وكان لا يحدث إلا بمسائل أبي عبدالله ، وشيء سمعه من أبي سليمان الداراني في الزهد والورع ، وكانت عنده مسائل كثيرة عن أبي عبدالله ، وذكر ابن أبي يعلى بعض مسائل أحمد برواية موسى الحصاص (٣) .

17 - معروف بن الفيرزان أبو محفوظ العابد الزاهد المعروف بالكرخي ، كان أحد المشهورين بالزهد والعزوف عن الدنيا ، يغشاه الصالحون ، وكان يوصف بأنه مجاب الدعوات ، وحكي عنه كرامات ، ستل هل رأى الإمام أحمد ؟ فقال : نعم رأيته فتى عليه آثار النسك ، سمعته يقول كلاماً جمع فيه الخير ؛ سمعته يقول : • من علم أنه إذا مات نُسي أحسن ولم يسى ء » .

وكان أحمد يقول: «معروف الكرخي من الأبدال ، وهو مجاب الدعوة » وذُكر مرة في مجلسه فقال بعض من حضره: هو قصير

<sup>(</sup>١) السير: ٢١٢/١٢.

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ١/٠٢٩، تاريخ بغداد: ٣/٧٧٩، المقصد الأرشد: ١٠٤٩، المنهج الأحمد: ١/١٥١.

 <sup>(</sup>٣) الطبقات: ١/١٣٣ ، تاريخ بغداد: ١٣/١٣، المقصد الأرشد: ١١٢٥، المنهج الأحمد:
 ١٤٤٤.

العلم ، فقال أحمد : « أمسك عافاك الله ، وهل يراد من العلم إلا ماوصل إليه معروف ؟ .

وقال عبدالله قلت لأبي: هل كان مع معروف شيء من العلم؟ فقال لى : « يابني كان معه رأس العلم : خشية الله تعالى " ، وكان يقول للمروذي : « إذا أخبرت عن معروف بشيء من أخبار السماء فاقبله »، وذكر ابن أبي يعلى جُملاً طيبة من كلام معروف في الزهد والبعد عن الملذات وبعض أدعيته رحمه الله ، توفي سنة ٢٠٠ هـ (١).

١٤ - يوسف بن الحسين بن على أبو يعقوب الرازي شيخ الصوفية ، كان كثير الأسفار ، سمع عن الإمام أحمد ، وحدَّث عنه ، أورد ابن أبي يعلى بعض أقواله وأشعاره في الزهد ، توفي سنة ٣٠٤ هـ (٢).

هؤلاء بعض من أخذوا الحديث والعلم عن الإمام أحمد وحدثوا عنه ١ وأكرمهم هو وقدمهم من علماء الزهد ، وهم علماء أجلاء اشتهروا بالعبادة والزهد والبعد عن ملذات الدنيا ولم يتلبسوا ببدع الصوفية التي بدأ غشيانها في ذلك العصر ، وبعده أكثر وأفظع .

# ج / تبريره لما يحصل لبعض العلما الأجلاء من الصعق والغشى عند سماع القرآن بأن ذلك ليس بإرادتهم:

لقد كان الصحابة رضوان الله عليهم يقرؤن القرآن ويسمعونه وتخشع وترق قلوبهم بذكره ، ولم يكن يحصل لهم من الصعق والغشي عند سماعه ، بل كانوا يعدون من يفعل ذلك مبتدعاً ، وينكرون عليه وخاصة عبدالله بن مسعود رضي الله عنه ، وكذلك وردعن أسماء بنت أبي بكر وعبدالله بن الزبير رضي الله عنهم ، وعن أبن سيرين رحمه الله إنكار لمثل هذا (٣).

الطبقات: ١/ ٣٨١، حلية الأولياء: ٨/ ٣٦٠، تاريخ بغداد: ١٩٩/١٣، صفة الصفوة : ٢/ ٧٩٠ الرسالة القشيرية: ١/ ٧٩٠ السير: ٣٣٩/١ الشذرات: ١/ ٣٦٠. الطبقات: ١/ ٤١٨، الرسالة الطبقات: ١/ ٤١٨، الولياء: ١/ ٢٣٨ ، تاريخ بغداد: ١/ ٣١٤ ، الرسالة الطبقات: ١/ ٤١٨ ، الرسالة المسالة ا (1)

<sup>(</sup>٢) القشيرية: ٢٢/١، صفة الصَّفوة : ٤/٢٠١، السير : ٢٤٨ ١٠٢.

مجموع الفتاوى: ٨/١١. (٣)

لكن قد يكون المغشي عليه مغلوباً لايستطيع دفع ذلك ، وهذا يعذره الإمام أحمد ويبين أنه لايستطيع دفع هذا عنه ويمثل رحمه الله بيحيى بن سعيد القطان رحمه الله ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : • والذي عليه جمهور العلماء أن الواحد من هؤلاء إذا كان مغلوباً عليه ، لم ينكر عليه ، وإن كان حال الثابت أكمل منه ، ولهذا لما سئل الإمام أحمد عن هذا فقال : قرئ القرآن على يحيى بن سعيد القطان فغشي عليه ، ولو قدر أحد أن يدفع هذا عن نفسه لدفعه يحيى بن سعيد ؛ فما رأيت أعقل منه ونحو هذا ، وقد نقل عن الشافعي أنه أصابه ذلك . . . وبالجملة فهذا كثير ممن لايستراب في صدقه »(۱) .

فبين الإمام أحمد رحمه الله أن الرجل منهم - أي من الصوفية - ومن غيرهم قد لايستطيع دفع هذا الصعق أو الغشي عند سماع القرآن فلا ينكر عليه .

وبالجملة فقد كان الإمام أحمد رحمه الله معتدلاً في الحكم على الصوفية مبرزاً مالهم من الحسنات محباً للصالحين منهم مقدماً لهم عن لم يتلبسوا بما ابتدعه بعضهم .

<sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوى: ۱۱/۸، وقصة صعق يحيى بن سعيد أوردها الذهبي في السير: قال: 

« وقال علي بن المديني: كنا عند يحيى بن سعيد، فقرأ رجل سورة الدخان، فصعق يحيى وغشي عليه، . . . وقال: «كنا عند يحيى بن سعيد، فلما خرج من المسجد، خرجنا معه، فلما صار بباب داره وقف، ووقفنا معه، فانتهى إليه الروبي، فقال يحيى لما رآه: ادخلوا « فدخلنا » فقال للروبي: اقرأ، فلما أخذ في القراءة نظرت إلى يحيى يتغيّر حتى بلغ: ﴿ إِنْ يوم الفصل ميقاتهم أجمعين ﴾ [سورة الدخان: ٤٠] صعق يحيى « وغشي عليه » وارتفع صوته » وكان باب قريب منه فانقلب فأصاب الباب فقار ظهره » وسال الدم فصرخ النساء وخرجنا فوقفنا بالباب حتى أفاق بعد كذا وكذا ثم دخلنا عليه، فإذا مونائم على فراشه، وهو يقول: ﴿ إِنْ يوم الفصل ميقاتهم أجمعين ﴾ فما زالت فيه مونائم على فراشه، وهو يقول: ﴿ إِنْ يوم الفصل ميقاتهم أجمعين ﴾ فما زالت فيه تلك القرحة حتى مات رحمه الله ». السير: ٩/١٨٠، ١٨٨، الأداب الشرعية لابن والنهي عن المنكر من مسائل أبي عبدالله للخلال: (١٨٠، ١٨١) ، الآداب الشرعية لابن مفلح: ٢/١٠٥.

أما موقف الإمام أحمد منهم المتمثل في الرد والتحذير من بدعهم ، فيمكن بيانه في الآتي:

## ا - كراهته لاجتماعاتهم الخاصة وأمره بهجرانهم وعدم صحبتهم :

قال إسماعيل بن إسحاق السراج (۱) [ في السير أخوه إبراهيم ] : قال أحمد بن حنبل يوماً : «يبلغني أن الحارث هذا - يعني المحاسبي - يكثر الكون عندك " فلو أحضرته وأجلستني من حيث لايراني ، فأسمع كلامه " قلت : السمع والطاعة ، وسرني هذا الابتداء من أبي عبدالله ، فقصدت الحارث ، وسألته أن يحضر ، وقلت : تسأل أصحابك أن يحضروا فقال : ياإسماعيل فيهم كثرة فلا تزدهم على الكُسب (۱) والتمر ، وأكثر منهما ما استطعت ، واجتهد في ورده " وحضر الحارث وأصحابه ، فأكلوا ثم قاموا إلى الصلاة " واجتهد في ورده " وحضر الحارث وأصحابه ، فأكلوا ثم قاموا إلى الصلاة " ولم يصلوا بعدها " وقعدوا بين يدي الحارث وهم سكوت إلى قريب من نصف الليل ، وابتدأ واحد منهم ، وسأل عن مسألة ، فأخذ الحارث في الكلام وهم يسمعون ، وكأن على رؤوسهم الطير ، فمنهم من يبكي ومنهم من يزعق ، فصعدت لأتعرف حال أبي عبدالله ، وهو متغير الحال ، فقلت : يوعق ، فلاء القوم ، ولاسمعت في علم كيف رأيت ؟ قال : ماأعلم أني رأيت مثل هؤلاء القوم ، ولاسمعت في علم الحقائق مثل كلام هذا ، وعلى ماوصفت من أحوالهم فلا أرى لك صحبتهم ثم قام وخرج » (۱)

وقال الفضل بن مهران (٤) : سألت أحمد قلت : إن عندنا قوماً يجتمعون فيدعون ، ويقرؤون القرآن ويذكرون الله فما ترى فيهم ؟ فقال لي أحمد : يقرأ في المصحف ويذكر الله في نفسه ويطلب حديث رسول الله عليه

<sup>(</sup>۱) هو: إسماعيل بن إسحاق بن إبراهيم بن مهران أبو بكر السراج ، توفي سنة ٢٩٣ ه. الطبقات: ١٠٣/١ ، مناقب الإمام أحمد: ٥٠٩ ، المقصد الأرشد: ٢٥١ ، المنهج الأحمد: ٣٠٥/١ ،

<sup>(</sup>٢) بالضم فالسكون عصارة الدهن.

<sup>(</sup>٣) تاريخ بغداد : ٨/٢١٤ ، السيسر : ١١/٣٦٦ - ٣٢٧ ، البداية والنهاية لابن كشيسر : ٣٢٧ - ٣٢٧ ، البداية والنهاية لابن كشيسر : ٣٧٧ .

<sup>(</sup>٤) هو: أبو العباس الفضل بن مهران من جملة الأصحاب الناقلين عن أحمد ، أخباره في الطبقات : ١/ ٢٥٥ ، المقصد الأرشد : ٨٣٣ ، المنهج الأحمد : ٣٢٤/١ .

قلت : فأخ لي يفعل هذا فأنهاه ؟ قال نعم : قلت : فإن لم يقبل ؟ قال : بلى إن شاء الله إن هذا محدث : الاجتماع والذي تصف » (١).

ولقد كره الإمام أحمد هذه الاجتماعات لما يلي :

- ا ماذكره الحافظ ابن كثير رحمه الله بعد إيراده قصة الحارث المحاسبي . . . يقول: «إنما كره ذلك لأن في كلامهم من التقشف وشدة السلوك التي لم يرد بها الشرع ، والتدقيق والمحاسبة الدقيقة البليغة مالم يأت بها أمر ، ولهذا لما وقف أبو زرعة الرازي على كتاب الحارث المسمى بالرعاية قال: هذا بدعة ثم قال للرجل الذي جاء بالكتاب : عليك بما كان عليه مالك والثوري والأوزاعي والليث ودع عنك هذا فإنه بدعة » (٢).
- أن عملهم هذا لم يكن معروفاً في عصر النبي على وأصحابه ومادام هذا العمل قربة إلى الله فإنه لابد فيه مع الإخلاص من الموافقة للسنة ، وطريقة الإمام أحمد تميزت بإنكار ونبذ كل مستحدث في الدين لم يشرعه الله (٣).
- فهم إن اجتمعوا للعبادة والذكر مرة أو مرتين فلا ضير في ذلك أما أن يتخذوا اجتماعاً يتكرر كل أسبوع أو كل شهر عامدين في ذلك فهذا يضاهي الاجتماع للصلوات الخمس وللجمعة وغير ذلك وهذا هو المحظور.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله مبيناً الحق في هذه المسألة ومذهب الإمام أحمد فيها: «إن الاجتماع لصلاة تطوع أو استماع قرآن أو ذكر الله ونحو ذلك ، إذا كان يفعل أحياناً فهذا حسن ، فقد صح عن النبي الله أنه صلى التطوع في جماعة أحيانا (3) وخرج على أصحابه وفيهم من يقرأ وهم يستمعون ، فجلس معهم يستمع (6) ، وكان أصحاب رسول الله

 <sup>(</sup>١) الطبقات: ١/ ٢٥٥ ه المقصد الأرشد: ٢/ ٣١٦ ، المنهج الأحمد: ١/ ٣٢٤ .

<sup>(</sup>۲) البداية والنهاية : ١/ ٣٧٣ - ٣٧٤ .

<sup>(</sup>٣) راجع أصول الدين عند الإمام أحمد ، د/ عبدالله بن سليمان الجاسر (١٢١) بتصرف .

<sup>(</sup>٤) ينظر من ذلك ماورد في الصحيحين عن أنس في البخاري: ٧٢٧، ومسلم ٢٥٨.

<sup>(</sup>٥) ينظر: تفسير ابن كثير : ١/ ٤٩٨ ، وفتح الباري : ٩/ ٩٩ .

إذا اجتمعوا أمروا واحداً يقرأ وهم يستمعون . . . . فأما اتخاذ اجتماع راتب يتكرر بتكرر الأسابيع أو الشهور أو الأعوام غير الاجتماعات المشروعة • فإن ذلك يضاهي الاجتماع للصلوات الخمس وللجمعة وللعيدين وللحج ، وذلك هو المبتدع المحدث .

ففرق بين مايتخذ سنة وعادة فإن ذلك يضاهي المشروع ، وهذا الفرق هو المنصوص عن الإمام أحمد ، وغيره من الأئمة فقد روى أبو بكر الخلال في كتاب الأدب عن إسحاق بن منصور الكوسج أنه قال لأبي عبدالله : « تكره أن يجتمع القوم يدعون الله ويرفعون أيديهم ؟ قال : « ماأكرهه للأخوان إذا لم يجتمع القوم عمد إلا أن يكثروا » ، قال إسحاق بن راهوية كما قال » وإنما معنى أن لا يكثروا : أن لا يتخذوها عادة حتى يكثروا هذا كلام إسحاق » (١) .

## ب - التحدير من أبرز زعمائهم والآمر بهجرانه :

لقد كان الحارث المحاسبي شيخ الصوفية في وقته وأبرز زعمائهم ، ولكنه تلبس ببعض البدع الكلامية ونزع إلى بعض بدع الصوفية وألف بعض الكتب المشتملة عليها ، لذا هجره الإمام أحمد وحذر منه .

قال الخلال: أخبرنا المروذي أن أبا عبدالله ذكر حارثاً المحاسبي فقال: احارث أصل البلية - يعني حوادث كلام جهم - ما الآفة إلا حارث، عامة من صحبه انتهك . . . حذروا عن حارث أشد التحذير، قلت - أي المروذي - إن قوماً يختلفون إليه ؟ قال: نتقدم إليهم لعلهم لايعرفون بدعته فإن قبلوا وإلا هجروا ليس للحارث توبة ، يُشهد عليه ويجحد إنما التوبة لمن اعترف »(٢).

وكان الإمام أحمد ينقم عليه تلبسه ببعض البدع والتأليف في الرد على المعتزلة والرافضة ، وتضمينه بدعهم في كتابه ، ولذلك وبَّخه قائلاً له: « ويحك

<sup>(</sup>۱) اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم: ٢/ ٦٢٦ - ٦٣٠ ، وينظر: الآداب الشرعية لابن مفلح: ٢/ ١٠٣ .

 <sup>(</sup>٢) الطبقات: ١/ ١٢ - ٦٣ ، بحر الدم (١٥٩) ، تلبيس إبليس لابن الجوزي: ١٩٢.

ألست تحكي بدعتهم أولاً ثم ترد عليهم • ألست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر في تلك الشبهات (١).

وقال أبو القاسم النصراباذي (٢): « بلغني أن الحارث تكلم في شيء من الكلام فهجره أحمد « فاختفى في دار مات فيها ولم يصل عليه إلا أربعة أنفس » (٣) ، وورد أنه نهى صاحباً له عن مجالسته (٤) .

ونقل علي بن خالد عن الإمام أحمد أشياء منها: قال: قلت لأحمد: إن هذا الشيخ – الشيخ الذي حضر معه – هو جاري ، وقد نهيته عن رجل ، ويحب أن يسمع قولك فيه ، حارث القصير – يعني حارثا المحاسبي – وكنت رأيتني معه منذ سنين كثيرة ، فقلت لي : لاتجالسه ، ولاتكلمه ، فلم أكلمه حتى الساعة ، وهذا الشيخ يجالسه ، فما تقول فيه ؟ فرأيت أحمد قد احمر لونه ، وانتفخت أوداجه وعيناه ، ومارأيته هكذا قط ، ثم جعل ينتفض ويقول: ذلك فعل الله به وفعل ، ليس يعرف ذاك إلا من خبر ، وعرفه ، وأويه ، أويه ذاك لايعرفه إلا من قد خبر ، وعرفه ، ذاك جالسه المغازلي (٥) ويعقوب وفلان فأخرجهم إلى رأي جهم ، هلكوا بسببه ، فقال له الشيخ : ياأبا عبدالله ، يروي الحديث ساكن خاشع ، من قصته ومن الشيخ : يأبا عبدالله وجعل يقول: « لايغرك خشوعه ولينه ، ويقول : لا تغتر بتنكيس رأسه ، فإنه رجل سوء ذاك لا يعرفه إلا من قد خبره ، لا تكلمه ولاكرامة له ، كل من حدّث بأحاديث رسول الله على وكان مبتدعاً تجلس وله ؟ لا ولاكرامة ه ، وجعل يقول : ذاك . . وذاك » (٢).

<sup>(</sup>١) تاريخ الإسلام ص: ٩٠.

<sup>(</sup>٢) هو: إبراهيم بن محمد بن أحمد الإمام الواعظ شيخ الصوفية أبو القاسم الخرساني النيسابوري الواعظ ، ونصر آباذ محلة في نيسابور ، توفي سنة ٣٦٧هـ . السير : ٢/١٦ ، طبقات الشعراني : ١٤٤/١ ، الشذرات : ٣/ ٥٨ – ٥٩ .

<sup>(</sup>٣) السير: ١١/ ٣٢٧، ١١/ ١١١، ١١١، تاريخ بغداد: ٨/ ٢١٥، ٢١٦، طبقات السبكي: ٢/ ٢٧٨ - ٢٧٩ .

<sup>(</sup>٤) مختصر تلبيس إبليس لابن الجوزي: ١٥١، ويين ابن تيمية سبب هجر الإمام أحمد له بتلبسه ببعض بدع ابن كلاب. (٥) أي أبي بكر المغازلي وسبقت ترجمته.

 <sup>(</sup>٦) الطبقات: ١/٣٣٦ - ٢٣٤ ، المقصد الأرشد: ٢/٢٦ ٢٢٢ - ٢٢٣.

وقال الذهبي: «قلت: المحاسبي كبير القدر، وقد دخل في شيء يسير من الكلام، فنُقم عليه، وورد أن الإمام أحمد أثنى على حال الحارث من وجه، وحذر منه (())، وقال ابن الجوزي: «كان الإمام أحمد لاتباعه الآثار يكره كل محدث وإن كان صوابا، وكان حارث يتكلم في المعاملات بأشياء لم تنقل عن السلف وكان ربما خاض في شيء من الكلام في الأصول، ورأى أحمد أن التشاغل بذلك يشغله عن المنقولات فكرهه (٢).

Capital all all Silver

لقد اشتهر الصوفية ببعض الأمور التي يفعلونها ، ويعتقدون أنهم بفعلها يتقربون إلى الله ، ومايدرون أنهم يخالفون نهج نبيهم عليه الصلاة والسلام ، وأن الشيطان قد لبس عليهم بهذه الأمور البدعية .

وذلك أنهم غالوا وشطحوا في الزهد إلى حد العدول عن سنة النبي وذلك أنهم غالوا وشطحوا في العزلة وترك الأهل والأوطان، وابتدعوا بعض الأمور التي لم يرد فيها عن النبي ولا أصحابه شيء كالتغبير وتلحين القراءة للقرآن والسماع والذكر والاجتماع لسماع القصائد والكلام في الوساوس والخطرات وغير ذلك، فاستحقوا بذلك الذم الشديد من الإمام أحمد لهم على بدعهم.

وفيما يلي عرض لهذه البدع، وماوردعنه رحمه الله من ذم وإنكار لها:

#### ١ - السياحة :

لقد ابتدع الصوفية مسلك السياحة التي لم تؤثر عن النبي على ولاعن أحد من أصحابه ، فلم يكونوا - أي الصحابة رضوان الله عليهم يخرجون دون وجهة معينة لوحدهم بلا زاد ولاطعام و إنما كانوا يخرجون للجهاد ولطلب العلم وللحج والعمرة تنفيذاً لأمر الرسول على حين قال:

(١) السير: ١١٢/١٢. (٢) القصاص والمذكرين لابن الجوزي: ١٨١ .

« إن سياحة أمتى الجهاد في سبيل الله »(١).

يقول ابن الجوزي (٢) مبيناً تلبيس إبليس على الصوفية في الأسفار والسياحة: ■قد لبس – أي إبليس اللعين – على خلق كثير منهم فأخرجهم إلى السياحة لا إلى مكان معروف ولا إلى طلب علم ، وأكثرهم يخرجهم إلى الوحدة ولا يستصحب زاداً ويدعي بذلك الفعل التوكل ■ فكم تفوته من فضيلة وفريضة وهو يرى أنه في ذلك على طاعة وأنه يقرب بذلك من الولاية ■ وهو من العصاة المخالفين لسنة رسول الله على على وقد نهى رسول الله على عن السياحة ■ والسياحة = والسياحة : مفارقة الأمصار والذهاب في الأرض ... » (٣).

ولقد حذر الإمام أحمد رحمه الله من هذا المسلك وذمه وبين أنه ليس من الإسلام في شيء ولم يفعله النبيون ولا الصالحون ؛ فقد سئل - رحمه الله - عن الرجل يسيح يتعبد أحب إليك ، أو المقام في الأمصار ؟ فقال : « ما السياحة من الإسلام في شيء ، ولامن فعل النبيين ولا الصالحين » (3).

وهم في خروجهم للهيام بدعوى العبادة لايستصحبون معهم طعاماً ولاماء ، زاعمين أنهم متوكلون على الله ، يقول ابن الجوزي : " قد لبس اللعين - على خلق كثير منهم فأوهمهم أن التوكل ترك الزاد . . . »(٥).

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود في الجمهاد ، باب النهي عن السياحة (٢٤٨٦) عن أبي أمامة رضي الله عنه ، والبيهقي في سننه : ٩/ ١٦١ ، والطبراني في الكبير : ٨/ ١٩٨ ، ١٩٨ ، والحاكم في المستدرك : ٢/ ٧٧ وصححه ووافقه الذهبي ، وحسنه الألباني في صحيح سنن أبي داود : ٢/ ٤٧٢ .

<sup>(</sup>٢) هو: عبدالرحمن بن علي بن محمد أبو الفرج جمال الدين ابن الجوزي ، ينتهي نسبه إلى أبي بكر الصديق ، توفي سنة ٥٩٧ ه. السير: ٢١/ ٣٦٥ .

<sup>(</sup>٣) مختصر تلبيس إبليس : ٢٤٧ . ولاتنافي بين قوله الله إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله وفي رواية الحج والعمرة ونهيه عن السياحة ، ويوضح ذلك سياق الحديث حيث جاء رجل إلى النبي الله وقال : يارسول الله إئذن لي بالسياحة (أراد مفارقة الأمصار وسكني البراري وترك الجمعة والجماعات) فقال النبي الله : إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله (وإنما لم يأذنه الله لمن ترك العلم وقبل ذلك الجمعة والجماعات ودله على الجهاد وبين أنه سياحة أمة الإسلام التي يفارقون بها الأمصار والأولاد . ينظر : بذل المجهود في حل أبي داود للسهانفوري : ١١/ ٣٨٣ – ٣٨٤ .

<sup>(</sup>٤) مسائل أحمد لأبن هانيء: ٢/ ١٧٦، مختصر تلبيس إبليس: ٢٤٨، اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم لابن تيمية: ١/ ٢٨٧.

<sup>(</sup>٥) مختصر تلبيس إبليس: ٢٤٩.

وقد عول الإمام أحمد على التنبيه على الأخذ بالأسباب إلى جانب التوكل وأن من قال إنه متوكل ولايكتسب فهو قول أحمق ؛ يقول عبدالله بن أحمد : سألت أبي عن قوم يقولون : نتكل على الله ولانكتسب ؟ فقال أبي : «ينبغي للناس كلهم أن يتوكلوا على الله ، ولكن يعودون على أنفسهم بالكسب، قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فَا سَعَوّا إِلَىٰ ذِكْرِ اللّهِ وَذَرُواْ البيعُ ﴾ بالكسب، قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فَا سَعَوّا إِلَىٰ ذِكْرِ اللّهِ وَذَرُواْ البيعُ ﴾ [سورة الجمعة : ٩] يعني من قال بخلاف هذا فهذا قول إنسان أحمق • (1).

وقال أبو بكر المروذي: قلت لأبي عبدالله: هؤلاء المتوكلة يقولون: نقعد وأرزاقنا على الله عز وجل فقال: «هذا قول رديء أليس قد قال الله تعلى الله عز وجل فقال: «هذا قول رديء أليس قد قال الله تعلى : ﴿ إِذَا نُودِي لِلصَّلَوْةِ مِن يَوْمِ ٱلجُمْعَةِ فَا سُعَوا ۚ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ وَذَرُوا ٱلبَيْعُ ﴾ ثم قال: «إذا قال لا أعمل وجيء إليه بشيء قد عمل واكتسب لأي شيء يقبله من غيره، وقال: التوكل حسن ولكن ينبغي أن يكتسب، وسئل عن قوم لا يعملون ويقولون: نحن المتوكلون فقال: «هؤلاء مبتدعون » (\*) وقال: «هؤلاء قوم سوء يريدون تعطيل الدنيا ... » (\*).

وقال رجل لأبي عبدالله: إني أحب أن أخرج إلى مكة ، فتأمرني بذلك ؟ قال له: « إن كنت تطيق وإلا فلا إلا بزاد وراحلة لاتخاطر » .

والروايات المنقولة عنه رحمه الله في الحث على العمل والكسب والتزود بالزاد والرحلة في السفر للحج والعمرة ولطلب العلم كثيرة (٤).

<sup>(</sup>١) مسائل أحمد لعبدالله: ٤٤٨ ، مختصر تلبيس إبليس: ٢٣٤ .

<sup>(</sup>Y) مسائل أحمد لابنه صالح: ٩/٢.

<sup>(</sup>٣) مختصر تلبيس إبليس: ٢٣٣ – ٢٣٤ .

<sup>(</sup>٤) وهذا موثق بالأدلة الشرعية فقد قال تعالى: ﴿ . . . وتزودوا فإن محير الزاد التقوى ﴾ [سورة البقرة : ١٩٧] وسبب نزولها كما قاله ابن عباس أن أهل اليمن كانوا يحجون ولايتزودون ويقولون نحن المتوكلون فأنزلها الله . تفسير ابن كثير : ١/ ٢٤٨ - ٢٣٩ ، وينظر : كتاب الخلال : «الحث على العمل والتجارة : (ق١ ، ٨ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣) ، وانظر : المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة للأحمدي : ٢/ ٢٣٣ - ٢٤٠ .

لقد كان الصوفية مبتدعين في مسلكهم في السياحة ومايصاحبها من تواكل وعدم أخذ بالأسباب " فمن هنا رد الإمام أحمد عليهم بأن فعلهم هذا بدعة وأنها ليست من الإسلام في شيء ، ولم يفعلها النبيون ولا الصالحون ، وبأن الواجب التوكل والأخذ بالأسباب والعمل والترغيب في الكسب والتزود عما يقيم صلب الإنسان من ماء وطعام " وأنكر على من ادعى التوكل ولم يفعل بالأسباب وبين أنهم مبتدعون معطلون للدنيا وأن قولهم رديء ولايقوله إلا أحمق وأنهم جهال بمغالاتهم في حقيقة التوكل فقط مع ترك الأسباب (١).

#### ٢ - الجبوع:

ومن الأمور التي لبس إبليس على بعض الصوفية فيها الجوع وترك المطعم يقول ابن الجوزي: «قد بالغ إبليس في تلبيسه على قدماء الصوفية فأمرهم بتقليل المطعم وخشونته ومنعهم من شرب الماء البارد . . . وذكر بعض مايفعله قدماؤهم وأنهم يمنعون من أكل اللحم والحلوى »(٢).

وبما أن هذا المسلك لايوافق ماروي عن النبي على فقد ورد عنه أنه كان يحب الحلوى ويأكل اللحم (٣)، وأنهم - أي أصحابه - حينما كانوا يجوعون فبسبب عدم وجود الطعام، وإذا وجد الأكل أكلوا.

وقد نبه الإمام أحمد على خطورة هذا المسلك وعابه وأيد قول بعض السلف بأن هذا الفعل يقطع عن القيام بالفرض ، فقد قال حينما سأله

 <sup>(</sup>۱) ينظر: مجموع الفتاوي: ۸/ ۵۳۰.

<sup>(</sup>٢) مختصر تلبيس إبليس: ٧٦.

<sup>(</sup>٣) ينظر في ذلك: ماأخرجه البخاري في الأطعمة: ٤٥٣١، باب الحلوى والعسل، ومسلم: ٢٠٤٣ في الطلاق، باب وجوب الكفارة على من حرم امرأته، والترمذي في الشمائل: ١٦٩.

وقد أنكر على على الرهط الذين سألوا عن عبادته في السر وتقالوها وفيه وقال أحدهم أنا لا آكل اللحم ، فلما أخبر رسول الله بذلك خطب الناس فقال: « مابال رجال يقولون كذا وكذا لكني أخشاكم لله وأتقاكم له وفيه . . لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم . . . فمن رغب عن سنتي فليس مني » . أخرجه مسلم في النكاح ، باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه ووجد مؤونة (١٤٠١) ، وأحمد عن أنس : ٣/ ٢٤١، ٢٨٥ .

عقبة بن مكرم (۱): هؤلاء الذين يأكلون قليلاً ويقللون مطعمهم فقال: «مايعجبني، سمعت عبدالرحمن بن مهدي يقول: فعل قوم هكذا فقطعهم عن الفرض (۲).

نعم لقد عاب الإمام أحمد تقليل الأكل ولم يرضه ، وبين أنه يقطع الفرد عن فرائض ربه لو سلم لهم بأن فعلهم زهد يتعبد به .

## ٣ - ترك النكاح : [ العزوبة ] :

يقول ابن الجوزي: معنوناً بد تلبيس إبليس على الصوفية في ترك النكاح » . . . . . وقد لبس إبليس على كثير من الصوفية فمنعهم من النكاح ، فقدماؤهم تركوا ذلك تشاغلاً بالتعبد ورأوا النكاح شاغلاً عن طاعة الله عز وجل « وهؤلاء وإن كانت بهم حاجة إلى النكاح أو بهم نوع تشوق إليه فقد خاطروا بأبدانهم وأديانهم ، وإن لم يكن بهم حاجة إليه فاتتهم الفضيلة . . . » (3).

<sup>(</sup>١) هو: عقبة بن مكرم أبو عبدالملك العمي البصري وثقه أبو داود وغيره ، توفي سنة ٢٤٣ هـ . الطبقات: ٢٤٦/١١ ، تاريخ بغداد: ٢٦٦/١٢ ، المنهج الأحمد: ١/ ٣٢١.

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ١/٢٤٦ ، المنهج الأحمد: ١/٣٢١.

<sup>(</sup>٣) جرء من حديث متفق عليه من حديث أنس رضي الله عنه ، أخرجه البخاري : (٦٣ - ٥) في النكاح ، باب الترغيب في النكاح ، ومسلم : (١٠٤١) في النكاح ، باب استحباب النكاح وغيرهما.

<sup>(</sup>٤) مختصر تلبيس إبليس: ٢٤٢، ٢٤٣.

وقد نبه الإمام أحمد رحمه الله على خطر هذا وشدد في الإنكار عليهم لالتزامهم به " وبين أنه مخالف لسنة النبي الله وأنها - أي العزوبة - ليست من الإسلام في شيء وحض على الزواج وطلب الولد .

يقول أبو بكر المروذي: سمعت أبا عبدالله يقول: " ليس العزوبة من أمر الإسلام في شيء ، النبي علله تزوج أربع عشرة ومات عن تسع ثم قال: لو كان بشر بن الحارث تزوج لكان قدتم أمره كله ، لو ترك الناس النكاح لم يغزوا ، ولم يحجوا ، ولم يكن كذا وكذا ، وقال: كان النبي يصبح وماعندهم شيء ، وكان يختار النكاح ويحث عليه .

وقال أيضاً: «نهى النبي على عن التبتل فمن رغب عن فعل النبي على فهو على غير الحق ، ومن رغب عن فعل أصحاب النبي على والمهاجرين والأنصار ، فليس هو من الدين في شيء . . . . » (١).

وكان رحمه الله يحض عليه ويقول: « إلى رأي من يذهب الذي لا يتزوج ؟ وقد كان النبي الله له تسع نسوة ، وكانوا يجوعون وكان لا يرخص في تركه » (٢).

نعم لقد عرف الإمام أحمد انحراف الصوفية عن نهج رسول الله على وابتداعهم هذا المسلك المخالف أشد المخالفة لسنة الرسول على ، فشدد على إنكاره وذمه وحض على اتباع سنة المصطفى في الزواج والتزامها ولم يرخص في تركها .

## التغبير والاجتماع لسماع القصائد والقراءة بالالحان :

لقد انتشر في عصر الإمام أحمد وماقبله مايسمي بالتغبير ، وهو اجتماع الناس على التهليل ورفع الصوت بالقراءة جماعيا فهم مغبرة ، وسموا مغبرة

<sup>(</sup>١) ألورع للإمام أحمد: ١١٨ - ١١٩.

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ١/١١-١٢٢.

لأنهم يرغبون الناس في الغابرة أي الباقية [ الدار الآخرة ] (١).

وغالب قراءتهم شعر ، فينشدونه بالألحان ويطربون له ويرقصون .

وهو مما أحدثه المبتدعة ورغبوا العامة والزهاد إليه لينشغلوا به عن قراءة كتاب الله ؛ يقول الإمام الشافعي رحمه الله : « خلفت بالعراق شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه التغبير يشغلون به الناس عن القرآن = (٢).

ويقول ابن رجب: «سماع القصائد الرقيقة المتضمنة للزهد والتخويف والتشويق » كان كثير من أهل السلوك والعبادة يسمعون ذلك » وربما أنشدوها بنوع من الألحان استجلاباً لترقيق القلوب بها ، ثم صار منهم من يضرب مع إنشادها على جلد ونحوه بقضيب ونحوه ، وكانوا يسمون ذلك التغبير وقد كرهه أكثر العلماء وقال يزيد بن هارون: «مايغبر إلا فاسق » (٣).

ولقد أنكر الإمام أحمد رحمه الله على هذه البدعة وكرهها ودعا إلى عدم مجالسة أو استماع صاحبها بل وروى عنه أنه دعا إلى ضرب صاحبها .

فقد سئل رحمه الله عن التغبير فقال : " كل شيء محدث كأنه كرهه " (٤) ، وقال : " هو بدعة محدثة " (٥) ، وقال : " لاتسمعه " (٢) ، وسأله أحد أصحابه عن التغبير وأنه يرقق القلب فقال : " بدعة " (٧) ونهى عن استماعه (٨) ، وقال : " أرى أن يضرب صاحب التغبير " (٩) .

فلما كان هؤلاء يلحنون قصائدهم ويتغنون بها ويتماجنون فورد عن أحمد منع ذلك لأنه مأخوذ من الغناء ؛ يقول ابن الجوزي : " أما مذهب أحمد رحمه الله فإنه كان الغناء في زمانه إنشاد قصائد الزهد إلا أنهم لما كانوا

القاموس المحيط، مادة غَبَرَ، تهذيب اللغة: ١٢٢/٨.

<sup>(</sup>٢) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال: ١٦٧ ، ١٦٨ ، مختصر تلبيس إبليس: ١٩٣.

 <sup>(</sup>٣) نزهة الأسماع في مسألة السماع: ٨١، وانظر: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: ١٦٨.

<sup>(</sup>٤) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال : ١٨٣.

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق: ١٨٤.

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق: ١٨٥ .

<sup>(</sup>٧) المصدر السابق: ١٨٦.

<sup>(</sup>۸) المصدر السابق: ۱۸۸ ، ۱۸۹ ـ

<sup>(</sup>٩) المصدر السابق: ١٠٣.

يلحنونها اختلفت الرواية عنه فروى ابنه عبدالله أنه قال: «الغناء ينبت النفاق في القلب لا يعجبني » . . . وسئل عن استماع القصائد فقال: «أكرهه هو بدعة ، لا يجالسون » . . . قال المصنف: فهذه الروايات كلها دليل على كراهية الغناء » قال أبو بكر الخلال: «كره أحمد القصائد لما قيل له إنهم يتماجنون . . . » (١).

وسئل مرة عن قراءة الألحان فقال: « أخذوها من الغناء لاتسمع منهم »(٢).

وأما القصائد التي ترقق القلب ، وفيها ذكر الجنة والنار ، وليس فيها مايثير ، والاجتماع لها وإنشادها بدون تلحين فالإمام أحمد يرى إباحتها ؛ يقول ابن الجوزي : « وهذا مباح وإلى مثله أشار أحمد في الإباحة قال عبدوس : سمعت أبا حامد الخلفاني (٢) يقول لأحمد بن حنبل : ياأبا عبدالله هذه القصائد الرقاق التي في ذكر الجنة والنار أي شيء تقول فيها ؟ فقال : مثل أي شيء ؟ قلت : يقولون :

إذا ماقال لي ربي . . . أما استحييت تعصيني وتخفي الذنب من خَلْقي . . . وبالعصيان تأتيني

فقال: أعد علَي ، فأعدت علَيه ، فقام ودخل بيته ورد الباب ، فسمعت نحيبه من داخل البيت وهو يقول . . . وأعاد الأبيات . . » (٤) .

وإن كان الأولى البعد عنها ليتوافر الاتباع للسنن ، ولأنها تبعد عن النصوص ، قال الشيخ رزق الله التميمي : « وكان رحمه الله - أي الإمام أحمد - لشدة اتباعه للسنن يمنع من سماع قصائد ابن الخبازة في الزهد والترغيب ، ويقول الاجتماع لذلك محدث » (٥).

<sup>(</sup>۱) مختصر تلبيس إبليس: ۱۹۱، ۱۹۲.

<sup>(</sup>٢) القصاص والمذكرين لابن الجوزي: ١٨٦.

 <sup>(</sup>٣) لم أجد له ترجمة .

<sup>(</sup>٤) مختصر تلبيس إبليس: ١٨٩ - ١٩٠

<sup>(</sup>٥) الطبقات: ٢٧٩/٢ ، وابن الخبازة هو: محمد بن عبدالله بن يحيى بن زكريا أبو بكر الشاعر ، له شعر كثير في الزهد والرقائق والتذكير بالموت والمواعظ ، عاصر الإمام أحمد ورثاه حين مات . ينظر: تاريخ بغداد: ٥/ ٤٢٥ ، كتاب السماع لابن القيسراني ص: ٤٧ .

وكان يرخص رحمه الله في حدو الأعراب وقال: «حدا عبدالله بن رواحة وغيره فلا بأس به» (١).

هذا مايتعلق بالتغبير والاجتماع لسماع القصائد.

أما ما ما ما من العلماء القرآن الكريم بالألحان فقد كرهه كثير من العلماء (٢)؛ لما فيه من إفراط في المد وتمطيط وإشباع زائد للحركات مما يقلب بعضها ، ولخروجه عما جاء القرآن له من الخشوع ، وأما تحسين الصوت الذي يكون سبباً للرقة وإثارة الخشية وإقبال النفس على استماع كلام الله مع خلوها من الإفراط وتمطيط وإشباع الحركات ، فأباحها أكثر العلماء وحبذوها ؛ يقول : الما قراءته من غير تلحين فلا بأس به ، وإن حسن صوته فهو أفضل . . . »(٣).

والإمام أحمد رحمه الله كره قراءة الألحان وبين أنها محدثة ودعا إلى عدم استماعها ، وجُل ماروي عنه فيها يتلخص في الآتي :

- ابيان أنها بدعة محدثة إلا أن تكون تجبيراً أو تحسينا للقراءة كما هو حال أبي موسى الأشعري<sup>(3)</sup> رضي الله عنه ، وكرهها<sup>(0)</sup> ودعا إلى عدم سماعها<sup>(1)</sup>.
- Y = 1 أن المطلوب تحسين الصوت وتزيينه من غير تكلف (Y) ، ويحبذ رحمه الله القراءة السهلة وأما الألحان فلا تعجبه (X) .
  - ٣ من فعل ذلك فقد اتخذ قراءة القرآن أغان ، قالها مرتين (٩).
- ٤ بيانه أن التلحين يقلب الحروف ، فقد سأله رجل عنها فسأله الإمام عن
   اسمه فقال : محمد فقال له : فيسرك أن يقال ياموحمد (١٠).

<sup>(</sup>١) طبقات الحنابلة: ١/ ٢٧٨ ، وينظر: مختصر تلبيس إبليس: ١٨٨.

<sup>(</sup>٢) يراجع فتح الباري لابن حجر: ٩/ ٧٢.

<sup>(</sup>٣) المغنى لابن قدامة : ١٦٦/١٤ .

<sup>(</sup>٤) الأمرّ بالمعرّوف والنهي عن المنكر: ١٩٤، ٢٠٤.

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق: ١٩٥ وينحوه: ١٩٩.

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق: ٢٠٣، ٢٠٤.

<sup>(</sup>V) المصدر السابق: ۱۹۹، ۱۹۹،

<sup>(</sup>٨) المصدر السابق: ٢٢١.

<sup>(</sup>٩) المصدر السابق: ٢١٧ . (١٠) المصدر السابق: ٢١٦ .

- تفسیره لحدیث: «لیس منا من لم یتغن بالقرآن» (۱) بأن التغنی بالقرآن هو:
- أ إما الاستغناء به عما سواه ، ونسبه رحمه الله إلى ابن عيينة رحمه الله (٢).
- ب أو رفع الصوت به مع تحسينه ، ونسبه رحمه الله إلى الشافعي رحمه الله (٣).

# ٥ - الوساوس والخطرات (\*):

ومما لبس إبليس على الصوفية إخراجهم من التعبد بذكر الله وبما ورد من الأدعية والأذكار والأوراد إلى التعبد بالوساوس والخطرات وغير ذلك من عبارات الصوفية ومصطلحاتهم .

يقول ابن الجوزي: «ثم جاء أقوام فتكلموا في الجوع والفقر والوساوس والخطرات، وصنفوا في ذلك مثل الحارث المحاسبي . . . وذكر بعض مصنفاتهم البدعية ثم قال:

<sup>(</sup>۱) أخرجه الإمام أحمد في المسند: ١/ ١٧٧ ، ١٧٥ ، ١٧٩ عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، والبخاري في فضائل القرآن: ٩/ ١٨٨ عن أبي هريرة رضي الله عنه ، والبيهقي في السنن الكبرى: ٢/ ٥٤ ، ٢٢٩/١ ، والحاكم في المستدرك: ١/ ٥٦٩ ، وغيرهم .

<sup>(</sup>٢) الأمر بالمعسروف والنهسي عسن المنكسر: ٢٠٨، ٢٠٩، وانظسر: المسند لأحسمد: ١/٢/١.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: ٢٠٨، ٢٠٩، ٢٠٩، وتفصيل المسألة في معالم السنن للخطابي: ٢/ ١٣٨، زاد المعاد: ١/ ١٣٧ - ١٣٨، والفتح: ٩/ ٦٨ - ٧٧.

<sup>(\*)</sup> يراد بالوساوس والخطرات الهواجس التي يلقيها الشيطان على قلب الإنسان ويوسوس بها عليه وهي ماأطلقه الصوفية على بعض أفعالهم من مصطلحات محدثة وصنفوا فيها مثل الكلام في الغناء والبقاء والقبض والبسط والوجد والوجود والصحو والسكر والمحو والإثبات والتجلي والمحاضرة والمكاشفة والشريعة والحقيقة إلى غيرها من الألفاظ والمصطلحات الغريبة البدعية . ينظر: مختصر تلبيس إبليس: ١٥٠٠.

• وكان السبب في تصنيف هؤلاء مثل هذه الأشياء قلة علمهم بالسنن والإسلام والآثار • وإقبالهم على مااستحسنوه من طريقة القوم . . . وجمهور هذه التصانيف التي صنفت لهم لاتستند إلى أصل • وإنما هي واقعات تلقفها بعضهم عن بعض ودونوها ، وقد سموها بالعلم الباطن ، وعن أبي يعقوب إسحاق بن حبة (۱) قال : سمعت أحمد بن حنبل وقد سئل عن الوساوس والخطرات فقال : « ماتكلم فيها الصحابة ولا التابعون . . . » (۱) .

وقال المروذي: «سئل أبو عبدالله عمن تكلم في الوساوس والخطرات، فنهى عن مجالستهم وقال للسائل: احذرهم ، وقال: سمعت أبا عبدالله يقول: جاءني الأرمينيون بكتاب فيه ذكر الوسواس والخطرات وغيره، قلت: فأي شيء قلت لهم؟ قال: قلت: هذا كله مكروه » ، وقال في موضع آخر للمروذي: «عليك بالعلم عليك بالفقه » .

وقال أحمد بن القاسم: سمعت أبا عبدالله ورجل يسأله من أهل الشام ، فذكر أن ابن أبي الحواري وقوماً معه هناك يتكلمون بكلام قد وضعوه في كتاب ، ويتذاكرونه بينهم ، فقال: ماهو ؟ قال: يقولون: المحبة لله أفضل من الطاعة ، وموضع الحب درجة كذا ، فلم يدعه أبو عبدالله يستتم كلامه وقال: هذا ليس من كلام العلماء ، لا يلتفت إلى من قال هذا ، وأنكر ذلك وكرهه ".

ويقول الشيخ رزق الله التميمي: « وكذلك يمنع - أي الإمام أحمد - الكلام في الخطرات والوساوس والإشارات ويقول الكتاب والسنة هو المأمور به »(٤).

لقد بين الإمام أحمد أن الكلام في هذه الألفاظ والمصطلحات البدعية الصوفية أمراً مستحدثاً لم يردعن الصحابة ولاعن التابعين فالأولى البعد عنها والالتفات إلى النصوص الشرعية .

<sup>(</sup>۱) هو: إسحاق بن حبة الأعمش أبو يعقوب، ذكر الخلال أنه نقل عن الإمام أحمد أشياء ومنها الخبر السابق. أخباره في الطبقات: ١/ ١٨٣٠ ، المقصد الأرشد: ٢٤٣ ، المنهج الأحمد: ١/ ٣٨٠ .

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ١٩٢١، مناقب الإمام أحمد: ٢٣٢، مختصر تلبيس إبليس: ١٥١، المقصد الأرشد: ٢٥١/١.

 <sup>(</sup>٣) الآداب الشرعية لابن مفلح: ١/ ٨١ .

<sup>(</sup>٤) الطبقات: ٢/ ٢٧٩.

mand in the city of you is

w let

# الفصل الثاني حكم الإمام أحمد على الصوفية

لقد كان الإمام أحمد رحمه الله قمة في تعامله مع هؤلاء الصوفية ، فأثنى على زهادهم وعبادهم وقربهم وأنس بهم ، وأكرمهم وحذر من مبتدعيهم ومن بدعهم المخالفة لسنة المصطفى عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم وشدد عليهم من جراء فعلهم هذا .

وقد كان رحمه الله واقفاً بالمرصاد أمام ترهاتهم ومبتدعاتهم وماأحدثوه داعياً إلى وجوب الرجوع إلى المصدرين الأساسيين الكتاب والسنة ففيهما الدواء الشافي لكل داء .

« لقد كان الإمام أحمد زاهداً ، ولكنه لم يكن صوفياً أبداً ، ولذلك كان يمنع من التزهيد المفضي إلى تحريم ماأحل الله والامتناع عن المباح الذي رفع الله فيه الحرج إلا أن يكون رجلاً يخاف على نفسه الفتنة . . . فليأخذ بالعزائم من غير أن يحرم ذلك . . . ولم يزل العلماء يؤدبون أنفسهم بالمنع من الشهوات المباحات لاعلى وجه التحريم » (١).

ويقول رحمه الله: « ومن حرم المكاسب والتجارات وطيب المال من وجهه فقد جهل وأخطأ وخالف ، بل المكاسب من وجهها حلال فقد أحلها الله عز وجل ورسوله على . . . » (٢).

أما أن يتلبس الزاهد بالبدع فهذا هو عين البلاء ولذا ورد عن الإمام أحمد رحمه الله تفضيله للفاسق من أهل السنة على الزاهد المبتدع ، قال : « قبور أهل السنة من الفساق روضة من رياض الجنة ، وقبور أهل البدع من الزهاد حفرة من حفر النار » (٢) .

<sup>(</sup>١) طبقات الحنابلة: ٢٧٨/٢، وينظر: كتاب الآداب الشرعية: ٢/ ٢٣٠ ومابعدها في بيان أن تحريم الطيبات وهجران الدنيا ليس من الزهد في شيء وأقوال الإمام أحمد في ذلك.

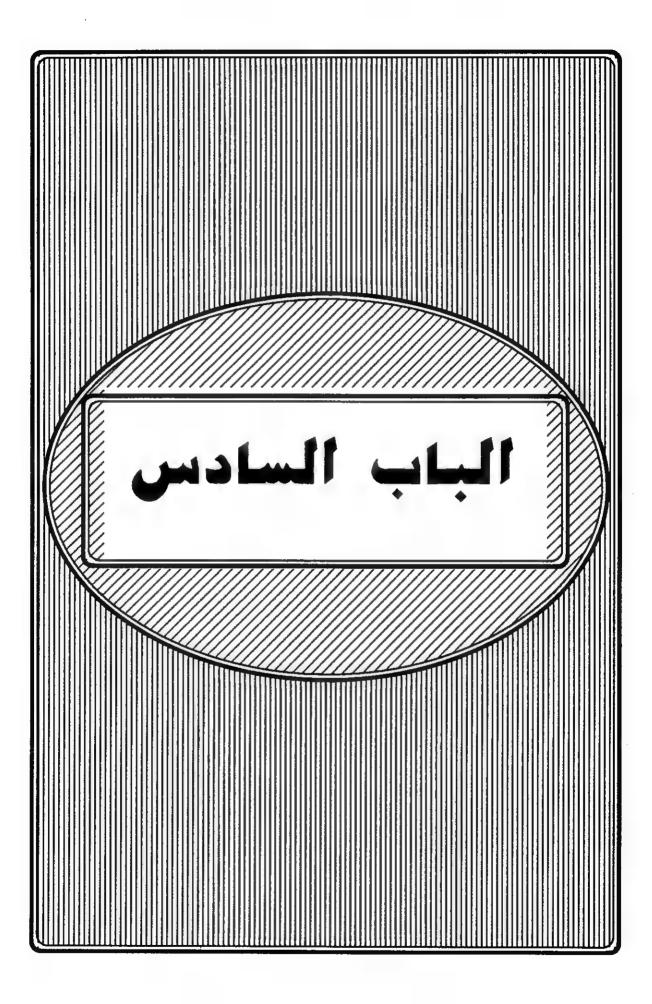
<sup>(</sup>٢) رسالة السنة لأحمد: ٧٩.

 <sup>(</sup>٣) مناقب الإمام أحمد: ٢٥٣، الأداب الشرعية لابن مفلح: ١٦٦/٢.

رحم الله الإمام أحمد وأكرم مثواه على جهاده وبلائه في سبيل الله وعلى قوته في الإنكار على المبتدعة حتى وإن ظنوا أنهم زهاد المسلمين.

ومما يدل على سلامة منهجه رحمه الله في تعامله مع الصوفية أن زعماءهم المعتدلين كانوا معتقدين إمامته ناهجين نهجه منكرين على من خالف طريقه ، فقد سئل الشيخ عبدالقادر الجيلاني هل يكون لله ولي على غير اعتقاد الإمام أحمد ؟ فقال : « لا كان ولايكون » (۱) ، كما أن المتبع لكتابه « الغنية لطالبي طريق الحق » يجد أن جل أقواله وآرائه في هذا الكتاب يقتدي فيها بما ورد عن الإمام أحمد رحمه الله (۲) .

<sup>(</sup>١) درء التعارض: ٥/٥، و ﴿ أحمد بن حنبل ؛ لعبدالحليم الجندي: ٣٥٧.



# الأهوام أحمد العملي بالفرق و أهل عمد العملي بالإلهام أحمد العملي بالإلهام أحمد العملي بالإلهاء العملي بالإلهاء

ويشتمل هذا الباب على تمهيد وخمسة فصول : التمهيد فيه بيان لأهمية الموقف العملي .

الفصل الأول: التحذير منهم بالتأليف فيهم والمناظرة لهم .

الفصل الثاني: حكم الرواية عنهم وقبول شهادتهم.

الفصل الثالث: التعامل معهم ، ويشتمل على ستة مباحث :

أ - حكم هجرهم .

ب - حكم السلام عليهم .

ج - حكم مناكحتهم .

د - حكم أكل ذبائحهم .

ه - حكم عيادة مرضاهم .

و - حكم توريثهم وإرثهم .

الفصل الرابع: حكم الصلاة خلفهم وعليهم.

الفصل الخامس: في أمور أخرى ، وتشتمل على مبحثين:

١ - لعنهم والدعاء عليهم .

٢ - إظهار العداوة والبغض لهم ، ويشتمل على سبعة مطالب :

أ - عقوبتهم إما بالسجن أو بالطّرد أو بالتعدي عليهم أو الحكم بقتلهم ، والفرح بما ينزله الله بهم من ذلك .

ب - غيبتهم والسخرية منهم .

ج - منع البيع والشراء منهم والشفعة لهم .

د - منع الاستعانة بهم في الجهاد .

ه - منع الاطلاع على مؤلفاتهم .

و - منع تلقى أبنائهم العلم عند العلماء .

ز - النهي عن تلقى العلم عنهم .

#### - : <del>5 180</del>1 -

ما لاشك فيه أن للموقف العملي أهمية كبيرة ؛ لأن التطابق بين القول والعمل وبين العقيدة والسلوك يوطّد أركان الدعوة ويجهد أمامها السبيل لتعم وتنتشر وتصبح واقعاً حياً ملموساً يراه الجميع ، وعلى العكس تماماً : فإذا ماخالف العمل والسلوك أصول الدعوة وتعاليمها ؛ فعندئذ تكون الطامة الكبرى التي تصيب النفوس بالشك لافي الدعاة فحسب بل وفي دعواتهم أيضاً لأن ذلك يضعف قلوب الناس ويشتت أفكارهم ، فهم يسمعون قولاً جميلاً لأن ذلك يضعف قلوب الناس ويشتت أفكارهم ، فهم يسمعون قولاً جميلاً ويشهدون فعلاً قبيحاً ، فتمتلكهم الحيرة بين القول والعمل ، وتنطفيء لديهم جذوة الحماس التي كانت متقدة نحو الدعوة ولذا عندما سئلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله على قالت : «كان خلقه القرآن "(۱) ، قال ابن كثير : " ومعنى هذا أنه عليه الصلاة والسلام صار امتثال القرآن أمراً ونهياً سجية له وخُلُقاً تطبعه ، وترك طبعه الجبِلّي ، فمهما أمره القرآن فعله ، ومهما نهاه عنه تركه » (۱)

وجاء رجل إلى ابن عباس رضي الله عنهما فقال: «ياابن عباس إني أريد أن آمر بالمعروف وأنهى عن المنكر، قال: أو بلغت ذلك؟ قال: أرجو، فقال ابن عباس: إن لم تخش أن تفتضح بثلاث آيات من كتاب الله فافعل قال: وماهن وقال: قوله عز وجل: ﴿ أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِاللَّبِرِ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُم ﴾ [سورة البقرة: ٤٤] أحكمت هذه؟ قال: لا، قال: فالحرف الثاني؟ قال: قوله تعالى: ﴿ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كُبُرُ مَقّتًا عندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ [سورة الصف: ٢-٣] أحكمت هذه؟ قال: لا، قال: فالحرف الثالث؟

<sup>(</sup>۱) جزء من حديث أخرجه مسلم في صلاة المسافرين ، باب جامع صلاة الليل : ١٣٩ ، وأبو داود في الصلاة (١٣٤) ، وابن ماجة في الأحكام ، باب الحكم فيمن كسر شيئاً ، والإمام أحمد في المسند : ٢/٤٥ ، ٩١ ، ١١١ .

<sup>(</sup>٢) تفسير ابن کثير: ٤٠٢/٤.

x with the X

قال: قول العبد الصالح شعيب عليه السلام: ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنَّ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنَّهَا كُمُ عَنُهُ ﴾ [سورة هود: ٨٨] أحكمت هذه ؟ قال: لا ، قال: فابدأ بنفسك » (١) .

فمن هذا المنطلق كان الصحابة رضوان الله عليهم لايجاوزون آية من كتاب الله إلى غيرها حتى يعملوا بها ويطبقوا ماجاءت به (٢).

والمطابقة بين القول والفعل والعقيدة والسلوك ليست بالأمر الهين ، بل هي من الأمور الصعاب والمهام الشداد ، فهي تحتاج إلى قوة العزيمة وتفتقر إلى صبر عظيم وثبات على طريق الدعوة ونهجها ، وصمود في وجه المحن بجميع أشكالها ترغيباً وترهيبا ، وهذا هو حال الإمام أحمد - رحمه الله - فقد كان موقفه العملي هو الأسبق في كل مناسبة وفي كل موقف يتعرض له ، فيؤكد قوله بفعله ، وهذا هو نهج العلماء من السلف الصالح .

إن الحديث عن الموقف العملي للإمام أحمد بن حنبل رحمه الله من الفرق وأهل الأهواء والبدع ذو شجون ، ذلك أن الإمام أحمد قد اشتهر بالتأثير بالأعمال قبل الأقوال ، وهي ميزة قل أن نجدها في إمام غيره ، فقد اشتهر بالصبر في المحنة العاصفة الهوجاء – محنة القول بخلق القرآن – ، ومواقفه رحمه الله لاتقتصر على المبتدعة وأهل الزيغ والبدع بل على من تلبس ببعض البدع من أهل السنة أو أجاب في المحنة تقية ، ومواقفه مع علي بن المديني وغيره مشهورة على الرغم من عظم منزلة ابن المديني وجلالة قدره وهو أسلوب يهدف الإمام أحمد منه إلى تصفية الأئمة والعلماء مما يشوبهم ، ويدعوهم إلى أن يكونوا قدوة لغيرهم ، فما اعتقدوه وعرفوا أنه الحق فليصبروا عليه حتى وإن امتحنوا من جراء ذلك وعذبوا .

تفسیر ابن کثیر: ۱۲۳/۱.

<sup>(</sup>۲) يقول ابن مسعود: كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعسمل بهن ، وقال أبو عبدالرحمن السلمي: «حدثنا الذين كانوا يقرئوننا أنهم كانوا يستقرئون من النبي على فكانوا إذا تعلموا عشر آيات لم يخلفوها حتى يعملوا بما فيها من العمل ، فتعلمنا القرآن والعمل جميعا » . تفسير ابن كثير: ١٣/١ .

والإمام أحمد له مواقف عملية عظيمة مشرفة مع جميع من خالف وشذ عن النهج القويم بما في ذلك أهل الكتاب ، وبما أن المقام لايقتضي البسط في ذلك فإني أشير إلى ماروي عنه رحمه الله من أنه كان إذا نظر إلى نصراني غمض عينيه فقيل له في ذلك ، فقال : « لا أقدر أن أنظر إلى من افترى على الله وكذب عليه » (١).

والحديث عن مواقف الإمام أحمد العملية من المبتدعة عقد عظيم أبينه في مباحث هذا الفصل من خلال:

١ - الموقف العملي الصادر عن الإمام أحمد رحمه الله.

٢ - دعوته - رحمه الله - إلى كيفية معاملة المبتدعة .

بمعنى أنني في كل مبحث في هذا الفصل أبدأه بما وردعن الإمام أحمد من مواقف عملية سواء كانت مع أهل السنة ممن تلبس بالبدع أو مع المبتدعة بحيث يصبح الإمام أحمد هو القائم بهذا الموقف.

أما النقطة الأخرى فأذكرها بعدها وهي دعوة الإمام أحمد إلى كيفية التعامل مع المبتدعة بمعنى ذكر ماورد عنه رحمه الله من أقوال فيها بيان لكيفية تعامل المسلمين مع هؤلاء المبتدعة وخصائص منهج الإمام أحمد في ذلك .

وثمة أمر مهم وهو أني حين أذكر بعض مواقفه مع أهل السنة الذين أجابوا في المحنة أو صدرت عنهم بعض البدع مع المبتدعة ؛ لا يعني أني أساوي بينهما ، ولكن أريد أن أبين أن الإمام أحمد لا يحابي في الحق أحداً بل النص عنده الواجب اتباعه: الكتاب والسنة ، ومن خالف هذا - وإن كان عالم افيجب أن يلتزم بالحق خصوصاً إذا كان إماماً يقتدى به ، لكي لا يعود إلى مخالفة الحق وإن كان مجتهداً ليعرف أنه مقتدى به في كل ما يصدر عنه .

وقبل أن أشرع في بيان المبحث الأول من المباحث الخاصة بهذا الفصل أتكلم بشيء من الإيجاز عن محنة القول بخلق القرآن وماأدى موقف الإمام أحمد المجيد فيها إلى نتائج خيرة وعظيمة.

<sup>(</sup>۱) طبقات الحنابلة: ٥٦/١، المقصد الأرشد: ١٥٦/١، المنهج الأحمد: ١/٢٦١ برواية أحمد بن القاسم الطوسي ك ومنظر المناقب : ٨٤٧.

## محنة خلق القرآن (\*):

لم يزل الناس على معتقد السلف ، وقولهم : إن القرآن كلام الله غير مخلوق حتى نبتت المعتزلة فقالوا بخلق القرآن ، وكانوا يتسترون بذلك في زمن الرشيد ، حتى إن الرشيد قال يوماً: بلغنى أن بشراً المريسي يقول القرآن مخلوق ، ولله على إن أظفرني به لأقتلنه قتلةً ماقتلتها أحداً ، فأقام بشر متوارياً أيام الرشيد نحوا من عشرين سنة ، فلما توفي الرشيد كان الأمر كذلك في زمن ولده الأمين ، فلما ولى المأمون خالطه قوم من المعتزلة فحسنوا له القول بخلق القرآن(١)

وكان يتردد في حمل الناس على ذلك ويراقب العلماء ثم قوى عزمه على ذلك، فقد قال: لولا مكان يزيد بن هارون لأظهرت القول بخلق القرآن، فقال له بعض جلسائه : ومن يزيد بن هارون حتى يتقيه أمير المؤمنين ؟ فقال : إني أخاف إن أظهرته يرد على فيختلف الناس وتكون فتنة وأنا أكره الفتنة ، فقال الرجل للمأمون : أنا أخبر ذلك من يزيد بن هارون ، فخرج إلى واسط ، فجاء إلى يزيد فدخل عليه المسجد فقال: ياأبا خالد إن أمير المؤمنين يقرئك السلام ويقول لك: إنى أريد أن أظهر أن القرآن مخلوق ، فقال له: كذبت على أمير المؤمنين ، فإن كنت صادقا فاصبر إلى أن يجتمع على الناس ، قال : فلما كان الغد واجتمع عليه الناس قلت : ياأبا خالد إن أمير المؤمنين يقرئك السلام ويقول لك: إنى أريد أن أظهر القول بخلق القرآن فما عندك في ذلك ؟ قال: كذبت على أمير المؤمنين، أمير المؤمنين لايحمل الناس على مالايعرفونه ومالم يقل به أحد ، قال الرجل : فلما رجعت إلى أمير المؤمنين قلت له ياأمير المؤمنين إنك كنت أعلم بالأمر منا وقص له الخبر ، فقال له المأمون: إنه تلعّب بك ا (٢).

ينظر: المناقب لابن الجوزي: ٣٨٥. (1)

**<sup>(</sup>Y)** 

يعتر المسلب وبرا بروي . المناقب: ٣٨٦ ، تاريخ بغداد ، السير: ٢٣٧ / ٢٣٧ ، محنة أحمد للمقدسي: ٣٠ . محنة أحمد كتب فيها كتابات كثيرة ، ومن العلماء من أفردها بالتأليف ، وسأوردها علي سبيل (\*)

وفي أواخر عهد المأمون عندما كان في حرب مع الروم حمل الناس على ذلك بالقوة ، وبدأ المأمون بامتحان العلماء وحملهم إليه إن لم يجيبوا .

يقول الإمام أحمد: أول من حمل للمحنة سبعة أنفس وهم يحيى بن معين وأبو خيثمة زهير بن حرب وأحمد بن إبراهيم الدورقي وإسماعيل الجوزي (۱) ومحمد بن سعد كاتب الواقدي وأبو مسلم المستملي (۲) وإسماعيل ابن أبي مسعود (۳) فأجابوا ولو كانوا صبروا وقاموا لله لكان انقطع الأمر وحذرهم الرجل – يعني المأمون – ولكن لما أجابوا وهم عين البلد ؛ اجترأ على غيرهم ، وكان إذا ذكرهم يغتم ويقول: هم أول من ثلم هذه الثلمة (٤).

بعد ذلك ورد كتاب المأمون من الروم إلى بغداد إلى إسحاق بن إبراهيم يأمره بامتحان أبي عبدالله أحمد بن حنبل وعبيد الله بن عمر القواريري والحسن بن حماد المعروف بسجادة ومحمد بن نوح ، فوجه إليهم إسحاق وأحضرهم ، فأدخلوا على إسحاق فامتحنهم فأبى أبو عبدالله والقوم أن يجيبوا ، فلما كان بعد يوم أو يومين دعا إسحاق بالقواريري وسجادة من الحبس وهما مقيدان فسألهما فأجاباه فخلى عنهما ، ثم ورد الكتاب من المأمون إلى إسحاق بن إبراهيم بحمل أبي عبدالله ومحمد بن نوح إليه ببلاد الروم فحملا ، وسأل رجل أبا عبدالله : إن عرضت على السيف تجيب ، فقال لا أحبب "م وهم في الطريق إليه جاء الخبر بموته فرجعا إلى بغداد ، وفي الطريق توفي محمد بن نوح فصلى عليه أبو عبدالله ، وأودع أبو عبدالله السجن ثم إلى دار إسحاق بن إبراهم .

<sup>(</sup>١) هو: إسماعيل بن داود الجوزي البغدادي ، ترجم له الخطيب في تاريخه: ٦/ ٢٤٧.

<sup>(</sup>٢) هو: عبدالرحمن بن يونس المستملي، توفي سنة ٢٢٥ هـ، ينظر: تاريخ بغداد: ٢٥٨/١٠.

 <sup>(</sup>٣) هو: أبو إسحاق البغدادي من المحدثين الثقات ، ينظر: تاريخ بغداد: ٦/ ٢٥٠ .

 <sup>(</sup>٤) الجوهر المحصل: ٦٦ – ٦٨.

<sup>(</sup>٥) ذكر المحنة لحنبل بن إسحاق: ٣٨ ، المناقب: ٣٨٩.

قال أبو عبدالله: فذهبوا بي إلى دار المعتصم، وأدخلت في حجرة ليلاً وأغلق علي الباب، ثم جاء رسول المعتصم فقال: أجب ثم مشيت إلى أن دخلت عليه فإذا هو جالس وابن أبي دؤاد حاضر وقد جمع خلقاً كثيراً من أصحابه " ثم قال المعتصم: ادن مني ولم يزل يدنيني حتى قربت منه ثم قال: اجلس فجلست وقد أثقلتني الأقياد فمكثت قليلاً ثم قلت ياأمير المؤمنين تأذن لي في الكلام ؟ فقال: تكلم، فقلت: إلام دعا الله ورسوله ؟ قال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله وذكر أحمد حديث وفد عبدالقيس " وقال: فإلى ماأدعى وهذه شهادتي وإخلاصي بالتوحيد ؟ فقال المعتصم: لولا أني وجدتك في يد من كان قبلي ماعرضت لك (١).

تم قال المعتصم للحاضرين: ناظروه ... كلموه وأخذوا يناظرونه ويوردون أدلتهم على معتقدهم الفاسد والإمام أحمد يرد عليهم، ثم لما طال المجلس قام، ورُد أحمد إلى الموضع الذي كان فيه ثم لما كان في اليوم الثاني حصل مثل ماحصل في اليوم الأول، ولما كان في اليوم الثالث وجه المعتصم إلى أحمد بالحضور فدخل عليه ودار الخليفة غاصة بالرجال ومعهم السيوف والسياط، وابتدأ الحاضرون في مناظرة الإمام أحمد فلما طال المجلس نَحَّى المعتصم الحاضرين وقرَّب أحمد، وقال: ويحك ياأحمد أجبني حتى أطلق عنك بيدي إني والله لأشفق عليك كشفقتي على هارون ابني، فرد عليه أحمد نحو ماكان يرد عليه قبل ذلك، فغضب المعتصم ولعن وقال: خذوه واسحبوه وخلعوه (٢).

ولما رأى المعتصم ثبوت الإمام أحمد وتضحيته لان له ، فخشي ابن أبي دؤاد من رأفته عليه ، فقال : ياأمير المؤمين إن تركته قيل إنك تركت مذهب المأمون وسخطت قوله وإنه غلب خليفتين ، فهاجه ذلك وأمر بضربه ، فضرب بالسياط إلى أن ذهب عقله ثم رجع إلى الحبس ، وبعد ذلك أمر المعتصم بإطلاقه (٣) .

<sup>(</sup>١) ذكر المحنة: ٤٦ - ٤٧ ، المناقب: ٣٩٩ ، حلية الأولياء: ١٩٧/٩ .

<sup>(</sup>٢) ذكر المحنة: ٥٥، سيرة أحمد لابنه صالح: ٦٣.

<sup>(</sup>٣) المناقب : ٤٢٠ .

ولما مات المعتصم ولى ابنه هارون الواثق ، وأكثر الناس من الأخذ عن الإمام أحمد فشق ذلك على أهل البدع فكتب الحسن بن على بن الجعد قاضي بغداد إلى ابن أبى دؤاد: إن أحمد قد انبسط في الحديث ، فلما بلغ أبا عبدالله أمسك عن التحديث من نفسه من غير أن يمنع ، واستمر ابن أبي دؤاد يحسن للواثق امتحان الناس بخلق القرآن ففعل ذلك ، لكنه لم يتعرض للإمام أحمد، وأرسل له: لاتساكني بأرض ، فاختفي إلى أن مات الواثق (١).

وولى المتوكل على الله ابن المعتصم بعد الواثق سنة اثنتين وثلاثين ومئتين " فأظهر الله به السنة وكشف تلك الغمة فشكره الناس على مافعل " وأكرم الإمام أحمد وبالغ في ذلك ، وكان يوجه إليه في كل يوم من يسأل عن حاله ويأمر له ولأولاده بالمال فيمتنع الإمام أحمد من أخذه ويمنع أبنائه عنه (٢٠).

وكانت أيام هذا الخليفة أيام خير وبركة فقد نهي عن المحنة ، وأمر شيوخ الحديث بالتحديث في أحاديث الصفات وغيرها ونشرها بين الناس، وأذل أهل البدعة والزيغ فرحمه الله وأكرم مثواه.

هذا باختصار أبرز ماجري للإمام أحمد في محنة القول بخلق القرآن وصبره فيها على ما حصل له من تهديد وضرب ، وتمسكه بالحق ، يقول ابن الجوزي مبيناً بذل الإمام أحمد لنفسه في سبيل نصرة معتقد أهل السنة : « هذا (أي أحمد) رجل هانت عليه نفسه في الله عز وجل كما هانت على بلال نفسه، وقد روينا عن سعيد بن المسيب أنه كانت عليه نفسه في الله تعالى أهون من نفس ذباب ، وإنما تهون عليهم أنفسهم لعلمهم العواقب ، فعيون البصائر ناظرة إلى المآل لا إلى الحال ، وشدة ابتلاء الإمام أحمد دليل على قوة دينه لأنه قد صح عن النبي علله أنه قال: « يبتلي الرجل على حسب دينه » (٣)،

المحنة لحنبل: ٦٩، المناقب: ٤٢٨، الجوهر المحصل: ٩٣. ينظر في ذلك: المحنة لحنبل: ٨٦، سيرة أحمد لابنه صالح: ٩٦، السير: ٢٦٩/١١ (Y)

<sup>(1)</sup> 

رُوبِهِ الترمذي في الزهد: (٢٣٩٨) ، وابن ماجة في الفتن " باب الصبر على البلاء: (٤٠٢٣) ، والدارمي: ٢/ ٢٢٠ ، والحاكم في المستمدرك: ١/ ٤٠ " عن سعد بن أبي وقاص وصححه ووافقه الذهبي ، وأحمد في المسند: ١/ ١٧٢ ، ١٨٠ ، ١٨٥ وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجة: ٢/ ٣٧١ . (٣)

فسبحان من أيَّده وبصَّره وقواه ونصره ١ (١).

وقد كان لموقف الإمام أحمد المجيد في هذه المحنة آثار عظيمة (\*) منها:

## ١ - علو السنة وأهلها:

حاول المعتزلة الجهمية منذ ظهورهم وفي فترة توهجهم إبان خلافة المأمون والمعتصم والواثق إخماد السنة وإظهار البدعة مستغلين وازع السلطان، ووصل الأمر إلى تدريس هذه البدع للصبيان على أنها من مسلمات الدين افلما وفق الله الإمام أحمد إلى الوقوف في وجه هؤلاء المبتدعة وكشف زيغهم وضلالهم وبيان الحق للأمة أدى ذلك إلى علو قدر السنة لدى الناس وارتفاع شأن أهلها وحماتها.

## ٢ - خمود البدعة وأهلها :

وبالمقابل لما ظهرت السنة وارتفعت وارتفع شأن أهلها خمدت - بحمد الله - البدعة وذُل أهلها وأصحابها وانكسروا ومقتهم الناس وعرفوا دجلهم وضلالهم وزيغهم .

# ٣ - علو منزلة الإمام أحمد رحمه الله وأصحابه ومتبعيه :

بعد موقف الإمام أحمد المجيد في هذه المحنة ارتفع شأنه وعلت منزلته عند الناس «وهذا من إكرام الله لأوليائه ، يقول ابن أبي حاتم : «لقد رفع الله شأن أحمد بن حنبل بعدما امتحن وعظم عند الناس وارتفع أمره جداً » (٢).

وكذا أصبح كل من ينتسب إلى الإمام أحمد محبوباً بين الناس، واستمر هذا إلى بعد وفاة الإمام أحمد ؛ يقول العليمي : « ومنها [ أي من الخصال التي خص الله بها أحمد ] أن ماأحد من أصحابه المتمسكين بمعتقده إلا وهو من الطعن سليم ومن الوهن مستقيم ، لايضاف إليه وسم بدعة ولارسم مشنعة ولاتحريف مقال ولاتقبيح فعال ، قال عبدالوهاب الوراق : " إذا تكلم

<sup>(</sup>١) المناقب: ٤٤٦.

<sup>(</sup>٢) المناقب: ٣٩٠، الجوهر المحصل: ٧٠.

<sup>(\*)</sup> وهذه مستفادة مما كتبه د/ عبد الله الجاسر في رسالته أصول الدين عند الإمام أحمد ، مع بعض الإضافات والتعديل .

الرجل في أصحاب أحمد فاتهموه فإن له خبيئة ، ليس هو بصاحب سنة » (۱).
وقال ابن جرير الطبري : • وهو - أي أحمد - الرضا عندنا والإمام في
كل ماقال • ومن حاد عنه فهو مبتدع رديء ، ومن قصده بعيب أو ذكره بسوء
أو ببغض أو واحداً من أوليائه وأتباعه ومن كان على مذهبه فهو رديء
خبيث لأنه الشيخ الإمام الذي ارتضاه أهل الإسلام وأهل الدين والسنة
والجماعة » (۱).

وقال صالح بن أحمد: « بلغني أنه ذكر عند المتوكل أن أصحاب أحمد يكون بينهم وبين أهل البدع شر ، فقال المتوكل لصاحب الخبر: لاترفع إلي من أخبارهم شيئاً » وشد على أيديهم » فإن صاحبهم من سادة أمة محمد المهم المعلم المعل

وعقد ابن الجوزي باباً خاصاً بفضل أصحابه وأتباعه (٤).

## ٤ - نشر السنة بين الناس:

بعد أن وفق الله المتوكل إلى إخماد هذه البدعة ، أمر العلماء والمحدثين بإفشاء أحاديث الصفات والرؤية ونشرها وتدريسها للناس ، فاجتمع الناس عند عثمان بن أبي شيبة في بغداد وجلس إليه قرابة ثلاثين ألف ، وكذا أخوه عبدالله في مسجد الرصافة (٥) .

وهذا من فضل الله أولاً ثم بفضل موقف الإمام أحمد من هذه المحنة .

أمربينادها المهدي بدلمنفور . معيم المبلداء : ١٦ ١٤ ١٤٠ ١٤٠ .

<sup>(</sup>١) المنهج الأحمد: ١٦/١ ، وقول عبدالوهاب في المناقب: ٦٧٠ .

<sup>(</sup>٢) محنة أحمد للمقدسي: ١٥٧.

 <sup>(</sup>٣) محنة أحمد للمقدسي : ٢٠٢ ، المناقب : ٦٧٠ – ٦٧١ .

 <sup>(</sup>٤) في المناقب ص: ٣٠٠٠ - ٢٧٢ .

<sup>(0)</sup> السير: ١١/١٢، ١٢٥/١٢، والرمها نة مدينة في العراقد على الجانب المستريّ مه بعداد "

## الفصل الأول: التحذير منهم بالتألية: فيهم والمناظرة الهم

#### البعث الأول ، التأليف ني ذلك ،

لعل من أشرف الأبواب التي يجاهد العلماء فيها ؟ باب التأليف في الرد على أهل الأهواء والبدع وبيان عوارهم وخروجهم عن الجادة وفضح معتقداتهم وكشف باطلهم ونقض شبههم .

وكان لعلماء السلف جهود عظيمة في ذلك ، يقول ابن تيمية رحمه الله بعد ذكره لبعض كتب أهل البدع ورد السلف عليها: وكلام السلف في هذا الباب موجود في كتب كثيرة لا يكن أن نذكر ههنا إلا قليلاً منه مثل كتاب السنن للالكائي (۱) ، والإبانة لابن بطة (۲) ، والسنة لأبي ذر الهروي (۱) ، والأصول لأبي عمرو الطلمنكي (۱) ، وكلام أبي عمر بن عبدالبر ، والأسماء والصفات للبيهقي (۱) ، وقبل ذلك السنة للطبراني (۱) ، ولأبي الشيخ الأصبهاني (۱) ، ولأبي عبدالله بن مندة (۱) ، ولأبي أحمد العسال

<sup>(</sup>۱) هو: هبة الله بن الحسن بن منصور الإمام الحافظ أبو القاسم الطبري اللالكائي صاحب التصانيف، توفي سنة ٤١٨ ه. السير: ٤١٩/١٧ - ٤٢٠ ، الشذرات: ٣/ ٢١١ .

<sup>(</sup>٢) هو: عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان الإمام المحدث أبو عبد الله العكبري الخنبلي المعبر وف بابن بطة صاحب الإبانة الكبرى ، توفي سنة ٣٨٧ ه. السيس : ١٦ / ٥٢٩ - ٥٣٣ ، الشذرات : ٣/ ١٢٢ - ٢٢ / ١٢٠ .

 <sup>(</sup>٣) هو: عَبْد بن أحمد بن محمد بن عبدالله أبو ذر الهروي شيخ الحرم المعروف بابن السماك ،
 توفي سنة ٤٣٤ هـ . السير : ١٧ ٥٥٤ – ٥٦٣ ، الشذرات : ٣/ ٢٥٤ .

<sup>(</sup>٤) هو أنّ أحمد بن محمد بن عبدالله الإمام المحدث أبو عمرو الطلمنكي الأندلسي ، توفي سنة ٤٢٩ هـ . السير : ٢١/ ٥٦٦ - ٥٦٩ ، الشذرات : ٣/ ٢٤٣ – ٢٤٤ .

<sup>(</sup>٥) هو: أحمد بن الحسين بن علي الشيخ الحافظ أبو بكر البيهقي صاحب التصانيف، توفي سنة ٤٥٨ هـ. السير: ١٦٣/١٨ - ١٧٠، شذرات الذهب: ٣/٤٠٣ - ٣٠٥.

<sup>(</sup>٦) هو: سليمان بن أحمد بن أيوب الإمام الحافظ أبو القاسم الطبراني اللخمي صاحب المعاجم الثلاثة ، توفي سنة ٣٠/٣ هـ. السير: ١١٩/١٦ – ١٣٠ ، الشذرات: ٣/ ٣٠.

<sup>(</sup>٧) هو: عبدالله بن محمد بن جعفر بن حيان الإمام الحافظ أبو محمد المعروف بأبي الشيخ صاحب التصانيف ، توفي سنة ٣٦٩ ه. السير: ٢١/ ٢٧٦ - ٢٨٠ ، الشذرات: ٣/ ٦٩ .

<sup>(</sup>٨) هو: محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن مندة الإمام الحافظ أبو عبدالله من عائلة علم، له كتاب الإيمان ، التوحيد ، الرد على الجهمية ، توفي سنة ٣٩٥ه . السير : ٢٨/١٧، الشذرات : ٣٤٦/٣ ، مقدمة كتاب الإيمان بتحقيق الدكتور / على ناصر الفقيهي .

الأصبهاني (۱) ، وقبل ذلك السنة للخلال والتوحيد لابن خزيمة (۲) ، وكلام أبي العباس بن سريج (۲) ، والرد على الجهمية لجماعة مثل البخاري وشيخه عبدالله ابن محمد بن عبدالله الجعفي (٤) ، وقبل ذلك السنة لعبدالله بن أحمد ، والسنة لأبي بكر الأثرم ، والسنة لحنبل ، وللمروزي ، ولأبي داود السجستاني ، ولابن أبي شيبة ، والسنة لأبي بكر بن أبي عاصم ، وكتاب خلق أفعال العباد للبخاري ، وكتاب الرد على الجهمية لعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهم ، وكلام أبي العباس عبدالعزيز المكي (٥) صاحب الحيدة في الرد على الجهمية ، وكلام نعيم بن حماد الخزاعي ، وكلام غيرهم ، وكلام الإمام أحمد بن حنبل وكلام نعيم بن حماد الخزاعي ، وكلام غيرهم ، وكلام الإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية ويحيى بن سعيد ، ويحيى بن يحيى النيسابوري (١) وأمثالهم ، وقبل ذلك لعبدالله بن المبارك وأمثاله وأشياء كثيرة . . . »(٧).

والإمام أحمد رحمه الله له قصب السبق في هذا المجال ؛ حيث يعتبر من أوائل من ألف وكتب في الرد على الفرق وأهل البدع ، فقد ألف مصنفه القيم : « الرد على الجهمية والزنادقة فيما شكوا فيه من متشابه

<sup>(</sup>۱) هو: محمد بن أحمد بن إبراهيم بن سليمان أبو أحمد العسال الأصبهاني الحافظ، توفي سنة ٣٤٩ هـ. السير: ٦/١٦ - ١٥٠، الشذرات: ٢/ ٣٨٠ – ٣٨١.

<sup>(</sup>٢) هو: محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة إمام الأثمة أبو بكر السلمي الشافعي صاحب التصانيف ، توفي سنة ٣١١ هـ. السير: ٣١٥ / ٣٦٠ - ٣٦٧ ، الشذرات : ٢/٢٢ - ٢٦٣ .

<sup>(</sup>٣) هو: أحمد بن عمر بن سريج الإمام أبو العباس البغدادي الشافعي صاحب المصنفات، توفي سنة ٣٠٦ ه. السير: ٢٤/ ٢٠١ – ٢٠٤، الشذرات: ٢٧/٢ – ٢٤٨ .

<sup>(</sup>٤) هو : عبدالله بن محمد بن عبدالله بن جعفر الإمام الحافظ أبو جعفر الجعفي المعروف بالمسندي لكثرة اعتنائه بالأحاديث المسندة ، توفي سنة ٢٠٩ هـ . السير : ٢٥٨/١ - ٦٦٠ ، الشذرات : ٢٧/٢ .

<sup>(</sup>٥) هو: عبدالعزيز بن يحيى بن عبدالعزيز بن مسلم أبو الحسن المكي الكناني تلميذ الشافعي ، توفي سنة " ٢٤ هـ . تاريخ بغداد : ١/ ٤٣٤ ، العبر للذهبي : ١/ ٤٣٤ ، طبقات الشافعية للسبكي : ٢/ ١٤٤٤ .

<sup>(</sup>٦) هو: يتحيى بن يحيى بن بكر بن عبدالرحمن شيخ الإسلام أبو زكريا التميمي النيسابوري ، توفى سنة ٢٢٦ هـ. السير: ٥١/١٠ – ٥١٩ ، الشذرات: ٧/ ٥٩ .

<sup>(</sup>٧) الحُمُوية لابن تيمية ضمن مجموعة نفائس بتحقيق الشيخ محمد حامد الفقي رحمه الله: ٩٧ - ٩٩ -

القرآن وتأولوه على غير تأويله » " كذلك كتابه: «طاعة الرسول " يقول ابن القيم عنه: «وأنكر الإمام أحمد والشافعي على من رد أحاديث رسول الله على لاعمه أنها تخالف ظاهر القرآن " وللإمام أحمد في ذلك كتاب مفرد سماه " طاعة الرسول » (١).

وكذا له عدة كتب ذكرها العلماء منها: «كتاب الإرجاء » و «كتاب نغي التشبيه » (٢) ويرجح أنهما مفقودان . ؟

وقد كتب رحمه الله الكثير من الكتب والرسائل ، وأملى على تلاميذه بعضها ، وفيها التحذير الشديد الأكيد من البدع وأهل الزيغ والضلال ، فقد كتب وأملى إلى جانب الرد على الجهمية والزنادقة رسالة السنة ، ورسالة مسدد، ورسالة عبدوس ، ورسالة إلى الخليفة المتوكل في إثبات أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وله العديد من الرسائل إلى إخوانه في المدن المجاورة في التحذير من الخوارج وبيان ضلالهم وفسقهم ودعوة الناس إلى قتالهم ".

وفيما يلي عرض لأهم ماورد في بعض هذه الرسائل:

#### ١ - رسالة السنة (١٠٠٠) برواية الاصطخري وغيره :

ذكر الإمام أحمد رحمه الله مذهب السلف في الإيمان وبين فساد قول المرجئة فيه ، ومذهب السلف في القدر وفساد قول القدرية فيه ، ثم بين مذهب السلف رحمهم الله وجوب طاعة الأثمة ، والإمساك في الفتن ، والكف عن أهل القبلة .

ثم بين بعض العقائد الثابتة التي أنكرها المبتدعة مثل الأعور الدجال وعذاب القبر والحوض والصراط والميزان والشفاعة وخلق الجنة والنار ، ورد على شبه المبتدعة في بعضها .

<sup>(</sup>١) الطرق الحكمية: ١٠٧.

<sup>(</sup>٢) ينظر: التمهيد في مبحث ترجمة الإمام أحمد بن حنبل - فيما يتعلق بمؤلفاته - .

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال : (١١٥) بإسناد صحيح ، و (١١٦) وقد سبق بيان ذلك .

<sup>(</sup>٤) وقد طبعت ضمن الطبقات: ٢٤/١ - ٣٦ ومفردة ملحقه بكتاب الرد على الجهمية والزنادقة بتصحيح الشيخ إسماعيل الأنصاري، طبعة الإفتاء.

ثم تكلم عن عقيدة السلف في القرآن والتكليم والرؤية ، وكذا في الصحابة . . .

ثم بين ضلال من حرم ماأحل الله ، وفضيلة الكسب الحلال .

ثم بين وجوب التمسك بالكتاب والسنة وضلال أهل الرأى .

ثم شرع في بيان ألقاب أهل البدع من مرجئة وقدرية ومعتزلة وجهمية ورافضة وأصنافها والخوارج وأصنافهم وأصحاب الرأي .

ثم ذكر مايطلقه المبتدعة وأصحاب الضلال على أهل السنة من ألقاب هم أجدر وأولى بها .

ثم ختم الرسالة بالدعاء على أهل الضلال والأهواء والزيغ .

## ٢ - رسالة مسدد بن مسرهد (١):

بدأها رحمه الله بمقدمة كالتي بدأ بها كتابه الرد على الجهمية والزنادقة ثم بين وجوب التمسك بالسنة وعقيدة السلف في القرآن والتحذير من رأي جهم وبين افتراق جماعته إلى ثلاث فرق: جهمية ولفظية وواقفة وفساد مقالتهم ومايجب على الناس نحوهم من معاملة.

ثم بين عقيدة السلف في الإيمان ، ثم ذكر مقالة المعتزلة والرافضة مبيناً لفساد مقالة المعتزلة وراداً على مقالة الرافضة .

ثم ذكر عقيدة السلف في الجنة والنار والرؤية والشفاعة والتكليم والصراط والميزان ومنكر ونكير وملك الموت وقبضه للأرواح والنفخ في الصور والدجال ونزول عيسى .

ثم تكلم عن فضيلة الخلفاء الراشدين وبقية العشرة المبشرين بالجنة .

ثم بين وجوب الخروج مع الأئمة في الغزو والحج ، والصلاة خلفهم ، ثم تكلم عن الصحابة وعن وجوب الكف عن مساويهم ثم بين بعض مايجب نحو المبتدعة من معاملة ، ثم تكلم على بعض الأمور الفقهية ، وختم الرسالة

<sup>(</sup>١) وقد طبعت ضمن الطبقات: ١/ ٣٤١ – ٣٤٥ وغيرها .

بالأمر بحب أهل السنة والدعوة بالموت عليها - أي على السنة -.

### ٣ - رسالة عبدوس (١) :

وهي أكبر من سابقتيها ، بدأها الإمام أحمد ببيان أصول السنة وهي : التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله علله والختداء بهم وترك البدع والخصومات والجلوس مع أصحاب الأهواء والمراء والجدال الباطل في الدين .

ثم تكلم عن وجوب الإيمان بالقدر خيره وشره ، والتصديق بالأحاديث التي فيه والإيمان بها وعدم ردها .

ثم بين عقيدة السلف في القرآن وأنكر على من قال بخلقه وعلى من قال باللفظ والوقف ، وعقيدتهم في الرؤية والميزان والحوض وعذاب القبر والشفاعة والمسيح الدجال ، ونزول عيسى وقتله له .

ثم بين عقيدة السلف في الإيمان وتكلم عن حكم تارك الصلاة وأنه يكفر .

ثم تكلم عن عقيدة السلف في الصحابة والتفضيل بينهم .

وفي السمع والطاعة للأئمة الأبرار والفجار ولواحق ذلك .

ثم بين عقيدة السلف في عدم الشهادة على أحد من أهل القبلة بعمل يعمله بجنة ولانار ، وأن من لقي الله بذنب وهو تائب منه غير مصر عليه ، فإن الله يتوب عليه ومن أصر على الذنب فأمره إلى الله .

ثم أنكر على من تنقص الصحابة ، وختم الرسالة بعقيدة السلف في الجنة والنار وأن من مات من أهل القبلة وهو موحد يصلى عليه ويستغفر له ولاتترك الصلاة عليه لذنب أذنبه .

#### ا - رسالة أحمد إلى الخليفة المتوكل:

لما كان قد تفشى في زمن الإمام أحمد القول بخلق القرآن ، وسأله

(١) وقد طبعت ضمن الطبقات : ١/ ٢٤١ - ٢٤٦ وغيرها .

المتوكل رحمه الله عنه سؤال علم لا امتحان فقد كتب الإمام أحمد رحمه الله إليه رسالة يبين فيها عقيدة السلف في القرآن وأنه منزل غير مخلوق مستدلاً على ذلك بالآيات والأحاديث وأقوال الصحابة • ومبيناً خطر أهل الأهواء والخصومات على المسلمين ، وختم الرسالة بقوله : • وقد روي عن غير واحد ممن مضى من سلفنا رحمهم الله أنهم كانوا يقولون : القرآن كلام الله عز وجل وليس بمخلوق • • وهو الذي أذهب إليه ، ولست بصاحب كلام ولا أرى الكلام في شيء من هذا إلا ماكان في كتاب الله عز وجل أو في حديث عن النبي عليه أو عن الصحابة أو عن التابعين فأما غير ذلك فإن الكلام فيه غير محمود »(١).

وبعد افي المحمد الله على بعض الأمور التي انتشرت في عصره رحمه الله من بدع يركز وينبه على بعض الأمور التي انتشرت في عصره رحمه الله من بدع أصحاب الأهواء والزيغ ، واحتاج الناس فيها إلى مزيد كشف لزيغها وضلالها وبيان عوارها الأمر الذي يدل على فهم سليم من الإمام أحمد لواقعه الذي عاش فيه وهذا من الخصائص التي اشتهر بها الإمام أحمد ، وتظهر هذه الخاصية في أن علاج الإمام أحمد لمشكلات الأمة ونقضه للبدع الفاسدة المحدثة في عصره ؛ كان مبنياً على فهم واسع ودقيق وموزون للواقع الذي عاش فيه .

فقد كان رحمه الله يعيش في عصر اكتظ بالانحرافات والمبتدعات منها ضعف الأخذ بالسنة وإيشار الرأي وشيوع الأهواء وتفشي الخصومات والتعسف في التأويل الباطل والقول بخلق القرآن وتفشي البدع فيه وإنكار كثير من الغيبيات وتجريح للصحابة وتنقصهم والخروج على الأئمة والاقتتال وتصدع وحدة المسلمين وغيرها ، فقد عاش رحمه الله هذا الواقع وعرفه ودرسه ثم أخذ في نقده وتبصير الأمة بما يجب عليهم من معاملة نحو هؤلاء المبتدعة وقد كان من أساليبه في ذلك التأليف في الرد عليهم وفي تحذير الناس منهم وبيان خطرهم وضلالهم.

<sup>(</sup>۱) وقد طبعت ضمن كتاب السنة لعبدالله: ١/١٣٣ – ١٣٤ ، شرح أصول الاعتقاد: ٢/ ٢٢٧ – ٣١٢ وغيرها ، ومستقلة .

#### البحث الثاني ، الناظرة لعبم

المناظرة مصدر ناظر وهي من التناظر وهو التقابل لأن المتناظرين يتقابلان في مناظرتهما ، أو من النظير وهو المثيل لأن المناظريرد على خصمه بمثل حجته (۱) ، وجعلها ابن الأثير بمعنى المجادلة والمخاصمة (۲) ، وجعلها ابن الأثير بمعنى المجادلة والمخاصمة أن المناظرة والمجادلة تتعلق بإظهار المذاهب وتقريرها ، أما المخاصمة فلجاج في الكلام ليستوفى به المقصود من مال أو غيره (۳) .

وقد ورد النهي عن المجادلة والمناظرة لأهل البدع في كلام السلف الصالح فقد بوب اللالكائي في شرح أصول الاعتقاد في [سياق ماروي عن النبي علم في النهي عن مناظرة أهل البدع وجدالهم والمكالمة معهم والاستماع إلى أقوالهم المحدثة وآرائهم الخبيثة ] (3) وابن عبدالبر في جامع بيان العلم وفضله في [باب مايكره فيه المناظرة والجدال والمراء] (٥) والحافظ إسماعيل الأصبهاني (٦) في الحجة في بيان المحجة في [فصل في النهي عن مناظرة أهل البدع وجدالهم والاستماع إلى أقوالهم ] (٧).

وكان الإمام أحمد يكره مناظرة أهل البدع والتأليف في ذلك ، فقد قال صالح بن أحمد « كتب رجل إلى أبي رحمه الله كتاباً يستأذنه فيه أن يضع كتاباً يشرح فيه الرد على أهل البدع ، وأن يحضر مع أهل الكلام فيناظرهم ويحتج عليهم ، فكتب إليه أبي : « بسم الله الرحمن الرحيم أحسن الله عاقبتك ودفع عنك كل مكروه ومحذور ، الذي كنا نسمع وأدركنا عليه من أدركنا من أهل

<sup>(</sup>١) القاموس المحيط، مادة نَظَرَ.

<sup>(</sup>٢) النهاية في غريب الحديث: ١/ ٢٤٨.

<sup>(</sup>٣) ينظر: إحياء علوم الدين للغزالي: ٣/ ١١٥ ، والأذكار للنووي: ٣٣٠.

<sup>. 118/1 (8)</sup> 

<sup>(</sup>٥) ص: ٤١١.

<sup>(</sup>٦) هو: إسماعيل بن محمد بن الفضل الحافظ قوام السنة أبو القاسم التميمي الأصبهاني الشافعي ، توفي سنة ٥٣٥ ه. السير: ٨/٢ ، الشذرات: ١٠٥/٤ .

<sup>. #11/1 (</sup>V)

العلم أنهم كانوا يكرهون الكلام والجلوس مع أهل الزيغ ، وإنما الأمور في التسليم والانتهاء إلى ماكان في كتاب الله أو سنة رسول الله لافي الجلوس مع أهل البدع والزيغ لترد عليهم فإنهم يلبسون عليك ولاهم يرجعون فالسلامة إن شاء الله في ترك مجالستهم أو الخوض معهم في بدعتهم وضلالتهم »(١).

يتبين من هذه النصوص ذم السلف للمناظرة والمجادلة لأهل البدع ، وهذا ليس على عمومه بل وردت بعض النصوص التي تبين جواز بل فضيلة المناظرة لأهل البدع " يقول ابن رجب رحمه الله : « قال كثير من أئمة السلف ناظروا القدرية بالعلم فإن أقروا به خصموا وإن جحدوا به كفروا "(٢) ، وهو مشهور عن الإمام الشافعي رحمه الله .

ويبين الخليفة الراشد عمر بن عبدالعزيز أهمية المناظرة فيقول: « رأيت ملاحاة الرجال تلقيحاً لألبابهم » (٣).

ومناظرات السلف لأهل البدع كثيرة ، منها مناظرة علي وابن عباس رضي الله عنهم للخوارج<sup>(٤)</sup> ، ومناظرة عمر بن عبدالعزيز رحمه الله لغيلان الدمشقي القدري<sup>(٥)</sup> ، وورد أن الأوزاعي رحمه الله ناظر قدرياً طلب المناظرة فحجه رحمه الله

ومناظرات الإمام أحمد للمعتزلة الجهمية بمحضر الخليفة مشهورة وسنأتي لها قريباً .

ويلاحظ من خلال النصوص السابقة وماقبلها أن السلف ورد عنهم الذم للمناظرة والمجادلة ، وورد عنهم المدح لها والأمر بها وللجمع بين ذلك فإن المناظرة والمجادلة تنقسم إلى قسمين :

<sup>(</sup>١) مسائل أحمد لابن صالح: ٢/ ١٦٦ - ١٦٧ ، وينحوه تاريخ الإسلام للذهبي: ٩١ .

 <sup>(</sup>٢) جامع العلوم والحكم لآبن رجب: ٢٦.

 <sup>(</sup>٣) جامع بيان العلم وفضله لابن عبدالبر: ٤٣٦ ، والملاحاة: المراجعة والمخاوضة على وجه
 التعليم والتفهيم والمدارسة.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: ٢٨٨ - ٤٣٠ ، الفرق بين الفرق: ٧٨ - ٨٠ .

 <sup>(</sup>٥) شرح أصول الاعتقاد: ٢/ ٧١٤ – ٧١٩.

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق: ٢/١١٨ - ٧١٩.

القسم الأول: مذمومة منهي عنها.

القسم الثاني: محمودة مأمور بها.

يقول النووي مبيناً بعض الضوابط التي تميز بين القسمين:

واعلم أن الجدال قد يكون بحق وقد يكون بباطل ، قال الله تعالى:

﴿ وَلاَ تُجَلِّدُلُوا أَهُلَ ٱلْكِتَابِ إِلَّا بِاللَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [سورة العنكبوت: ٤٦]

وقال تعالى: ﴿ وَجَلِدِلَّهُم بِاللَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [سورة النحل: ١٢٥] فإن كان الجدال للوقوف على الحق وتقريره كان محموداً ، وإن كان في مدافعة الحق أو كان جدالاً بغير علم كان مذموماً ، وعلى هذا التفصيل تنزل النصوص الواردة في إباحته وذمه » (١).

وأما ماورد عن الإمام أحمد رحمه الله في النقل السابق<sup>(۲)</sup> فواضح من خلال قوله رحمه الله: « . . . فإنهم يلبسون عليك ولاهم يرجعون ■ خوفه رحمه الله من تلبيس المبتدعة على المناظر وإثارة الوساوس والشكوك لديه ، وكذا فهم قوم معاندون مكابرون لايريدون بمناظرتهم الحق ولايطلبونه وإن علموا به لم يرجعوا ، بل هم ينتصرون للباطل والعياذ بالله .

## منهج الإمام أحمد في مناظراتــه :

إن من الأساليب العلمية المؤثرة في التعامل مع الفرق وأهل الأهواء والبدع أسلوب المناظرة لهم وهو أسلوب اتبعه كثير من علماء السلف إذ في كشف زيف اعتقاد هؤلاء المبتدعة وضلالهم نصر عظيم للسنة وأهلها ، وباب عظيم يشرف الجهاد فيه .

وكما كان الإمام أحمد سباقاً إلى مافيه نصرة معتقد السلف

<sup>(</sup>١) الأذكار: ٣٣٠، وينظر: تفسير الشوكاني: ١٤/ ٤٨١.

<sup>(</sup>۲) ينظر ص: ۲۷۲–۲۷۳.

الصالح فقد اتخذ من هذا الأسلوب طريقاً لبيان عوار الجهمية المعتزلة وفساد مقالاتهم خصوصاً في قولهم بخلق القرآن .

ولم يكن الإمام أحمد يقتصر في مناظراته على أهل البدع فقط ، بل مع أهل السنة ممن لُبُست عليه بعض الأمور ، فالإمام أحمد يناظره ويبين له خطأه حتى يرجع إلى المعتقد السليم ، ويستنبط هذا من خلال الخبر الآتى :

قال حنبل: اجتمع بعض فقهاء بغداد إلى أبي عبدالله وقالوا: يا إبا عبدالله هذا الأمر قد تفاقم وفشا - يعنون إظهار الخليفة الواثق لخلق القرآن - وغير ذلك فقال لهم أبو عبدالله: « فما تريدون ؟ قالوا: أن نشاورك في أنا لسنا نرضى بإمرته ولاسلطانه ، فناظرهم أبو عبدالله ساعة وقال لهم: عليكم بالنكرة بقلوبكم ، ولا تخلعوا يداً من طاعة » ولا تشقوا عصا المسلمين » ولا تسفكوا دماءكم ودماء المسلمين معكم . . . » (۱).

والإمام أحمد يكره المناظرة لما فيه من حكاية لأقوال أهل البدع بقصد الرد عليهم ، ومايحصل فيها من التلبيس على الذي يرد عليهم ، وكذا فهم (أي أصحاب الأهواء) معاندون مكابرون عن الحق، والمناظرة معهم لافائدة فيها ، فالأولى تركها .

ولذا لم يختر الإمام أحمد المناظرات ولم يدع إليها ، إنما اضطر إليها اضطراراً (٢) في مناظرته مع الجهمية في خلق القرآن بمحضر الخليفة المعتصم

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال: (۹) ه محنة أحمد لحنبل: ۸۱ - ۸۳ ، وينحوه مختصراً عند ابن أبي يعلى في الطبقات: ١٤٤/١.

<sup>(</sup>٢) يقول الإمام محمد بن الحسين الآجري في معرض حديثه عن ذم المناظرة التي تورث الخصومات ، وإيراده لأقوال العلماء في ذلك : « فمن اقتدى بهؤلاء الأثمة سلم له دينه إن شاء الله تعالى « فإن قال قائل : فإن اضطر في الأمر وقتاً من الأوقات إلى مناظرتهم وإثبات الحجة عليهم ألا يناظرهم ؟ قيل : الاضطرار إنما يكون مع إمام له مذهب سوء في متحن الناس ويدعوهم إلى مذهبه ، كفعل من مضى في وقت أحمد بن حنبل رحمه الله : ثلاثة خلفاء امتحنوا الناس ودعوهم إلى مذهبهم السوء فلم يجد العلماء بدا من الذب عن الدين وأرادوا بذلك معرفة العامة الحق من الباطل فناظروهم ضرورة لا اختياراً ، فأثبت الله عز وجل الحق مع أحمد بن حنبل ومن كان على طريقته « وأذل الله العظيم المعتزلة / =

الذي كان يدعو إلى مناظرته وكلامه بقوله: ناظروه ... كلموه ... وأما غير ذلك فلم يرد - على حد علمي - عنه مناظرة لأحد سوى مأأورده الخلال في سننه أنه ناظر خالد بن خداش في القدر وسبق إيراد ذلك والتعليق عليه (۱) .

وكذلك فمناظراته للمعتزلة الجهمية في خلق القرآن كانت زمن محنته فقط ولم يرد أنه ناظر في غيرها .

ولذا فقد مَوَّه المبتدعة وأصحاب الضلال على الخلفاء والملوك بأن أهل السنة يفرون من المناظرة ويخافون منها يقول محمد بن موسى الكلاعي الفقيه (٢): أعظم ماكانت المحنة - يعني المعتزلة - زمن المأمون والمعتصم فتورع عن مجادلتهم أحمد بن حنبل " فموهوا بذلك على الملوك وقالوا: إنهم - يعني أهل السنة - يفرون من المناظرة لما يعلمونه من ضعفهم عن نصرة الباطل وأنهم لاحجة بأيديهم " وشنعوا بذلك عليهم حتى امتحن في زمانهم أحمد وغيره "(١).

## مناظرة الإمام أحمد للقائلين بخلق القرآن :

لقد جرت للإمام أحمد رحمه الله زمن المحنة مناظرات كثيرة في القول بخلق القرآن والرد على شبه المبطلين فيه ، وناظر رحمه الله علماء سوء من المتكلمين وغيرهم .

ولقد كان رحمه الله - كعادته - في كل مواقفه مع المبتدعة صابراً

<sup>/ =</sup> وفضحهم ، وعرفت العامة أن الحق ماكان عليه أحمد بن حنبل ومن تابعه إلى يوم القيامة ». الشريعة : ٦٢ ، وهذا محل نظر واجتهاد ، فقد ير العالم أن المناظرة أولى لإظهار الحق الذي لبسه أهل البدع بالباطل كما حصل في مناظرة عبدالعزيز الكناني لبشر المريسي ، وقد يرى أن ترك المناظرة للبعد عن أهل البدع وعدم الاختلاط بهم أولى ، فهي محل نظر واجتهاد العالم .

<sup>(</sup>١) ينظر ص: ٢٢٤.

<sup>(</sup>٢) لم أجدله ترجمة.

<sup>(</sup>٣) تين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري لابن عساكر الدمشقي: 117.

على لأواء المحن • ظاهراً بالحق الذي لا يخالطه باطل • متمسكاً بالنص • راداً على بدع الضلال والزيغ فرحمه الله من إمام مقدم .

وأما مناظرته للجهمية والمعتزلة في قولهم بخلق القرآن فقد حكى بعضها في كتابه الردعلى الجهمية والزنادقة ، وذكرها من ألف وكتب عن الإمام أحمد ومحنته .

ونظراً لأن جُل هذه المناظرة قد أوردتها في المبحث الخاص بموقف الإمام أحمد من الجهمية في الرد عليهم في قولهم بخلق القرآن فهذا يُغني عن الإعادة ولكن أذكر هنا بعض الخصائص العامة في مناظرته لهم:

- دعوته رحمه الله إلى التلقي الفعلي من الكتاب والسنة واستمداد الأحكام منهما فقط فقد كان رحمه الله يقول للخليفة المعتصم: «ياأمير المؤمنين أعطوني شيئاً من كتاب الله أو سنة رسول الله فأقول به . . . »، ولم يتعد في ردوده عليهم في المناظرة لهم الكتاب والسنة وهو ديدنه في إجاباته وفتاويه رحمه الله وبيان تهافت استدلالهم بها .
- ٢ توضيحه رحمه الله لحقيقة المبتدعة وأن لهم جرأة بتلبيس إبليس عليهم وأزه لهم على إنكار الآثار والأخبار وهي من مناهج أهل الأهواء والبدع (١).

يقول الإمام أحمد رحمه الله في ذلك: « ولقد احتجوا علي بشيء مايقوى قلبي ولاينطلق لساني أن أحكيه ؛ أنكروا الآثار وماظننتهم على هذا حتى سمعت مقالتهم • (٢).

وقال رحمه الله : « زعمتم أن الأخبار تردونها بسبب اختلاف أسانيدها ومايدخلها من الوهم والضعف فهذا القرآن نحن وأنتم مجمعون عليه

<sup>(</sup>۱) ينظر في بيان هذا المنهج ماكتبه شيخ الإسلام ابن تيمية في المنهاج: ٧٩ / ٧٩ ، والصفدية: المرابع ، ودرء التعارض: ٧/ ١٨٢ ، وماكتبه البربهاري في شرح السنة: ٣٥ ، وماكتبه الشاطبي في الاعتصام: ١/ ٢٣١ – ٢٣٢ وغيرهم.

<sup>(</sup>٢) تاريخ الرسلام: ١٠٣، السير: ٢٤٧/١١. (٣) للحنة للمقدسي: ٩٩ ـ ١٠٠ .

ومن خصائص منهجه رحمه الله في مناظرته لهم : تحقيره لأهل البدع وتصغيره لهم وبيان أنهم ليسوا أهلاً للرد عليهم :

وهو منهج قوي في الرفع من عزة أهل السنة وكرامتهم ، وأنهم بعقيدتهم السلفية الأعلون دائماً ، فقد قال بعض من حضر المحنة : إن ابن أبى دؤاد أقبل على أحمد يكلمه ، فلم يلتفت إليه أحمد ، حتى قال المعتصم لأحمد: ألا تكلم أبا عبدالله(١) ؟: فقال أحمد: ■ لست أعرفه من أهل العلم فأكلمه "(٢).

وقال رحمه الله: « وكان أبو إسحاق (٢) أرق على منهم كلهم ، فأما ابن أبي دؤاد فكان فَدْمَا (٤) لا يحسن يحتج ولا يهتدي إلى شيء إنما كان يعتمد على أولئك البصريين المعتزلة » (٥).

ومن منهجه رحمه الله: القوة في إقناع الخصم إما بإفحامه ومن ثم إسكاته أو بقلب السؤال عليه وهذا واضح من خلال إجابة الإمام أحمد على شبه الجهمية المعتزلة في بعض الأدلة من القرآن والسنة ، فما يلبث المبتدع أن يسكت خجلاً وحياءاً الأمر الذي دفع بالخليفة إلى القول دائما: كلموه ناظروه . . . وهو أي - أحمد - يرد عليهم كلهم وصوته رحمه الله يعلو فوق أصواتهم جميعا (٦).

وكذا فهو إن سئل عن سؤال مثل قول أحد المبتدعة له: ماتقول في القرآن ؟ فأجابه بسؤال: ماتقول في العلم (٧) ؟ ليعلمه رحمه الله أن حكم من قال بخلق القرآن عين حكم من قال بخلق الله العلم الإلهي وهو الكفر إذ لافرق بينهما.

يعني ابن أبي دؤاد . (1)

المناقب: ٤٣٧ ، السير: ٢٤٧/١١ .  $(\Upsilon)$ 

<sup>(4)</sup> 

أي المعتصم . الفَدَّمَ هو العَيُّ عن الحجة والكلام مع ثقل وقلة فهم . اللسان ، مادة ( فَدَمَ ) .  $(\xi)$ 

<sup>(0)</sup> 

<sup>(7)</sup> المصدر السابق : ۸۸ ، ۸۸ .

**<sup>(</sup>V)** مناقب أحمد: ٤٢٢ ، حلية الأولياء: ١١٧/٩ .

ولما قال له عبدالرحمن بن إسحاق ماتقول في القرآن أهو الله أو غيره فعارضه أحمد بالعلم فسكت .

وفيه أيضاً وجوب هدم الباطل الذي عند الخصم ثم بناء الحق مكانه عقد عارض الإمام أحمد مناظره بالعلم فسكت عيقول ابن تيمية رحمه الله : « وهذا من حسن معرفة أبي عبدالله بالمناظرة رحمه الله فإن المبتدع الذي بنى مذهبه على أصل فاسد عين فينبغي إذا كان المناظر مدعياً أن الحق معه عان يبدأ بهدم ماعنده عوزا أنكر ، وطلب الحق أعطاه إياه وإلا فمادام معتقداً نقيض الحق لم يدخل الحق إلى قلبه عكاللوح الذي كتب فيه كلام باطل عامحه أولا ثم اكتب فيه الحق ، وهؤلاء كان قصدهم الاحتجاج لبدعتهم ، فذكر لهم الإمام أحمد رحمه الله من المعارضة ما يبطلها » (۱).

وبعد فقد أوردت بعض الأصول العامة لمنهج الإمام أحمد في مناظراته للجهمية والمعتزلة القائلين بخلق القرآن ، والتي تبرز علو شأن الإمام أحمد وقوة حججه وعلوها على شبه المبتدعة الأمر الذي اضطرهم إلى التسليم بذلك " يقول إسحاق بن إبراهيم له (أي لأحمد) حينما حجهم وعلا عليهم : « . . . أليس زعمت أنك لاتحسن الكلام ، أراك قائماً بحجتك » (٢).

<sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوى: (۱۵۸/۱۷) ، وينظر: موقف ابن تيمية من الأشاعرة «د/ عبدالرحمن المحمود: ۳۱٤/۱.

<sup>(</sup>٢) تهذيب الكمال للمزى: ١/ ٤٦٢.

# البعث الأول ، حكم الرواية عنهم ،

إن للإمام أحمد رحمه الله جهوداً عظيمة في مجال تحيص رواة الحديث وبيان المقبول منهم من المردود ، وهذا ليس بغريب على إمام في الحديث اشتهر عنه نقد الرجال لتمحيص مروياتهم وبيان صحيح الحديث من ضعيفه .

وهذا الأمر ليس من الغيبة كما يظنه بعض الجهلة ، إنما هو من باب تصحيح الحديث ومن النصيحة في الدين ، يقول الإمام أحمد : « لو ترك هذا - أي نقد الرواة - لم يُعْرف الصحيح من غيره (١).

وقال محمد بن بندار (٢): إنّي ليشتد عليّ أن أقول: فلان ضعيف. فلان كناب ، فقال أحمد: ﴿ إِذَا سَكَتُ وسَكَتُ أَنَا فَمَتَى يُعَرَّفُ الجَاهَلُ الصحيح من السقيم؟ • (٣).

وقال عبدالله بن أحمد: جاء أبو تراب النخشبي (٤) إلى أبي فجعل أبي يقول: فلان ضعيف. وفلان ثقة ، فقال أبو تراب: ياشيخ لاتغتب العلماء فالتفت أبي إليه فقال له: « ويحك هذا نصيحة ، ليس هذا غيبة » (٥).

<sup>(</sup>۱) طبقات الحنابلة: ۱۳۷۰۱ ، برواية الحسن بن علي الإسكافي ، شرح علل الترمذي لابن رجب: ۴۵، بحر الدم لابن عبدالهادي: ۳۵.

<sup>(</sup>٢) هو: محمد بن بندار السباك أبو بكر الجرجاني ممن روى عن الإمام أحمد. تنظر أخباره ومروياته في: الطبقات: ١/ ٢٨٧، المقصد الأرشد: ٩٠٨، المنهج الأحمد: ١/ ٣٢٩.

<sup>(</sup>٣) الطبقات: ٢٩٨/١، الكفاية للخطيب البغدادي: ٩٢، شرح علل الترمذي: ١/ ٤٦، بحر الدم: ٣٦.

<sup>(</sup>٤) هو: عَسكر بن الحُصين أبو تراب النخشبي من الزهاد وعمن روى عن الإمام أحمد « توفي سنة ٢٤٥ هـ . السير : ٢٤٨/١ ، الطبقات : ٢٤٨/١ .

<sup>(</sup>٥) الكفاية: ٩٢ ، تاريخ بغداد: ٣١٦/١٢، شرح علل الترمذي: ١/٢١ ، علوم الحديث لابن الصلاح: ٣٥٠ .

وسئل الإمام أحمد عن أبي البَخْتري (١) فقال: • كان كذاباً يضع الحديث • فقال أبو عبدالله: « الله الحديث • فقال أبو عبدالله: « الله المستعان ولكن ليس في الدين محاباة » (٣).

أما فيما يتعلق بالرواية عن المبتدعة فقد اختلف في حكمها على عدة أقوال هي :

- منع الرواية عنهم مطلقاً ؛ لأنهم كفرة عند من يكفرهم وفسقة عند من فسقهم ولم يحكم بكفرهم ، وقال بهذا القول الإمام مالك رحمه الله وبعض أصحابه والقاضي أبو بكر الباقلاني (٤) وغيرهم .
   وقد ضعف بعض أهل العلم هذا القول ، يقول النووي في الإرشاد :
- وقد ضعف بعض أهل العلم هذا القول ، يقول النووي في الإرشاد:

  « هذا المذهب ضعيف جداً ففي الصحيحين وغيرهما من كتب أئمة الحديث الاحتجاج بكثير من المبتدعة غير الدعاة » (٥).
- تقبل روايتهم بشرط ألا تكون بدعتهم مكفرة ويقول الحافظ ابن حجر مبيناً عدم صحة التقيد بالكفر مطلقاً: « والتحقيق أنه لايرد كل مكفر ببدعته لأن كل طائفة تدعي أن مخالفيها مبتدعة ، وقد تبالغ فتكفر مخالفيها ، فلو أخذ ذلك على الإطلاق لاستلزم تكفير جميع الطوائف ، فالمعتمد أن الذي ترد روايته من أنكر أمراً متواترا من الشرع معلوم من الدين بالضرورة ، وكذا من اعتقد عكسه لم والصواب أن يضاف إلى ذلك أنه ترد رواية كل كافر بقول أو بفعل أو بشك سواء

ڪ کان کفره بتکذیب أو غیره ] <sup>(۱)</sup>.

<sup>(</sup>۱) هو: وهب بن وهب بن كثير القرشي المديني قاضي القضاة زمن الرشيد ، توفي سنة ۲۰ هم. السير: ٩/ ٣٧٤ ، الجرح والتعديل: ٩/ ٢٥ ، المجروحين لابن حبان: ٣/ ٧٤ ، ميزان الاعتدال: ١٥٣/٤ ، لسان الميزان: ٦/ ٢٣١ .

<sup>(</sup>٢) لَحْنا : أي لازق النسب . لسان العرب ، مادة (لحا) .

<sup>(</sup>٣) بحر الدم : ٣٤ ، وأوله في طبقات الحنابلة : ٢/ ٢٨٩ ، وكلام الإمام أحمد عليه ذكره من ترجم له .

<sup>(</sup>٤) هو: أمحمد بن الطيب الباقلاني أبو بكر البصري البغدادي الأشعري صاحب التصانيف توفي سنة ٤٠٣ هـ. السير: ١٧٠/١٩٠، شذرات الذهب: ٣/ ١٦٨ – ١٧٠.

<sup>(</sup>٥) الإرشاد: ١/ ٣٠٤. (٦) ماين القوسين زيادة من عندي .

فأما من لم يكن بهذه الصفة وانضم إلى ذلك ضبطه لما يرويه مع ورعه و تقواه فلا مانع من قبوله » (١).

تقبل رواية أهل الأهواء غير الدعاة منهم ، أما من كان داعية فلا تقبل ؟
 لأن الداعية قد يحمله تزين بدعته على تحريف الروايات وحملها وتسويتها على مايقتضيه مذهبه ، وذكر الخطيب في الكفاية أن هذا مذهب كثير من العلماء (٢) .

قال ابن حجر: « وهذا المذهب هو الأعدل ، وصارت إليه طوائف من الأئمة ، وادعى ابن حبان إجماع أهل النقل عليه لكن في دعوى ذلك نظر (٣).

وهذا القول هو مذهب الإمام أحمد بن حنبل وابن مهدي ويحيى بن معين رحمهم الله وغيرهم ، ويدل على تقلد الإمام أحمد له أنه سئل أيكتب الحديث عن المرجئي والقدري ؟ قال: « نعم إذا لم يكن داعة » (٤).

وقال عبدالله بن أحمد لأبيه: لم رويت عن أبي معاوية الضرير (٥) وكان قدرياً ولم تروعن شبابة بن سوار وكان مرجئاً ؟! قال: « لأن أبا معاوية لم يكن يدعو إلى القدر وشبابة كان يدعو إلى الإرجاء » (١٠). وقال البغوي: « سئل أحمد بن حنبل يكتب عن المرجئي والقدري وغيرهما من أهل الأهواء ؟ قال: نعم إذا لم يكن يدعو إليه ويكثر الكلام فيه » فأما إذا كان داعياً فلا » (٧).

<sup>(</sup>١) شرح نخبة الفكر: ٢٧٩.

<sup>(</sup>٢) الكفاية: ١٢٦.

<sup>(</sup>۳) هدی الساری: ۳۸۵.

<sup>(</sup>٤) الكفاية: ١٢٨.

<sup>(</sup>٥) ستأتي ترجمته ـ

<sup>(</sup>٦) فتح المغيث للسخاوي : ١/ ٣٣٠ .

<sup>(</sup>V) شرح السنة: ١/ ٢٥٠.

وقيل لأحمد: ياأبا عبدالله سمعت من أبي قطن القدري<sup>(۱)</sup> قال: لم أره داعية ولو كان داعية لم أسمع منه <sup>(۱)</sup>، وقال المرُّوذي: «كان أبو عبدالله يحدث عن المرجئ إذا لم يكن داعية أو مخاصما» <sup>(۳)</sup>.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : • وكان الإمام أحمد وأكثر من قبله وبعده من الأئمة لايقبلون رواية الداعي إلى بدعة . . بخلاف الساكت » (٤) . فإن دعى المبتدع إلى بدعته وخاصم عليها فلا تقبل روايته وترد .

ولم يقتصر الإمام أحمد في رد الرواية عن دعاة المبتدعة ، بل يتعدى ذلك إلى علماء أهل السنة بمن أجاب في زمن المحنة تقية بل وضرب على حديثهم (٥).

قال حجاج بن يوسف (٢): «قلت لأحمد: أكتب عمن أجاب في المحنة ؟ قال: أنا لاأكتب عنهم ، قال عبدالله بن أحمد: وكان حجاج لا يحدث عمن أجاب (٧). وقال رحمه الله للمروذي: «أما أنا فما أحب أن آخذ عن أحد منهم (٨).

يقول أبو زرعة الرازي: كان أحمد بن حنبل لايرى الكتابة عن أبي نصر التمار ولاعن يحيى بن معين ولا أحد عن امتحن فأجاب ، وقال أحمد: « لو حدثت عن أحد عمن أجاب لحدثت عن اثنين أبو معمر وأبو

<sup>(</sup>۱) هو: عمرو بن الهيثم بن قطن بن كعب الزبيدي أبو قطن البصري بمن روى الإمام أحمد عنه ، توفي سنة ۱۹۸ هـ وقيل بعد المثنين . تهذيب التهذيب : ۸/ ۱۱٤ .

<sup>(</sup>٢) الكفاية: ٢٠٤.

<sup>(</sup>٣) سؤالات المروذي للإمام أحمد: ١٣٤ ، شرح علل الترمذي: ١/٥٥ ، المجروحين لابن حيان: ١/٨٦ .

<sup>(</sup>٤) مجموع الفتاوي : ٢٤/ ١٧٥.

<sup>(</sup>٥) الجوهر المحصل للسعدى ٧٤.

<sup>(</sup>٦) هو: حجاج بن يوسف بن حجاج أبو محمد الثقفي يعرف بابن الشاعر بمن روى عن الإمام أحسد، توفي سنة ٢٥٩ ه. مناقب أحسد: ١٧٥، الطبقات: ١٤٨/١، المقسسد الأرشد: ٣٨٧، المنهج الأحمد: ٣٩٦/١، تاريخ بغداد: ٨/ ٢٤٠، شذرات الذهب: ١٤٠/١ - ١٤٠.

<sup>(</sup>V) طبقات الحنابلة: ١٤٨/١ ، المنهج الأحمد: ١٤٣/١.

<sup>(</sup>٨) المنهج الأحمد: ١٠٢/١.

کریب » <sup>(۱)</sup>.

ويقول عبدالله بن أحمد: «لم يرو أبي عن ابن المديني شيئاً بعد المحنة »(٢).

وكذا كان الناس ينظرون أقوال الإمام أحمد في رواة الأحاديث فما عامله الإمام معاملة قاسية لفعل فعله فالناس يرمون حديثه ولايكتبون عنه عال أحمد الرباطي: قدمت على أحمد بن حنبل وهو لايرفع رأسه إلي فقلت: ياأبا عبدالله إنه يكتب عني بخراسان وإن عاملتني بهذه المعاملة رموا بحديثي فقال لي أحمد: هل بد من يوم القيامة من أن يقال أين عبدالله بن طاهر وأتباعه ؟ انظر أين تكون أنت منه ، قال قلت: يا أبا عبدالله إنما ولاني أمر الرباط لذلك دخلت فيه ، قال فجعل يكرر على أحمد: هل بد يوم القيامة من أن يقال أين عبدالله بن طاهر وأتباعه ؟ فانظر أين تكون منه » "".

فيتضح من خلال النصوص السابقة أن الإمام أحمد يرد رواية المبتدع الداعى إلى بدعته ، أما غير الداعى فتقبل روايته إن كان ضابطاً متقناً .

يقول ابن القيم رحمه الله مبيناً غاية رفض الإمام أحمد لرواية المبتدع الداعية : • وإنما منع الأئمة كالإمام أحمد وأمثاله قبول رواية الداعي المعلن ببدعته . . . هجراً له وزجراً لينكف ضرر بدعته عن المسلمين ففي قبول شهادته وروايته . . . رضى ببدعته وإقرار له عليها وتعريض بقبولها عنه » (أ)

وهل روى الإمام أحمد عن أحد من المبتدعة ؟ .

المعتمد أنه رحمه الله قد روى عن بعض المبتدعة المعروفين بالصدق والضبط والأمانة والإتقان ، فقد روى عن المرجئة والقدرية والشيعة وراو

<sup>(</sup>١) مناقب : ٥٢٢ – ٥٢٣ ، وينظر : السير : ١١/ ٣٩٥ ، والأعلام الماضين سبقت ترجمتهم .

<sup>(</sup>٢) المسئد: ٢/ ١٢٣.

<sup>(</sup>٣) الطبقات: ١٥٥١، المنهج الأحمد: ١٠٧١، السير: ٢٠٨/١٢. وابن طاهر هو: عبدالله بن طاهر بن الحسين بن مصعب أبو العباس حاكم خراسان قلده المأمون مصر، وافريقية ثم خراسان، مات سنة ٢٣٠ ه. السير: ١٠٤/٦٥، تاريخ بغداد: ٩/ ٤٨٣.

وأحمد الرباطي هو : أحمد بن سعيد بن إبراهيم المروزي أبو عبدالله الرباطي = توفي سنة ٢٤٥ هـ . السير : ٢٠٧/١٢، الطبقات : ١/ ٤٥ .

 <sup>(</sup>٤) الطرق الحكمية: ٢٥٣.

واحد متهم بالرفض وهذه بعض الأمثلة:

من المرجئة (والمراد بالإرجاء هنا إرجاء الفقهاء لا الإرجاء الغالي):

- أ إبراهيم بن إسحاق بن عيسى البُناني أبو إسحاق الطالقاني ، روى عنه الإمام أحمد في المسند في كل أجزائه حوالي ٥٢ حديثاً (١). قال ابن معين: ثقة، وقال يعقوب بن شيبة: ثقة ثبت يقول بالإرجاء، وقال أبو حاتم: صدوق، توفى سنة ٢١٤ وقيل ٢١٥ هـ (٢).
- ب شبابة بن سوار الفزاري أبو عمر المدائني ، روى عنه الإمام أحمد حوالي أحاديث في المسند<sup>(۳)</sup> ، قال الحافظ: ثقة حافظ رُمي بالإرجاء ، ووثقه يحيى بن معين ، وخرج عنه البخاري في الصحيح ، وكان من دعاة المرجئة ، قال أحمد توفى سنة ٤٠٢هـ (٤) .
- ج-عبدالحميد بن عبدالرحمن الحماني أبو يحيى الكوفي " قال ابن معين: كان ثقة ولكنه ضعيف العقل ، وأخرج عنه البخاري في الصحيح ، وقال أبو داود: كان داعية في الإرجاء ، وقال ابن عدي: هو ممن يكتب حديثه ، وقال الحافظ ابن حجر: صدوق يخطيء ورمي بالإرجاء ، مات سنة ٢٠٢ هـ (٥) . روى الإمام أحمد عنه حديثاً واحداً في المسند (٦) .
- د محمد بن خازم أبو معاوية الضرير الكوفي ، قال العجلي : كوفي ثقة وكان يرى الإرجاء ، وقال يعقوب بن شيبة : كان من الثقات وربما دلس وكان يرى الإرجاء ، وقال ابن حجر ثقة أحفظ الناس لحديث الأعمش وقد يتهم في حديث غيره وقد رمى بالإرجاء ، مات

<sup>(</sup>١) الإكمال: ٢/ ٨٨٨.

<sup>(</sup>٢) الكاشف: ١/٣٦، التهذيب: ١/٣٠١ - ١٠٤، الثقات: ٨/٨٨.

<sup>(</sup>٣) معجم شيوخ أحمد: ٢٠٥.

<sup>(</sup>٤) الجرح والتعديل: ٣٩٢/٤، الشقات: ٨/٣١٢، تاريخ بغداد: ٩/ ٢٩٥، تهذيب التهذيب ٤/ ٣٠٠- ٣٠٢، السير: ٩/ ٥١٣ - ٥١٦ .

<sup>(</sup>٥) الجرح والتعديل: ٦/٦١، الثقات: ٧/ ١٢١، تهذيب: ٦/ ١٢٠.

<sup>(</sup>٦) معجم شيوخ أحمد: ٢١٩.

سنة ١٩٥هـ (١). روى الإمام أحمد عنه ٧٠ حديثاً (٢).

ه - محمد بن مُيسَّر الجعفي أبو سعد الصاغاني البلخي الضرير نزيل بغداد قال أبو داود عن أحمد: صدوق لكن كان مرجئا، قلت: كتبت عنه ؟ قال: نعم، وقال ابن حجر: ضعيف ورمي بالإرجاء (٢). روى عنه الإمام أحمد ستة أحاديث (١).

القدرية: والمقصود بهم هنا: من يزعم أن أفعال العباد خلق لهم مقدورة لهم على جهة الاستقلال، وأما الغلاة منكري العلم منهم فهم كفار كفرهم الإمام أحمد وغيره، وأما الرواية عنهم فقد روى الإمام أحمد عن بعضهم ممن كان لايدعو إلى مذهبه، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: " وأما هؤلاء - يعني القدرية المعتزلة - فإنهم مبتدعون ضالون لكنهم ليسوا بمنزلة أولئك - يعني غلاتهم من منكري العلم - وقال: وفي هؤلاء خلق كثير من العلماء والعباد كتب عنهم، وأخرج البخاري ومسلم لجماعة منهم، لكن من كان داعية لم يخرجوا له، وهذا مذهب فقهاء الحديث كالإمام أحمد وغيره، كان داعية لم يخرجوا له، وهذا مذهب فقهاء الحديث كالإمام أحمد وغيره، قال الإمام أحمد: " لو تركنا الرواية عن القدرية لتركنا أكثر أهل البصرة » (٥).

أزهر بن القاسم الراسبي أبو بكر البصري نزيل مكة ، وثقه أحمد والنسائي وقال أحمد : « بصري سكن مكة وكان ثقة وكان يقول بشيء من القدر» (٦) . روى عنه الإمام أحمد عشرين حديثاً في المسند (٧) .

 <sup>(</sup>١) الجرح والتعديل: ٧/ ٢٤٦، الثقات: ٧/ ٤٤١، التهذيب: ٩/ ١٣٧ – ١٣٩، شرح علل الترمذي: ١/ ٥١٠.

<sup>(</sup>٢) معجم شيوخ أحمد: ٣١٠.

<sup>(</sup>٣) الجرح والتعديل: ٨/ ١٠٥، التهذيب: ٩/ ٤٨٤.

<sup>(</sup>٤) معجم شيوخ أحمد: ٣٢٩.

<sup>(</sup>٥) لوامع الأنوار البهية للسفاريني: ١/٣٠٠-٣٠١.

<sup>(</sup>٢) الجرح والتعديل: ٣١٤/٢، الثقات: ٨/ ١٣١، التهذيب: ١/ ٢٠٥.

<sup>(</sup>V) معجم شيوخ أحمد: ١١٨.

- عبدالأعلى بن عبدالأعلى السامي الإمام المحدث أبو محمد القرشي البصري، وثقه ابن معين وأبو زرعة، وقال أحمد: «كان يرى القدر»، توفي سنة ١٨٩ هـ، وقال ابن حبان: كان متقنا في الحديث قدرياً غير داعية إليه، وقال ابن حجر: ثقة (١) . روى عنه الإمام أحمد ٩٢ حديثاً في المسند (٢) .
- عبدالله بن محمد بن حفص بن عمر بن موسى الإمام الثقة أبو عبدالرحمن القرشي التيمي العيشي، قال أحمد: «صدوق في الحديث» وقال أبو حاتم: صدوق ثقة روى عنه أحمد، وقال زكريا الساجي قُرف بالقدر وكان بريئاً منه . . وقال ابن حجر: ثقة جواد رُمي بالقدر ولم يثبت ، توفي سنة ٢٢٨ هـ ، فالراجح أن هذا الراوي بريء من تهمة القدر (٣) . روى عنه الإمام أحمد ٨ أحاديث (٤) .
- ٤ عمرو بن الهيثم بن قطن وسبق الحديث عنه وروى عنه أحمد ٥٧ حديثاً (٥) . \_\_\_\_\_
- محبوب بن الحسن بن هلال أبو الحسن البصري ومحبوب لقبه واسمه محمد ، قال أحمد وابن معين: ليس به بأس ، وقال ابن حجر: صدوق فيه لين ورمي بالقدر ، توفي سنة ٢٢٢ وقيل ٢٢٣ هـ (١) . روى عنه الإمام أحمد ٨ أحاديث (٧) .

<sup>(</sup>۱) الجرح والتعديل: ٦/ ٢٨ ، الثقات: ٧/ ١٣٠ ، السير: ٩/ ٢٤٢ – ٢٤٣ ، التهذيب: ٦/ ٩٦ .

<sup>(</sup>٢) معجم شيوخ أحمد: ٢١٧.

<sup>(</sup>٣) التاريخ الكبير: ٥/ ٤٠٠، الجرح والتعديل: ٥/ ٣٣٥، تاريخ بغداد: ١٠/ ٣١٤ – ٣١٨، الثقات ك ٨/ ٤٠٥، تهذيب: ٧/ ٤٤، السير: ١٠/ ٥٦٤ – ٥٦٧ .

<sup>(</sup>٤) الإكمال: ٢/٤٥٥ - ٥٥٥.

<sup>(</sup>٥) معجم شيوخ أحمد: ٢٨٤.

<sup>(</sup>٦) الجرح والتعديل: ٨/ ٣٨٨، الثقات: ٧/ ٥٢٩، تهذيب: ٩/ ١١٩ – ١٢٠ .

<sup>(</sup>V) الإكمال: ١٠٨/٢.

- محمد بن الحسن بن أتش اليماني أبو عبدالله الصنعاني قال أحمد :
   «كان من القدرية الكبار»، وقال ابن حجر : صدوق فيه لين رُمي بالقدر (۱).
   بالقدر (۱).
- محمد بن سواء بن عنبر السدوسي أبو الخطاب البصري . قال ابن حجر : صدوق رُمي بالقدر ، مات سنة ۱۸۷ وقيل ۱۸۹ هـ(۳) . روى عنه أحمد حديثاً واحداً فقط (٤) .
- ٣ الشيعة: والتشيع في عرف المتقدمين تقديم على على عثمان " وأنه كان مصيباً في حروبه ومن خالفه فهو مخطي . يقول ابن حجر: " التشيع في عرف المتقدمين هو اعتقاد تفضيل على على عثمان وأن علياً كان مصيباً في حروبه وأن من يخالفه مخطي " مع تقديم الشيخين وتفضيلهما ، وربما اعتقد بعضهم أن علياً أفضل الخلق بعد رسول الله عليه وإذا كان معتقد ذلك ورعاً ديناً صادقاً مجتهداً فلا ترد روايته لهذا لاسيما إن كان غير داعية ، وأما التشيع في عرف المتأخرين فهو الرفض المحض فلا تقبل رواية الرافضي الغالي ولاكرامة (٥). . وممن روى عنه الإمام منهم: -
- اسحاق بن منصور السلولي أبو عبدالرحمن الكوفي ، قال ابن معين : ليس به بأس ، وقال العجلي : كوفي ثقة وكان فيه تشيع وقد كتبت عنه ، وقال ابن حجر : صدوق تكلم فيه للتشيع ، مات سنة ٢٠٤ ، وقيل ٢٠٥ هـ (١) . روى عنه الإمام أحمد حديثين فقط (٧) .

<sup>(</sup>١) الجرح والتعديل: ٧٢٦/٧ ، الثقات: ٩/٩٦ ، تهذيب: ١١٣/٩ – ١١٨ .

<sup>(</sup>٢) المعجم: ٣٠٧.

<sup>(</sup>٣) الجرح والتعديل: ٧/ ٢٨٢ ، الثقات: ٢/ ٤٢/٩ ، تهذيب: ٢٠٨/٩.

<sup>(</sup>٤) المعجم: ٣١٥.

<sup>(</sup>٥) تهذيب التهذيب: ٩٤/١.

 <sup>(</sup>٦) الجرح: ٢/٤٣٤، الثقات: ٨/١١٢، معرفة الثقات للعجلي: ١/٢٢٠، تهذيب:
 (٦) ٢٥٠ – ٢٥١.

<sup>(</sup>٧) المعجم: ١٢٤.

- إسماعيل بن أبان أبو إسحاق الوراق ، وثقه أحمد ويحيى بن معين وأبو داود وغيرهم ، وخرج عنه البخاري في الصحيح ، قال ابن حجر:
   ثقة تكلم فيه للتشيع ، مات سنة ٢١٦ هـ (١) . روى عنه أحمد ٤ أحاديث (٢) .
- الحسين بن الحسن الأشقر الفزاري الكوفي، قال ابن هانيء: قلت لأبي عبدالله تحدث عن حسين الأشقر؟ قال: لم يكن عندي ممن يكذب وذكر عنه التشيع، فقال له العباس بن عبدالعظيم: (۱) إنه يحدث في أبي بكر وعمر، وقلت أنا (أي ابن هانيء): ياأبا عبدالله إنه صنف بابا في معايبهما فقال: ليس هذا بأهل أن يحدث عنه، وقال ابن حجر صدوق يهم ويغلو في التشيع، توفي سنة ٢٠٨هه (٤). روى عنه أحمد ٦ أحاديث (٥).
- عدب خُثيم بن رشد أبو معمر الهلالي الكوفي ، قال ابن معين :
   كوفي ليس به بأس ثقة ، قيل له : شيعي ؟ قال : وشيعي ثقة ، وقال ابن
   حجر : صدوق رمي بالتشيع له أغاليط . مات سنة ١٨٠ هـ (٢) .
   عنه أحمد حديثين فقط (٧) .
- ٥ عائذ بن حبيب بن الملاح العبسي ويقال القرشي الكوفي ، قال أحمد:
   «ليس به بأس قد سمعنا منه» ، وقال: «كان شيخاً جليلاً عاقلاً» ،

<sup>(</sup>۱) التاريخ الكبير: ١/ ٣٤٧ ، الجرح: ٢/ ١٦٠ - ١٦٢ ، الشقات: ٨/ ٩١ ، السير: ٢/ ٣٤٧ - ٣٤٧ ، تهذيب: ١/ ٢٦٩ - ٢٧٠ .

<sup>(</sup>٢) المعجم: ١٢٦.

<sup>(</sup>٣) هو: العباس بن عبدالعظيم بن إسماعيل بن توبة الإمام الحافظ أبو الفضل العنبري البصري من علما المسلمين وساداتهم ، توفي سنة ٢٤٦ ه. الطبقات: ١/ ٢٣٥ ، السير: ٣٠٣ – ٣٠٣.

<sup>(</sup>٤) الجرح: ٣/ ٤٩ ، التهذيب: ٢/ ٣٣٥ - ٣٣٧.

<sup>(</sup>٥) المعجم: ١٦٠.

<sup>(</sup>٦) الجرح: ١٧/٤، الثقات: ٦/ ٣٥٩، التهذيب: ٢٢ - ٢٣.

<sup>(</sup>V) المعجم: ١٨٩.

وقـال ابن حجر: صدوق رُمي بالتشيع ، مات سنة ١٩٠ هـ (١) . روى عنه أحمد حديثاً واحداً فقط (٢) .

- عباد بن العوام بن عمر بن عبدالله الكلابي أبو سهل الواسطي وثقه ابن معين وأبو داود والنسائي وأبو حاتم وقال ابن سعد : كان من نبلاء الرجال في كل أمره وكان يتشيع وقال ابن حجر : ثقة مات سنة ١٨٨هـ وقيل ١٨٥هـ (٥) .
- عبدالرزاق بن همام بن نافع الحميري أبو بكر الصنعاني " قال عبدالله: سألت أبي هل كان عبدالرزاق يتشيع ويفرط في التشيع ؟ فقال: أما أنا فلم أسمع منه في هذا شيئاً، وقال عبدالله: سمعت سلمة بن شبيب فلم أسمع منه في هذا شيئاً، وقال عبدالله: سمعت عبدالرزاق يقول: والله ما انشرح صدري قط أن يقول: سمعت عبدالرزاق يقول: والله ما انشرح صدري قط أن أفضل عليا على أبي بكر وعمر رحم الله أبا بكر وعمر وعثمان من لم يحبهم فما هو مؤمن وقال: أوثق أعمالي حبي إياهم، توفي سنة يحبهم فما هو مؤمن وقال: أوثق أعمالي حبي إياهم، توفي سنة روى عنه أحمد ١٥٦١ حديثاً (٧).

يتبين من هذا أن الحافظ عبدالرزاق بريء من تهمة التشيع الغالي ، وإن كان به تشيع فخفيف .

مبدالوهاب بن همام بن نافع الحميري الصنعاني أخو عبدالرزاق ، قال
 ابن معين : كان ثقة مُغَفَّلاً ، وقال أبو حاتم : كان أغلى في التشيع من

<sup>(</sup>١) الجرح: ٧/ ١٧ ، الثقات: ٧/ ٢٩٧ ، التهذيب: ٥/ ٨٨ .

<sup>(</sup>٢) المعجم: ٢١٤.

<sup>(</sup>٣) الجرح: ٦/ ٨٣، الشقات: ١٦٢/٧، تاريخ بغداد: ١٠٤/١١، السير: ٨/ ١١٥ - ٥١١ ، تهذيب: ٩٩/٥ - ١٠٠ .

<sup>(3)</sup> lلعجم: ٢١٦.

<sup>(</sup>٥) هو: سلمة بن شبيب الإمام الحافظ أبو عبدالرحمن الحَجْري المسْمَعي النسائي نزيل مكة ، مات سنة ٢٤٧ ، قال عنه الحاكم : هو محدث أهل مكة والمتفقّ على إتقانه وصدقه ، ، . السير : ٢٥٦/١٢ - ٢٥٧ ، الجرح ٤/ ١٦٤ ، تهذيب : ١٤٦/٤ ، الطبقات : ١٦٨/١،

 <sup>(</sup>٦) الجرح: ٦/ ٣٨، السير: ٩/ ٣٦٥ - ٥٨٠، تهذيب: ٦/ ٣١٠ - ٣١٥.

<sup>(</sup>٧) المعجم: ٢٢٥.

أخيه (١). روى عنه أحمد حديثا واحداً فقط (٢).

- على بن عاصم بن صهيب الواسطي أبو الحسن التيمي قال أحمد: كان يغلط ويخطيء وكان فيه لجاج ولم يكن متهما ، وقال ابن المديني: كان كثير الغلط وكان إذا غلط فرد عليه لم يرجع . يقول الهيثمي في المجمع: تكلم فيه بسبب كثرة الغلط والخطأ، قال أحمد: أما أنا فأحدث عنه ، وقال ابن حجر: صدوق يخطيء ويصر ، ورمي بالتشيع ، مات سنة ٢٠١ هـ (٢) . روى عنه أحمد ٩١ حديثاً (١).
- ۱- علي بن هاشم بن البريد البريدي العائذي أبو الحسن الكوفي الخزاز ، قال أحمد: ليس به بأس سمعت منه سنة تسع وسبعين ومائة أول سنة طلبت الحديث مجلساً ثم عدت إليه المجلس الآخر وقد مات ، ووثقه ابن معين والعجلي ، وقال ابن المديني : كان صدوق وكان يتشيع وقال أبو داود: أهل بيت تشيع وليس ثم كذب وقال ابن حجر: صدوق يتشيع ، مات سنة ١٨١ ه (٥). روى عنه أحمد ٤ أحاديث (١).
- 11 الفضل بن دكين أبو نعيم الملائي الكوفي ، قال أحمد: ثقة كان يقظان في الحديث عارفاً به ثم قام في أمر الامتحان مالم يقم غيره عافاه الله وأثنى عليه ، وقال الذهبي : كان في أبي نعيم تشيع خفيف ، وقال ابن حجر: ثقة ثبت ، مات سنة ٢١٨ ، وقيل ٢١٩ هـ (٧) . روى عنه أحمد المراحديثاً (٨).

<sup>(</sup>١) الجرح: ٦/ ٧٠، الثقات: ٨/ ٤٠٩، تعجيل المنفعة: ٢٦٨.

<sup>(</sup>٢) الإكمال: ١/٢٤٥.

<sup>(</sup>٣) الجسرح: ١٩٨/٦، تاريخ بغسداد: ١١/٢٤٦، السيسر: ٩/ ٢٤٩ – ٢٦٢، تهسليب: ٧/ ٣٤٤ – ٣٤٨ ، تهسليب:

<sup>(</sup>٤) المعجم: ٢٧١.

<sup>(</sup>٥) الجرح : ٢/٢٠٧، الثقات : ٧/٢١٣، تاريخ بغداد : ١١٦/١٢، تهذيب : ٧/ ١٩٢ - ٣٩٣ .

<sup>(</sup>٦) المعجم: ٢٧٥.

 <sup>(</sup>٧) الجرح: ٧/ ٦١ ، تاريخ بغداد: ٣٤٦/١٢ ، السير: ١٥٧ - ١٥٧ ، التهديب:
 ٨/ ٢٧٠ - ٢٧٦ .

- 17 محمد بن عبدالرحمن الطُّفاوي أبو المنذر البصري ، قال أحمد: كان يدلس ، وقال: سمعت منه سنة إحدى وثمانين ومائة ، وثقه ابن المديني وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال: كان يغلو في التشيع ، وقال ابن حجر: صدوق يهم (۱) . روى عنه أحمد ١٦ حديثاً (۲) .
- محمد بن عبدالله بن الزبير الأسدي أبو أحمد الزبيدي الكوفي ، وثقه ابن معين وقال مرة : لابأس به ، وقال العجلي : كوفي ثقة يتشيع ، وقال ابن حجر : ثقة ثبت إلا أنه يخطيء في حديث الثوري ، مات سنة ٢٠٣هـ (٣).
- 15 محمد بن فضيل بن غزوان الضبي أبو عبدالرحمن الكوفي ، قال أحمد: كان يتشيع وكان حسن الحديث ، وقال الدارقطني: كان ثبتاً في الحديث إلا أنه كان منحرفاً عن عثمان ، وقال أبو داود: كان شيعياً محترقاً ، وقال الذهبي : تحرقه على من حارب أو نازع الأمر عليا رضي الله عنه وهو معظم للشيخين رضي الله عنهما ، وقال ابن حجر: صدوق عارف رُمي بالتشيع ، مات سنة ١٩٥ هـ (١٤) . روى أحمد عنه صدوق عارف رُمي بالتشيع ، مات سنة ١٩٥ هـ (١٤) . روى أحمد عنه صدوق عارف رُمي بالتشيع ، مات سنة ١٩٥ هـ (١٥) . روى أحمد عنه صدوق عارف رُمي بالتشيع ، مات سنة ١٩٥ هـ (١٥) . روى أحمد عنه صدوق عارف رُمي بالتشيع ، مات سنة ١٩٥ هـ (١٥) .
- مصعب بن سلاً م التميمي الكوفي نزيل بغداد ، قال عبدالله: قيل لأبي كتبت عنه شيئاً ؟ ، قال : نعم ليس به بأس ، وقال ابن المديني : وكان من الشيعة ، وقال أبو حاتم : شيخ محله الصدق ، وقال ابن حجر : صدوق له أوهام (1) . روى عنه أحمد ١٠ أحاديث (٧) .

<sup>(</sup>۱) الجرح: ٧/ ٣٢٤، الثقات: ٧/ ٤٤٢، السير: ٣٠٨/١١، تهذيب: ٣٠٩ - ٣٠٠.

<sup>(</sup>٢) المعجم: ٣١٧.

 <sup>(</sup>٣) الجرح '٧٠ / ٢٩٧ ، الثقات : ٥٨/٩ ، تاريخ بغداد : ٥/ ٤٠٢ ، السير : ٩/ ٢٥٩ – ٥٣٢ ، تهذيب : ٩/ ٢٥٥ – ٢٥٥ .

<sup>(</sup>٤) الجرح: ٨/ ٥٧ ، السير: ٩/ ١٧٣ - ١٧٥ ، تهذيب: ٩/ ٤٠٥ ، ٤٠٦ .

<sup>(</sup>٥) المعجم: ٣٢٤.

<sup>(</sup>٦) الجرح : ٨/ ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، تاريخ بغداد : ١٠٨/١٣ ، تهذيب : ١٦١/١٠ .

<sup>(</sup>٧) المعجم: ٣٣٨.

٤ - الرافضة: وهم الذين تبرأوا من الشيخين أبي بكر وعمر وطالبوا زيد بن علي بن الحسين بذلك فرفض فقالوا: إذا نرفضك فقال: اذهبوا فأنتم الرافضة (١).

وقد روى الإمام أحمد عن راو واحد فقط متهم بالرفض هو تليد بن سليمان المحاربي الكوفي ، قال أحمد : كان مذهبه التشيع ولم نر به بأساً وقد كتبت عنه حديثاً ، وقال ابن معين :كان ببغداد وقد سمعت منه وليس بشيء، وقال في موضع آخر :كذاب كان يشتم عثمان وكل من شتم عثمان أو ظلمه أو أحداً من أصحاب رسول الله دجال لايكتب حديثه وعليه لعنة الله والملائكة أجمعين ، وقال العجلي : لابأس به كان يتشيع ويدلس ، وقال أبو داود : رافضي خبيث رجل سوء يشتم أبا بكر وعمر ، وقال ابن حجر : رافضي ضعيف، مات بعد ١٩٠ هـ (٢) . روى عنه أحمد حديثاً واحداً (٢).

يتبين مما سبق أن الإمام أحمد رحمه الله قد روى عن بعض المبتدعة ، وتقدم أن الإمام أحمد لايروي عن داعية إلى بدعته ومخاصم عليها ، وهذا الشرط ينخرم مع الآتى :

- ١ شبابة بن سوار الفزاري كان داعية إلى الإرجاء .
- ٢ عبد الحميد بن عبد الرحمن الحماني كان داعية إلى الإرجاء .
  - ٣ الحسين بن الحسن الأشقر من غلاة الشيعة .
    - ٤ تليد بن سليمان المحاربي من الرافضة .

١ - فالأول وهو شبابة بن سوار الفزاري ، فيخرج على أن شبابة قد رجع عن بدعته وتاب ، والتائب عن الذنب كمن لاذنب له فرواية أحمد عنه بعد توبته ، ذكر رجوعه أبو زرعة الرازي (٤) .

<sup>(</sup>١) مجموع الفتاوى: ٤/ ٣٥٤ .

<sup>(</sup>٢) الجرح والتعديل: ٢/٤٤٧، تاريخ بغداد: ٧/١٣٦، تهذيب: ١/٥٠٩، ٥١٠.

<sup>(</sup>٣) المعجم: ٣٩.

<sup>(</sup>٤) هدي الساري: ٤٠٩، تهذيب: ٢/ ٣٠١، ميزان: ٢/ ٢٦١، تاريخ بغداد: ٩/ ٢٩٩، السير: ٩/ ٥١٤.

- ويمكن أن يخرج ذلك على أنه روى عنه قبل أن يعلم بقوله بالإرجاء ودعوته إليه ، يقول أحمد فيما ذكره الحافظ ابن حجر في هدي الساري: «كتبت عنه - أي عن شبابة - يسيراً قبل أن أعلم أنه يقول بالإرجاء »(١).

أما عبدالحميد بن عبدالرحمن الحماني: فذكر أنه داعية إلى الإرجاء أبو داود ولم أجد أحداً من العلماء قال إنه داعية غير أبي داود، ولعل الإمام أحمد روى عنه وكتب وهو لايعلم بدعوته إلى مذهبه، وقد يخرج ذلك على ماذكر ابن رجب الحنبلي في شرحه لعلل الترمذي حيث ذكر قولاً لأحمد برواية أبي داود: «احتملوا من المرجئة الحديث ويكتب عن القدري إذا لم يكن داعية » مفاد ذلك أن المرجيء حتى لو كان داعية يروى عنه أو أن المسألة فيها روايتان عن أحمد. قال ابن رجب: «فيخرج من هذا أن البدع الغليظة كالتجهم يرد بها الرواية مطلقاً، والمتوسطة كالقدر إنما يرد رواية الداعي إليها، والخفيفة كالإرجاء ملى يقبل معها الرواية مطلقاً أو يرد عن الداعية ، على روايتين » (٢).

الحسين بن الحسن الأشقر من دعاة الشيعة حيث - كما سلف - صنف باباً خاصاً في المعايب الخاصة بالشيخين أبي بكر وعمر وهذه دعوة صريحة إلى بدعته . فيخرج ذلك على أن الإمام أحمد حدث وكتب عنه قبل أن يعلم أنه داع إلى بدعته ، وهذا واضح وصريح من الخبر الآتى :

قال ابن هانيء: قلت لأبي عبدالله يعني الإمام أحمد تحدث عن حسين الأشقر؟ قال: لم يكن عندي عن يكذب وذكر عنه التشيع فقال له العباس بن عبدالعظيم: إنه يحدث في أبي بكر ، وعمر وقلت أنا: ياأبا عبدالله إنه إنه صنف باباً في معايبهما فقال: ليس هذا بأهل أن يحدث

<sup>(</sup>١) هدي الساري: ٤٠٩، السنة للخلال: (٩٨١)، تهذيب: ١٢٥/٤.

<sup>(</sup>۲) شرح علل الترمذي: ١/٥٥ – ٥٦ .

عنه ونقل الحافظ ابن حجر قولاً لعباس أنه وضع أقوالاً على علي واستعظمها الإمام أحمد وأنكرها (١).

تلید بن سلیمان المحاربی ، فقد ذکر العلماء عنه أنه کان یشتم عثمان ، قاله ابن معین «وقال أبو داود: رافضی خبیث رجل سوء یشتم أبا بکر وعمر ، وقال ابن حجر: رافضی ضعیف «وإنما المقصود أن الإمام أحمد لم یر منه القول بالرفض أو سب الصحابة وإنما رأى منه التشیع ولم یر منه بأس » یقول رحمه الله : «کان مذهبه التشیع ولم نر به بأساً » (۲) ولذا روى عنه وکتب رحمه الله .

وثمة أمر تجدر الإشارة إليه وهو أني اقتصرت على بعض من روى الإمام أحمد عنه في المسند ولست أدعي بهذا الحصر فيهم وإلا فيوجد له غير ماسبق ممن تلبسوا ببعض البدع مثل عبدالمجيد بن عبدالعزيز بن أبي رواد المرجيء (۱) وبهز بن أسد العمي أبو الأسود البصري الشيعي (۱) وإسماعيل ابن أبان الوراق الشيعي (۱) وعلي بن الجعد بن عبيد الجوهري (۱) ، كتب عنه أحمد ونهى عن الكتابة عنه ، بشر بن السري البصري من الثقات متهم برأي أحمد ونهى عن الكتابة عنه ، وغيرهم ، والبحث فيهم وتفصيل ذلك يخريج عن موضوع البحث .

<sup>(</sup>۱) تهذیب: ۲/۳۳۲.

<sup>(</sup>٢) ﴿ سَوَالَاتَ المَرُودَيُ لأَحْمَدُ : ١٨٩ ، تاريخ بغدادُ : ٨/ ١٣٦ ، تهذيب : ١٩٩١ ، ٥١٠ .

 <sup>(</sup>٣) الجرح: ٦/٥٦، تهذيب: ٦/٣٩، الضعفاء الكبير: ٦/٣٩.

<sup>(</sup>٤) التهذيب: ١/ ٤٣٨، ميزان: ١/ ٣٥٣، الثقات: ٨/ ١٥٥.

<sup>(</sup>٥) تهذیب: ١٦٠/١، الجرح: ٢٣٦/١.

<sup>(</sup>٦) الجرح: ٦/ ١٧٨ ، تهذيب : ٧/ ٢٥٦ ، ميزان: ٣/ ١١٦ .

<sup>(</sup>٧) الجرح: ٢/ ٣٥٨، تهذيب: ١/ ٣٩٤.

# اسماء من تكلم فيهم الإمام أحمد بسبب بدعتهم ،

ليس المقصود الحصر لمن تكلم فيهم الإمام لأجل بدعتهم ، وإنما ذكرت جملة منهم ، اعتماداً على عدة مصادر معتبرة ومنوعة ، كما يظهر من الإحالات عليها في الحواشي .

وقد رتبتهم على الترتيب الآتي : الخوارج ثم الشيعة والرافضة ثم المرجئة وأصحاب الرأي ثم القدرية ثم المعتزلة والجهمية .

#### أولاً ، الفوارج ،

الإمام أحمد لايُجوِّز رواية الأحاديث عن رؤوس الخوارج كالأشتر وابن الكوا(١)، ومن هؤلاء:

## ١ - إسماعيل بن سميع الحنفى:

قال عنه رحمه الله: ثقة تركه زائدة (٢) لذهبه، وقال في رواية المروذي: ليس به بأس (٣).

قال يحيى القطان: « إنما تركه زائدة لأنه كان صفريا وقال ابن عيينة: كان بيهسياً فلم أذهب إليه » (٤).

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٨٣٧) (٧٣٨) بإسناد صحيح عن مهني بن يحيى .

 <sup>(</sup>٢) هو: زائدة بن قدامة الإمام الشبت الحافظ أبو الصلت الكوفي « قال عنه أحمد : « إذا سمعت الحديث عن زائدة وزهير فلا تبال ألا تسمعه من غيرهما . . » ، توفي سنة ١٦١ . السير : ٧/ ٣٧٥ ، الشذرات : ١/ ٢٥١ .

<sup>(</sup>٣) العلل: ١٠٢ ، بحر الدم: ٧٩ .

<sup>(</sup>٤) الميزان: ١/ ٢٣٣ ، وينظر: التهذيب: ١/ ٣٠٥ ، الجرح: ١/ ١٧١ ، التاريخ الكبير: ١/ ٣٥٦ .

- أبو الخصيب وهيب بن عبدالله النسائي، من الثوار الشجعان، خرج في أيام الرشيد العباسي في أعمال خراسان وقتله علي بن عيسى من قواد الرشيد سنة ١٨٦هـ(١)، قال عنه الإمام أحمد: « رأيت أبا الخصيب وكان يقال إنه رأى رأي الخوارج » (١).
- الحسن بن صالح بن حي أبو عبدالله الهمداني الثوري قال أحمد: ثقة إلا أن مذهبه ذاك وقال: ما يعجبنا مذهب الحسن بن صالح قد كان قعد عن الجمعة (٣).

وكان يرى السيف على الأئمة ، قال الذهبي عنه: من أئمة الإسلام لولا تلبسه ببدعة ، وكان قد ترك الجمعة ولايراها خلف أئمة الجور بزعمه ، توفي سنة ١٦٩ هـ (٣).

- عالع بن مسرح وهو صالح بن مسرح التميمي من زعماء الصفرية وأول من خرج فيهم ، كان كثير العبادة وقراءة القرآن ، دعا أصحابه إلى الخروج وإنكار الظلم فأجابوه ، ونشبت الوقائع بينه وبين أمير الجزيرة محمد بن مروان ، فقتل صالح بالقرب من الموصل سنة ٧٦ هـ (3).
  - قال عنه أحمد: صالح بن مسرح كان من الخوارج (٥).
- حكرمة البربري أبو عبدالله المدني مولى ابن عباس من علماء التفسير ، توفى سنة ١٠٥ هـ (٦).

قال عنه أحمد : كان يرى رأي الصفرية ولم يدع موضعاً إلا خرج إليه خراسان والشام واليمن ومصر وإفريقيا (٧).

 <sup>(</sup>١) ينظر: الكامل في التاريخ: ٦/ ٥٤ - ٥٧ ، الأعلام: ٩/ ١٥١.

<sup>(</sup>٢) العلل: ٢١٩، بحرالدم: ١٩٤.

<sup>(</sup>٣) السير : ٧/ ٣٦١ ، وينظر : الشدرات : ١/ ٣٦٢ ، ٣٦٣ .

<sup>(</sup>٤) الملل والنحل: ١٢٧ – ١٢٨ ، الكامل لابن الأثير: ١٥٢/٤ ، تاريخ الطبري: ٧/٢١٧ .

<sup>(</sup>٥) العلل: ٢٩١.

<sup>(</sup>٦) السير : ٥/١٢، تهذيب : ٧/٦٣، الشذرات : ١٣٠/١ .

 <sup>(</sup>٧) ميزان: ٣/ ٩٤ ، ٩٦ ، تهذيب: ٧/ ٢٣٧ ، السير: ٥/ ٢١.

كـما أن هناك بعض النواصب ( من ناصب آل البيت العداء ) الذين وثقهم الإمام أحمد لخفة بدعتهم ولعدم دعوتهم إليها ومنهم :

- أ إسحاق بن سويد العدوي ، ابن هبيرة التميمي ، توفي سنة
   ۱۳۱هـ(۱) ، وثقه الإمام أحمد وغيره (۲) .
- حريز بن عثمان بن جبر بن أسعد الرحبي أبو عثمان المشرقي ، توفي
   سنة ١٦٣ هـ ، وثقه أحمد (٣).
- ج عبدالله بن شقيق العقيلي أبو عبدالرحمن البصري ، توفي سنة · م ١٠٨ هـ، قال أحمد : ثقة كان يحمل على علي (١٠) .

## تانياً ، الشيعة والرائطة ،

كان الإمام أحمد ينهى عن أخذ الحديث عمن يسب الصحابة وينتقصهم وعمن يحدث بالأحاديث في مثالبهم ومطاعنهم ويغلظ على من ألفها وكتبها وحدّث بها فضلاً عن النهى عن التحديث عنه (٥).

والذين تكلم فيهم الإمام أحمد بسبب بدعة التشيع والرفض كُثر ، فمنهم على سبيل المثال لا الحصر:

- أبو إسرائيل الملائي: هو إسماعيل بن خليفة العبسي، متوفى سنة
   ١٦٩هـ (٦). قال عنه أحمد: «كان شيعياً» (٧).
- ۲ جابر الجعفي: هو جابر بن يزيد بن الحارث أبو عبدالله الجعفي، توفي سنة ١٦٧ هـ (٨). قال عنه أحمد: ( كان يرى التشيع وقال قد كنت

<sup>(</sup>۱) السير: ٦/٧٦ ، تهذيب: ٢٣٦/١ .

<sup>(</sup>٢) الخلاصة: ٢٨، السير: ٦/ ٤٧.

<sup>(</sup>٣) الخلاصة: ٧٥، تهذيب: ٢٠٨/٢، ميزان: ١/ ٤٧٥.

<sup>(</sup>٤) بحر الدم: ٣٣٥ ، تهديب: ٥/ ٢٥٣ - ٢٥٤ ، الجسرح: ٢/ ٨١ ، التساريخ الكبيس : ٣/ ١١٦ . التساريخ الكبيس : ٣/ ١١٦ .

<sup>(</sup>٥) ينظر تفصيل ذلك في : السنة للخلال : (٥٠١) ومابعده .

<sup>(</sup>٦) الضعفاء للبخّاري : ٢٥٢، الجرح : ١٦٦/١، للجروحين : ١٢٤/١، ميزان : ٢٢٦/١.

<sup>(</sup>٧) بحرالدم: ١٢٠٥، علل: ١١٩.

 <sup>(</sup>٨) التاريخ الكبير: ٢/ ٢١٠، ميزان: ١/ ٣٧٩، تهذيب: ٢/ ٤٦.

لاأكتب حديثه ثم كتبت أعتبر به » (1).

حعفر بن زياد الأحمر الكوفي أبو عبدالله وقيل أبو عبدالرحمن « مات سنة ١٦٧ هـ . قال أحمد : كان يتشيع (١) .

٤ - سالم بن أبي حفصة أبو يونس العجلي الكوفي ، قال عنه أحمد : ليس به بأس إلا أنه كان شيعيا (٣).

أبو الصلت عبدالسلام بن صالح بن سليمان القرشي، قال عنه أحمد :
 روى أحاديث مناكير منها (أنا مدينة العلم وعلى بابها) (3).

٦ - سليمان بن قرم بن معاذ الضبي أبو داود النحوي ، قال عنه أحمد : ماأرى به بأساً لكنه يفرط في التشيع (٥) .

أقول: ولعل إفراطه كان في نفسه - أي فيما يعتقده - « دون دعوة غيره ، لما تقدم أن الإمام أحمد ، كان يرد قبول الداعية إلى بدعته .

عبداللك بن أعين ، قال عنه أحمد كان يتشيع (٦).

مبید الله بن موسی بن باذام العبسی أبو محمد الحافظ ، توفی سنة ۲۱۳ هـ ، قال أحمد : كان صاحب تخلیط حدّث بأحادیث سوء خرّج تلك البلایا یحدث بها (۷) . وقد سئل عنه أحمد فقال : لایعجبنی أن أحدث عنه لأنه یحدث بأحادیث فیها تنقص لأصحاب رسول الله (۸) .
 وقال الذهبی : حدث عنه أحمد بن حنبل قلیلاً ، كان یكرهه لبدعة ما فیه (۹) .

(٢) عللَ : ١٠٦٣ ، بحر : ١٤٩ ، تهذيب : ٢/ ٩٢ ، التاريخ الكبير : ٣/ ١٩٢ .

(٣) علل: ١٣٤، بحسر: ٣٣٣، التساريخ: ٤/ ١١١، الجسر : ٣/ ١٨٠، تهسذيب: ٣/ ٢٨٠)

(٤) علل: ٣٠٨، بحسر: ١٢٤٢ ه الجسرح: ٨/٤ ، الكامل في الضمعفاء لابن عدي: ٥/ ١٩٦٧ ، تاريخ بغداد: ٢١/١١ ، تهذيب: ٣١٩/٦ .

(٥) بحر: ٣٩٧، الضعفاء للعقيلي: ٢/٣١١ - ١٣٧، وينظر: المغني للذهبي: ١/٢٨٢،
 الجرح: ٣/٣١٦، ميزان: ٢/٩٢١، تهذيب: ٢١٣/٤.

(٦) علل: ١٢٣٠، الجرح: ٥/٣٤٣، ميزان: ٢/ ٢٥١.

(٧) بحر : ٦٦٤، السير : ٩/٥٥٦، منهاج السنة : ٧/ ٣٧٥.

(۸) السنة للخلال : (۸۰۷) .

(٩) السير: ٩/٤٥٥، الجرح: ٥/٤٣٤، ميزان: ١٦/٣، السير: ٩/٤٥٥.

<sup>(</sup>۱) علل: ٤٦٦.

- عثمان بن عمير البجلي أبو اليقظان الثقفي الكوفي الأعمى ، ويقال له عثمان بن أبي زريعة قال عنه أحمد : أبو اليقظان خرج في الفتنة مع إبراهيم بن عبدالله بن الحسن وهو ضعيف الحديث وقال : منكر الحديث وفيه ذاك الداء (۱) .
- ١- عدي بن ثابت الأنصاري الكوفي ، توفي سنة ١١٦هـ ، قال أحمد : ثقة إلا أنه كان يتشيع (٢) .
- ۱۱- على بن بذيمة الحمراني ، توفي سنة ۱۳۳ه على خلاف ، قال أحمد: صالح الحديث لكنه رأس في التشيع (۳).
- 11- على بن الجعد بن عبيد أبو الحسن البغدادي المتوفى سنة ٢٣٠ هـ (١). قال أبو جعفر العقيلي قلت لعبدالله بن أحمد لم لَمْ تكتب عن علي بن الجعد؟ قال: نهاني أبي أن أذهب إليه وكان يبلغه عنه أنه يتناول الصحابة (٥).

وقال أبو زرعة : كان أحمد بن حنبل لايرى الكتابة عن علي بن الجعد . . . ورأيته في كتابه مضروباً عليها (١) .

وقيل إنه كان يتجهم فقد سألوه عن القرآن فقال: القرآن كلام الله ومن قال: مخلوق لم أعنفه، فقال أحمد: مابلغني عنه أشد من هذا  $^{(V)}$ . قال الذهبي: « ولهذا منع أحمد بن حنبل ولديه من السماع منه »  $^{(\Lambda)}$ .

<sup>(</sup>۱) علل: ۱۲۷، الكامل: ٥/١٨١٤، ١٨١٥، الضعفاء للعقيلي: ١/٢١٢، تهذيب: الإر١٤٥، ١٤٦.

<sup>(</sup>٢) علل: ٢٤٨، السير: ٥/ ١٨٨، الجرح: ٧/٧، تهذيب: ٧/ ١٦٥٠.

<sup>(</sup>٣) بحر: ٧٠٣، علل: ٤٤٨٩، الجرح: ٥/١٧٦، تهذيب: ٧/ ٢٨٥.

<sup>(</sup>٤) السير: ١٠/ ٤٥٩ ، الشذرات: ٢٨/٢.

<sup>(</sup>٥) السير: ١٠/ ٤٦٥ ، الضعفاء للعقيلي: ق ٢٩٥ ، تهذيب الكمال: ٢٠/ ٣٤٨.

<sup>(</sup>٦) السير: ١٠/ ٤٦٥ ، تاريخ بغداد: ١٦/ ٣٦٥ ، تهذيب الكمال: ٣٤٨/٢٠.

<sup>(</sup>٧) تاريخ بغداد: ٣٦٤/١١، الضعفاء للعقيلي: ق ٩٦ « السير: ١٠/ ٣٦٥ ، تهديب الكمال: ٣٤٨/٢٠.

<sup>(</sup>٨) السير: ١٠/ ٢٢٦.

- ۱۳ علي بن المبارك الهنائي البصري ، قال أحمد : ليس به بأس يرمى بالتشيع (۱).
- ١٤ عمرو بن ثابت بن هرمز البكري أبو محمد ويقال له ابن أبي المقدام العجلي الكوفي ، قال أحمد : كان يشتم عثمان ترك ابن المبارك حديثه (۱) .
- ١٥ فطر بن خليفة القرشي أبو بكر الخياط ، توفي سنة ١٥٣ هـ ، قال أحمد بعد توثيقه له الخشبي مفرط ، وفي رواية : مفرط في التشيع (٣) .
- ١٦ أبو مريم عبدالغفار بن قهد الغفاري « ترك الإمام أحمد حديثه لرميه بالتشيع (٤) .
- ۱۷ يحيى بن العلاء البَجَلي أبو سلمة ، ويقال أبو عمر الرازي قال عنه أحمد: كذاب رافضي يضع الحديث (٥).

#### المرجئسة :

- ابراهيم بن طَهْمان الخراساني الهروي ، توفي سنة ١٦٣ هـ ، قال عنه الإمام أحمد كان مرجئاً شديداً على الجهمية (٦) .
- حماد بن أبي سليمان أبو إسماعيل الكوفي « توفي سنة ١٢١هـ « قال الإمام أحمد: كان يرى الإرجاء ، وقال : « أول من تكلم في الرأي » (٧).
  - (۱) بحر: ۷۱۷، علل: ٦٦.
- (٢) تهذيب: ٨/ ١٠ ، التاريخ: ٣/ ٣١٩ ، الضعفاء للعقيلي: ٣/ ٢٦١ ، ميزان: ٣/ ٢٤٩ .
- (٣) بحر: ٨٢٩، علل: ٩١٢، الجرح: ٥/ ٩٠، ميزان: ٣/ ٣٦٣، تهذيب: ٨/ ٣٠١، الكامل: ٦/ ٢٠٥٦.
- (٤) بحسر: ١٢٣٠، على : ١٣٥، التساريخ: ٥/٢٢، الجسرح: ٥٣/٤، مييزان: ١٤٠/٢.
- (٥) بحر: ١١٥٦ ، منهاج السنة: ٧/ ٣٠٣-٣٠٣ ، الجرح: ١٧٩/٦ ، التاريخ: ٢٩٧/٦ ، منان: ١١٥/٢ ، منان: ١١٥/٢ ، تهذيب: ١/ ٢٩١ ، مغني: ٢/ ٧٤١ ، المجروحين: ٣/ ١١٥ .
- (٦) بحر الدم: ٢٨ ، وينظر: السير: ٧/ ٣٧٨ ، تَّاريخ بغداد: ٦/ ١٠٨ ، الميزان: ١/ ٥٣٨ ، تهذيب: ١٠٨/١ .
- (۷) بحر الدم: ۲۲۸، علل: ٤٦٥، وينظر: الجرح والتعديل: ١٤٦/٣ ، السير: ٥/ ٤٣١، ميزان: ١/ ٥٩٥، تهذيب: ١٦/٣.

- ٢ ذربن عبدالله بن زرارة المرهبي الهمداني أبو عمر الكوفي ، قال عنه
   الإمام أحمد : لابأس به وهو أول من تكلم في الإرجاء (١) .
- ٤ سالم بن عجلان الأفطس الحراني ، قتل سنة ١٣٢هـ ، قال عنه أحمد :
   ثقة لكن مرجى ، (٢) .
- مبابة بن سوار الفزاري ، توفي سنة ٢٥٥ هـ ، كان أحمد لايرضاه للإرجاء (٣).
   للإرجاء (٣). وقال : كان داعية في الإرجاء (٤).
- ٦ عبدالعزيز بن ميمون بن أبي رواد مولى المهلب بن أبي صفرة ، مات سنة ١٥٥ على خلاف ، قال أحمد : رجل صالح وكان مرجئاً (٥).
- عبدالجيدبن عبدالعزيزبن أبي رواد «قال أحمد: ثقة تعلق في الإرجاء وأفسد أباه (٦). عنه لابأس به وكان فيه غلو في الإرجاء (٧).
- مثمان بن غياث الراسبي الزهراني البصري ، قال أحمد عنه: كان يرى الإرجاء (٨).
- علقمة بن مرثد أبو الحارث الحضرمي الكوفي ، قال أحمد عنه : كان يتهم بالإرجاء ، وهو ثقة في حديثه (٩) .

<sup>(</sup>۱) تهاذیب: ۳/ ۸۹، میزان: ۲/ ۳۲، وانظسر: التاریخ الکبیر: ۳/ ۲۲۷، الجرح: ۳/ ۴۵۷، علل: ۱۲۰۸، بحر: ۲۸۶،

 <sup>(</sup>۲) علل: ۳۱۱۰، وینظر: بحر: ۳۳۲، جرح: ۳/۱۸۱، تهـذیب: ۳/۶۲، میـزان: ۲/۲٪
 ۱۱۲/۲

<sup>(</sup>٣) بحر: ٤٢٧ .

<sup>(</sup>٤) الْمُغنِي في الضعفاء: ٢٩٤/١، بحر: ٤٢٧، وينظر: التباريخ: ٤/٧٠، الجرح: ٢/١/٣٩٢، ميزان: ٢/٢٠/٢، تهذيب: ٣٠٠/٤.

<sup>(</sup>٥) بحر: ٦٢٩ = علل: ٣١٧٩، جرح: ١٩٤/٤ = وينظر: التاريح: ٥/ ٢٥ = الميزان: ١٩٤/٤ ، تهذيب: ٦/ ٣٣٨.

<sup>(</sup>٦) بحر: ٦٣٩ ، الكامل: ٥/ ١٩٨٢.

انظر: التاريخ الكبير: ٣/ ٢/ ١١٢، الجرح: ٣/ ٦٤، الميزان: ٢/ ٦٤٨.

<sup>(</sup>٨) بحر : ١٨٦، علل : ١٩٤٨، ٣٢٨١، ٤٢٨٦، وينظر : التاريخ الكبيسر : ٥/ ٢٤٥، جرح : ٤/ ١٤٦ .

<sup>(</sup>٩) بحر : ٧٠٠، علل : ٢٤٢٣، جرح : ٤٠٦/٤ ، وينظر : التاريخ الكبير : ٥/ ٤١ .

- ١ عمر بن ذر بن عبدالله بن زرارة الهمداني أبو ذر الكوفي ، قال أحمد: عنه : كان مرجئاً (١).
- ۱۱ عمرو بن مرة الجهلي أبو عبدالله الكوفي الضرير ، قال أحمد عنه : مرجى الله المحمد الله الكوفي الضرير ، قال أحمد عنه :
- ۱۲ علي بن الحسن بن شقيق بن دينار أبو عبدالرحمن العبدي توفي سنة ٢١٥ هـ، قال أحمد: لم يكن به بأس إلا أنهم تكلموا فيه بالإرجاء وقد رجع عنه (٣).
- ۱۳ قيس بن مسلم الجدلي توفي سنة ۱۲۰ هـ، قال أحمد: قال بعض الناس كان مرجئا ولا أرى ثبت هذا (٤).
- ١٤ يزيد بن عبدالرحمن أبو خالد الدالاني ، قال عنه أحمد : كان شيخاً قصيراً مرجئاً (٥).

### اصحاب الراي :

كان الإمام أحمد لايروي عن أهل الرأي ، وينهى عن الرواية عنهم ، قال في رواية عبدالله : أهل الرأي لايروى عنهم الحديث (٦).

وقال رحمه الله وقد سئل عن أسد بن عمرو<sup>(۷)</sup>: كان صدوقاً وأبو يوسف صدوق ولكن أصحاب أبي حنيفة لاينبغي أن يروى عنهم شيء <sup>(۸)</sup>.

<sup>(</sup>۱) علل: ۸۳۸، وانظر: الجرح: ۱۰۷/٦، تهذیب: ۷/ ۳۹۰، میزان: ۳/ ۱۹۳.

<sup>(</sup>٢) علل : ١٧٢٩ ، وانظر : الجرح : ٦/ ٢٥٧ ، الميزان : ٣/ ٢٨٨ ، تهذيب : ٨/ ٩٠ .

<sup>(</sup>٣) بحر : ٧٠٧، تاريخ بغداد : ١١/ ٣٧١، تهذيب : ٧/ ٢٩٧، وانظر : التاريخ الكبير : ٥/ ٢٩٨ ، الجرح : ٤/ ١٨٠ .

<sup>(</sup>٤) بحر: ٨٥٣، وأنظر: التاريخ الكبير: ٥/١٥٤، الجرح: ١٠٣/٥، السير: ٥/١٦٤، تهذيب: ٨٠٣/٨.

<sup>(</sup>٥) علل : ٨٥٠، وينظر : بحر : ١١٧٥، التاريخ الكبير : ٣٤٦/٦، الجرح : ٢٧٧/٦، ميزان : ٤٣٢/٤، تهذيب : ٨٢/١٢.

<sup>(</sup>٦) علل: ١٦٢٣.

 <sup>(</sup>٧) هو: أسدبن عمرو أبو المنذر . تنظر ترجمته في : الجرح : ٢٣٨/٢ .

<sup>(</sup>۸) علل: ۱۸۲۵.

وقال عندما سأله عبدالله عن محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة صاحب الرأي قال: لا أروي عنه شيئاً (١) ، وسأله رجل عن الرواية عن أبي حنيفة فقال: « لا » (٢) .

### القدريسة :

- ابراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي أبو إسحاق ، توفي سنة
   ١٨٤هـ ، قال عنه أحمد : كان قدرياً معتزلياً جهمياً كل بلاء كان فيه وقال أيضاً: ترك الناس حديثه وكان يأخذ أحاديث فيضعها في كتبه (٢).
- ۲ ثور بن يزيد الكلاعي ويقال الرحبي أبو خالد الحمصي ، قال أحمد
   عنه: كان يرى القدر وكان أهل حمص نفوه و أخرجوه منها (٤) .
- ٣ سعيد بن أبي عروبة مهران البصري أبو النضر ، توفي سنة ١٥٠ هـ ،
   وقيل ١٥٧ هـ ، قال أحمد : كان يقول بالقدر ويكتمه (٥) .
- ع سلام بن مسكين بن ربيعة الأزدي أبو روح البصري ، توفي سنة
   ١٦٧هـ وقيل ١٦٤هـ ، قال أحمد : كان يرى القدر (٦) .
- سيف بن سليمان المخزومي أبو سليمان المكي ، توفي سنة ١٥١ هـ
   وقيل ١٥٠ هـ ، قال أحمد : ثقة وقال : قدري (٧) .

<sup>(</sup>۱) علل: ۱۸۹۲.

<sup>(</sup>٢) بحر الدم: ١٠٧١، مسائل ابن هانيء: ٢/٢٢٧.

 <sup>(</sup>٣) علل: ٣٥٣، بحرالدم: ٣٩، ألجرح: ٢/١٢٦، وينظر: التاريخ الكبير: ٣٢٣/٢، المجروحين: ١٢٦/١، تهذيب: ٢/٣٢٣،

<sup>(</sup>٤) علل : ٣٥٥٣، بحر : ١٣٩ ، جرح : ٢٩/٢ ، شرح أصول الاعتقاد لللالكائي : ٧٢٤، ٧٢٥ ، وينظر : التاريخ الكبير : ٣/ ١٨١ ، تهذيب : ٣٣/٢.

<sup>(</sup>٥) بحر: ٣٦٤، تهذيب: ٤/٦٥، ميزان: ١٥٢/٢ ، وينظر: التاريخ الكبير: ٣/٥٠٤، السير: ٣/٤١٥،

<sup>(</sup>٦) علل: ١١١٥، وينظر: الجرح: ٢٥٨/٤، السير: ٧/٤١٥، الكاشف: ١/٣٣١، تهذيب: ٢٥٢/٤.

<sup>(</sup>٧) الضعفاء الكبير: ٢/ ١٧٣، وينظر: الجرح ٤/ ٢٧٤، ميزان: ٢/ ٢٥٥، السير: ٢/ ٣٣٨، تهذيب: ٢٥٨/٤.

- ٦ عباد بن صهیب أبو بكر الكلبي ، توفي سنة ٢٠٢ هـ ، قال أحمد :
   كان يرمى بالقدر (١) .
- عبدالأعلى بن عبدالأعلى أبو محمد القرشي البصري ، توفي سنة
   ۱۸۹ هـ ، قال أحمد عنه : كان يرى القدر (۲) .
  - $\Lambda = 3$  عبدالله بن أبي لبيد المدنى أبو المغيرة ، قال أحمد : كان يرى القدر (7) .
- عبدالله بن أبي نجيح الثقفي أبو يسار المكي ، توفي سنة ١٣١هـ ، وقيل
   ١٣٢هـ ، قال أحمد : ثقة أفسدوه بأخرة ، وكان يجالس عمرو بن
   عبيد (٤) .
- ١ عمر بن أبي زائدة الهَمْداني الوادعي الكوفي قال أحمد: ثقة مستقيم كان يرى القدر (٥).
- ۱۱ عمرو بن الهيثم بن قطن أبو قطن الزبيدي ، توفي سنة ١٩٨ هـ على خلاف ، رمي بالقدر ، من أهل البصرة (٦).
- ۱۲ الوضين بن عطاء الخزامي أبو كنانة ويقال أبو عبدالله الدمشقي ، توفي سنة ۱۲۹ هـ على خلاف ، قال أحمد : ليس به بأس كان يرى القدر (۷) .
- (۱) علل : ٤٣٨٨، بحر : ٤٩٩، وينظر : التاريخ الكبير : ٥/ ٤٣، جرح : ٤/ ٨٢، لسان : ٣/ ٢٣٠، ٢٣٠.
- (۲) علل: ۱۸۳۷، ميزان: ۲/ ۵۳۱، وينظر: التاريخ الكبير: ٦/ ۹۳، جرح: ۲۸۱٦، ميزان: ۲/ ۹۳، تهذيب: ٦/ ٩٦، السير: ٩/ ٢٤٢.
  - (٣) علل: ٨٠٧، وينظر: الجرح: ٥/ ١٤٨، تَهذيب: ٥/ ١٤٨، الكاشف: ١٠٩/٢.
- (٤) السير: ٦/٦٢٦، وينظر: التاريخ الكبير: ٥/٣٣٦، جرح: ٥/٣٠٥، ميان: ٢/٢٥، تهذيب: ٦/٤٥.
  - (٥) علل: ٦٧٥ ، ٩٩٠ ، ميزان: ٣/ ١٩٧ ، وينظر: تهذيب: ٧/ ٣٩٤ ، الضعفاء: ٣/ ١٧٨.
- (٦) بحر: ٧٨٠، تاريخ بغداد: ٢١/ ٢٠٠، وينظر: التباريخ الكبير: ٦/ ٣٨١، الجرح: ٥/ ٢٦٨، تهذيب: ٨/ ١١٤.
- (٧) علل: ٣٥٥٠، بحر الدم: ١١١٨، وينظر: التاريخ الكبير: ٧/ ١٨٩، ميزان: ٢ ١٨٩/
  - (٨) ميزان: ٣٥٣/٤، تهذيب: ١٤٧/١١، السير: ٨٤٨، وينظر: الجرح: ٩٤٨.

#### المعتزلية والجمميية

- ابراهیم بن محمد بن أبي يحيى وسبقت ترجمته ، قال أحمد : كان قدرياً معتزلياً جهمياً كل بلاء كان فيه .
- الربيع بن صيبح السعدي أبو بكر ويقال أبو حفص البصري ، توفي سنة ١٦٠ هـ ، قال أحمد : كان الربيع بن صبيح معتزليا (١) خيراً من عمرو بن عبيد (١) . قال المروذي : ذكره فتكلم فيه بكلام لين (١) . وقال في رواية الميموني : هو في بدنه رجل صالح ، وليس عنده حديث يحتاج إليه فيه ه كأنه ضعّف أمره (٤) .
- سليم بن مسلم المكي الخشاب الكاتب ، قال أحمد : قد رأيته بمكة ليس يسوى حديثه شيئا ليس بشيء ، وقال : كان يتهم برأي جهم (٥).
- عمرو بن عبيد أبو عثمان البصري « توفي سنة ١٤٣ وقيل ١٠٤ هـ ،
   قال أحمد : ليس بأهل أن يحدث عنه (١) .
- مشام بن عمار بن نصير بن ميسرة أبو الوليد الدمشقي ، توفي سنة ٢٤٥ هـ قال أحمد من رواية المروذي : طيّاش خفيف (٧) قال الذهبي : إنما قال أحمد فيه هذا لأن المروذي قال : وردَ علي كتاب من دمشق فيه سل لنا أبا عبدالله فإن هشام بن عمار قال : لفظ جبريل ومحمد عليهما السلام بالقرآن مخلوق فسألت أبا عبدالله فقال : أعرفه طياشاً ، الكرابيسي لم يقل هذا ، وهذا قد تجهم ، وكان في كتابهم : سل لنا أبا عبدالله عن الصلاة ، إنه قال في خطبته : الحمد لله الذي تجلى لخلقه بخلقه فتكلم فيه أبو عبدالله بكلام غليظ وقال : الله تجلى للجبل يقول هو تجلى لخلقه مو تجلى لخلقه بخلقه بخلقه ، قال الذهبي : هو كبير الشأن رأساً في الكتاب والسنة ، وماأنكر عليه أحمد له فيه مساغ ومحل حسن ، وقال : فهذه

<sup>(</sup>۱) بحر: ۲۹۲.

<sup>(</sup>٢) مسائل ابن هانيء: ١٩٨/٢.

<sup>(</sup>٣) علل: ٤٦٤، بحر: ٢٩٢.

<sup>(</sup>٤) علل: ٤٦٤.

<sup>(</sup>٥) علل: ٢١٦ ، وينظر: الجرح: ٢٤٤/٤، ميزان: ٢/ ٢٣٢.

<sup>(</sup>٦) علل : ٥١٤ ، بحر : ٧٦٥ ، تاريخ بغداد : ١٨٤ / ١٨٤ ، ١٨٥ ، وينظر : التاريخ الكبير : ٥/ ٣٥٢ ، ميزان : ٣/ ٧٧٣ ، تهذيب : ٣٠٨/٨ ، السير : ١٠٤/٦ .

<sup>(</sup>٧) علل: ٢٤٧، بحر الدم: ١٠٩٦.

الكلمة لاينبغي إطلاقها وإن كان لها معنى صحيح ، لكن يحتج بها الحلولي والاتحادي (١).

يحيى بن صالح الوحاظي أبو زكريا ويقال أبو صالح الشامي ، توفي سنة ٢٢٢هـ ، قال عبدالله : سألت أبي عنه فجعل يضعفه وقال : أخبرني إنسان من أصحاب الحديث قال : قال يحيى بن صالح لو ترك أصحاب الحديث يعني التي في الرؤية . . قال أبي : الصحاب الحديث عشرة أحاديث يعني التي في الرؤية . . قال أبي : «كأنه نزع إلى رأي جهم »(٢).

الحكم بن عبدالله البلخي أبو مطيع الفقيه ، توفي سنة ١٩٩ هـ ، قال أحمد: لاينبغي أن يروى عنه شيء (٣) . وقال عندما سأله ابنه عبدالله عنه : لاينبغي أن يروى عنه حكوا عنه أنه يقول : الجنة والنار خلقتا فستفنيان ، وهذا كلام جهم (٤) .

معقوب بن شيبة بن الصلت أبو يوسف السدوسي البصري البغدادي، توفي سنة ٢٦٢ هـ كان من الواقفية في القرآن ، قال المروذي : أظهر يعقوب بن شيبة الوقف في ذلك الجانب من بغداد فحذر أبو عبدالله منه . . . وقال عنه : مبتدع صاحب هوى ، قال الخطيب وصفه أحمد بذلك لأجل الوقف . . وهذا من جانب المعتقد أما من جانب الرواية فالأئمة يوثقونه منهم الخطيب والذهبي وغيرهما .

محمد بن شجاع أبو عبدالله البغدادي الحنفي ويعرف بابن الثلجي ، توفي سنة ٢٦٦ هـ ، قال عنه أحمد : مبتدع صاحب هوى (٦) . وسبب ذلك قوله بالوقف في القرآن (٧) .

<sup>(</sup>۱) السير: ١١/ ٤٣١ – ٤٣٢، ميزان: ٣٠٤ – ٣٠٣، بحر: ١٠٩٦، وينظر: التاريخ الكبير: ٨/ ١٩٩، الجرح: ٩/ ٦٦ – ٦٧، السير: ٢١/ ٤٢٠ .

<sup>(</sup>٢) علل: ١٢٣٢، بحر: ١١٤٦، وينظر: التاريخ الكبير: ٨/ ٢٨٢، الجرح: ١٥٨/٩، تهذيب: ٢٢٩/١١، السير: ١٠/ ٤٥٣ – ٤٥٦.

<sup>(</sup>٣) ميزان: ١٢١/٨ ، جرح: ١٢١/٨.

<sup>(</sup>٤) علل: ١٨٦٤ ، ميزان: ١/٤٧٥ .

<sup>(</sup>٥) السير: ١١٨٧٤ ، تاريخ بغداد: ١٤/ ٣٥٠، بحر الدم: ١١٨٧.

<sup>(</sup>٦) بحر: ٨٩٦، تاريخ بغداد: ٥/ ٣٥١، طبقات: ٢٠٧/١.

<sup>(</sup>۷) السير: ۱۲۱/ ۳۸۰، بحر: ۱۲۱۸، تهذيب: ۹/ ۲۲۰، ميزان: ۳/ ۷۷۷، السير: ۲/ ۲۲۰، ميزان: ۳/ ۷۷۷، السير: ۲/ ۳۷۹ - ۳۷۰ .

## البعث الثانيء حكم تبول شهادتهم

والكلام على شهادة أهل البدع له علاقة بالكلام في رواية أهل البدع يقول النووي رحمه الله مبيناً ذلك « اعلم أن الخبر والشهادة يشتركان في أوصاف ويفترقان في أوصاف فيشتركان في اشتراط الإسلام والعقل والبلوغ والعدالة . . . » (١)

وشهادة الكافر على المسلم مردودة غير مقبولة إلا في حال الوصية في السفر يقول تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ شَهَادَةُ بَيُّنِكُمُ إِذَا حَضَرَ أُحَدَكُمُ ٱلْوَّتُ حِينَ ٱلْوَصِيَّةِ ٱثْنَانِ ذَوَا عَدْلِ مِنكُمْ أَقَ ءَاخَرَانِ مِنْ غَيْركُمُ إِنَّ أَنتُمْ ضَرَبَّتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَأَصَلَبَتَّكُم مُّصِيبَةُ ٱلْمُوتِ تَحَبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ ٱلصَّلَوْةِ فَيُقْسِمَانِ بِٱللَّهِ إِنِ ٱرْتَبَتُمُ لَا نَشْتَرى بِهِ عَثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذًا قُرْبَى لَى وَلَا نَكُتُمُ شَهَادَةً ٱللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ ٱلْأَثِمِينَ ﴾ [سورة المائدة: .[1.7

وروى الطبري رحمه الله الكثير من الآثار عن السلف في بيان أن الكافر تجوز شهادته في الوصية في السفر فقط (٢).

فثبت بهذا أن الكافر لاتجوز شهادته على المسلم باستثناء ماسبق ومن ثم فالمبتدع الكافر ببدعته لاتقبل شهادته كالجهمية والرافضة، أما من لم يكفر ببدعته فمنهم من ردها مطلقاً وهو مروي عن مالك وغيره نقله الونشريسي (٣)، ومنهم من قبلها دون مستحلي الكذب منهم وحكاه الخطيب البغدادي عن الشافعي وغيره(٢) ومنهم من ردشهادة دعاة المبتدعة وكل من خاصم

شرح صحيح مسلم: ١٠/١١ . تفسير الطبري: ١١/ ١٦٠ - ١٧١ ، تحقيق الأستاذ محمود شاكر ، مراجعة الشيخ أحمد شاكر رحمه الله . **(Y)** 

(1) الكفاية : ١٢٠ .

<sup>(1)</sup> 

هو: أحمد بن يحيى بـن محمـد أبو العباس التلمساني ، من فقهاء المالكية ، توفي سنة ٩١٤ هـ . الأعلام: ١٩١/١٠ . **(**T)

وأعلن لبدعته (١).

أما منهج الإمام أحمد في قبول شهادة المبتدعة فيتبين في الآتي:

البتدعة الكفار ببدعتهم شهادتهم مردودة كالجهمية والرافضة وغلاة القدرية يقول رحمه الله بعد ذكره لعقيدة المعتزلة الجهمية : « فهؤلاء الذين يقولون بهذه المقالة كفار . . . لاتقبل شهادتهم = (٢) .
 وقال : « ماتعجبني شهادة الجهمية والرافضة والقدرية المغلية » (٣) ، وقال : « من أخاف عليه الكفر مثل الروافض والجهمية لاتقبل شهادتهم ولاكرامة لهم » (٤) ، وقال في الرافضة : « لعنهم الله لاتقبل شهادتهم ولاكرامة لهم » (٥) .

وظاهر مانقل عنه رحمه الله عدم إقراره قبول شهادة أهل الأهواء غير مستحلي الكذب معقباً بعدم إعجابه بشهادة الجهمية والرافضة وغلاة القدرية ومقصوده (٢) عدم جوازها.

من لم يكفر ببدعته ففيه تفصيل فإن كان معلناً لها مخاصماً عليها داعياً
 إليها فمردودة شهادته ، وإن لم يكن كذلك قبلت .

قال ابن قدامة: « ورُوي عن أحمد جواز الرواية عن القدري إذا لم يكن داعية فكذلك الشهادة » (٧).

وقال ابن القيم: ■ وإنما منع الأئمة كالإمام أحمد وأمثاله قبول رواية الداعى المعلن ببدعته وشهادته . . هجراً له وزجراً . . » (^) .

<sup>(</sup>۱) وينظر تفصيل المسألة في الطرق الحكمية: ١٧٤ ، الكفاية: ١٢٠ - ١٢٦ ، شرح النووي على مسلم: ١/٦ ، المغنى لابن قدامة: ١٤٨/١٤ - ١٤٩ .

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ١/٣٤٣.

<sup>(</sup>٣) المغنى لابن قدامة: ١٤٩/١٤، الطرق الحكمية: ٢٥٤.

 <sup>(</sup>٤) الطرق الحكمية: ٢٥٤.

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق ، ولفظ : « لا يعجبني » الصادر عن الإمام أحمد يحمل معناه حسب القرائن التي معه والراجح أنه للمنع ، وينظر مزيد بيان لمصطلحات الإمام أحمد ومعانيها في كتاب : مصطلحات الفقه الحنبلي » د/ سالم على الثقفي » والمبحث المراد في ص : ٢١ - ٢٨.

<sup>(</sup>٧) المغنى: ١٤٩/١٤. (٨) الطرق الحكمية: ٢٥٣.

- ٢ وكما يمنع الإمام أحمد شهادة الجهمية يمنع من الشهادة عند قضاتهم " يقول: «إذا كان القاضي جهمياً فلا تشهد عنده» (١) ، وقال الشيخ أبو محمد رزق الله التميمي: «وكان يمنع من ولاية المعتزلة ويمنع من الشهادة عندهم «ويقول: لاتشهد عندهم ولاكرامة ، وقد طالبه رجل يوماً بإقامة الشهادة فامتنع فقال له: يضع حقي الله بيني وبينك فقال له أحمد: الله بيني وبين من ولى قاضياً لا يجوز أن أشهد عنده » (١).
- والبدعة خرم لشرط من شروط قبول الشهادة وهو العدالة ، فالمبتدع غير الكافر فاسق من جهة الاعتقاد ، وقد تكلم أثمة الحنابلة وعلماؤهم في هذا ونقلوا ماروي عن الإمام أحمد في هذا يقول ابن القيم : «من كفر بمذهبه كمن ينكر حدوث العالم وحشر الأجساد وعلم الرب بجميع الكائنات وأنه فاعل بمشيئته وإرادته فلا تقبل شهادته لأنه على غير الإسلام ، فأما أهل البدع الموافقون لأهل الإسلام ولكنهم مخالفون في بعض الأصول كالرافضة والقدرية والجهمية وغلاة المرجئة فهؤلاء أقسام :
- أحدها الجاهل المقلد الذي لابصيرة له فهذا لايكفر ولايفسق ولاترد شهادته إذا لم يكن قادراً على تعلم الهدى ، وحكمه حكم المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين لايستطيعون حيلة ولايهتدون سبيلاً فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفوراً .
- الثاني المتمكن من السؤال وطلب الهداية ومعرفة الحق ولكن يترك ذلك اشتغالاً بدنياه ورياسته ولذته ومعاشه وغير ذلك فهذا مفرط مستحق للوعيد آثم بترك ماوجب عليه من تقوى لله

<sup>(</sup>١) السنة لعبدالله: ١٠٣/١ برواية عبدالله عنه .

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ٢/ ٢٧٤ .

بحسب استطاعته فهذا حكمه حكم أمثاله من تاركي بعض الواجبات فإن غلب مافيه من البدعة والهوى على مافيه من السنة والهدى والهدى والهدى والهدى قبلت شهادته وإن غلب مافيه من السنة والهدى قبلت شهادته.

الثالث - أن يسأل ويطلب ويتبين له الهدى ويتركه تقليداً وتعصباً أو بغضاً أو معاداة لأصحابه فهذا أقل درجاته أن يكون فاسقاً وتكفيره محل اجتهاد وتفصيل ، فإن كان معلناً داعية ردت شهادته وفتاويه وأحكامه . . . . . ولم يقبل له شهادة ولافتوى ولاحكم إلا عند الضرورة كحال غلبة هؤلاء واستيلائهم وكون القضاة والمفتين والشهود منهم ففي رد شهادتهم وأحكامهم إذا ذاك فساد كثير ولا يكن ذلك فتقبل للضرورة » (۱) .

وجاء في الإنصاف أن الأمر في البدعة لا يخلو إما أن تكون مكفرة أو مفسقة، فإن كانت مكفرة وناظر ودعا إليها فهو كافر، فهذا لاخلاف في رد شهادته ، وأما المقلد فيها فهو فاسق مردودة شهادته .

وإن كانت بدعته مفسقة فإن كان يدعو إليها ويناظر فترد، وإن لم يدع إليها فلا ترد ، وإن خالف في بعض الفروع لايفسق ، قاله القاضي أبو يعلى وإن كان جاهلاً بها لم يفسق وكذا إن قلد فيها(٢) .

 <sup>(</sup>١) الطرق الحكمية: ٢٥٥ – ٢٥٥.

<sup>(</sup>٢) ينظر : ١٤٨/١٢ - . . . . وينظر المغنى : ١٤٨/١٤ – ١٤٩ .

## الفصل الثالث: التعاهل هجهم

# وفيه عدة وبأجث.

## البعث الأول ، حكم هجرهم ،

لقد أرشد الله تعالى فى كتابه إلى فضيلة الجلوس مع الصالحين ، قال عنز وجل : ﴿ وَٱصْبِرُ نَفْسَكَ مَعَ ٱلَّذِينَ يَدَّعُونَ رَبَّهُم بِٱلْفَدُوةِ وَٱلْعَشِيِّ يَرِيدُونَ وَجُهَهُ وَلَا تَعَدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ ٱلْحَيَوْةِ الدُّنْيَا ﴾ [سورة الكهف : ٢٨].

يقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : " أي اجلس مع الذين يذكرون الله ويهللونه ويَحمُدونه ويسبحونه ويكبرونه ويسألونه بكرة وعشياً من عباد الله سواء كانوا فقراء أو أغنياء أو ضعفاء » (١).

وبالمقابل حذرهم الله من القعود مع الظالمين الأشرار، قال تعالى: ﴿ فَلَا تَقَعُدُ بَعُدَ الذِّكُرَىٰ مَعَ اللَّقَوْمِ الظَّلِمِينَ ﴾ [سورة الأنعام: ٦٨].

وأرشد النبي علله إلى ما يحصل من النفع العظيم من جراء مجالسة الأخيار الصالحين وحذر من مجالسة الأشرار الظالمين ، يقول علله في حديث بليغ ، يرويه أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال : « إنما مثل الجليس الصالح والجليس السوء ، كحامل المسك ونافخ الكير ، فحامل المسك إما أن يحرق يحذيك وإما أن تبتاع منه وإما أن تجد منه ريحاً طيبة ، ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد منه ريحاً خبيثة » (٢).

 <sup>(</sup>۱) تفسیر این کثیر: ۳/ ۸۰.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري في البيوع: باب في بيع الملك: ١/ ٣٢٣، ومسلم في كتاب البر والصلة: باب استحباب مجالسة الصالحين: (٢٦٢٨)، ونحوه عند أحمد عن أبي موسى: ٤/٤/٤.

ففي هذا الحديث البليغ تشبيه لمجالسة الصلحاء بحامل المسك ، فإنك إذا لم تشتر منه فإنه يعطرك بإهدائه لك منه ، أو لاتعدم الريح الطيبة ، وبمجالسة أهل السوء بنافخ الكير فهو إن لم يحرق ثيابك ، وجدت الريح الخبيثة منه .

وأهل البدع والأهواء كذلك بل أشر وأسوأ ، لذا ورد في القرآن الكريم التحذير من الجلوس معهم ، يقول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ٱلَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ مِ وَإِمَّا يُنسِينَكَ فِي ءَايلَتِنَا فَأَعُرِضٌ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُواْ فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ مِ وَإِمَّا يُنسِينَكَ وَيَ الشَّيطَكُنُ فَلَا تَقْعُدُ بَعُدَ ٱلذِّكُرَىٰ مَعَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ [سورة الشيطكن فلا تقعد بعد من قائل : ﴿ وَقَد نَزّلَ عَلَيكُمْ فِي ٱلْكِتلِ أَنْ إِذَا لِأَنعام : ١٨٠] ، وقال عز من قائل : ﴿ وَقَد نَزّلَ عَلَيكُمْ فِي ٱلْكِتلِ أَنْ إِذَا يَذَا لِنعام : ١٤٠] . يَخُوضُواْ فِي حَدِيثٍ غَيرُهِ مَ ﴾ [سورة النساء : ١٤٠] .

نقل البغوي (۱) - رحمه الله - عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال في تفسير هذه الآية : « دخل في هذه الآية كل مُحدِث في الدين وكل مبتدع إلى يوم القيامة » (۲).

وقال ابن جرير الطبري - رحمه الله - : ■ وفي هذه الآية الدلالة الواضحة على النهي عن مجالسة أهل الباطل من كل نوع من المبتدعة والفسقة عند خوضهم في باطلهم »(٣).

وفي السنة حديث كعب بن مالك وصاحبيه - رضي الله عنهم - المروي في الصحيحين عن كعب - وفي قصة المتخلفين عن غزوة تبوك - وفيه: « ونهى رسول الله على المسلمين عن كلامنا نحن الثلاثة من بين

<sup>(</sup>۱) هو: الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء ، أبو محمد ، الإمام العلامة البغوي الشافعي ، صاحب التصانيف ، توفي سنة ٥١٦ هـ . سير أعلام النبلاء : ١٩/ ٣٩٩ - ٤٣٩ ، شذرات الذهب : ٤٨/٤ .

<sup>(</sup>٢) تفسير البغوي: ١/ ٤٩١.

<sup>(</sup>٣) تفسير الطبري: ٥/ ٣٠٠.

والشاهد من هذه القصة مشروعية هجر أهل البدع والمعاصي (٢). يقول الإمام البغوي: «هذا حديث صحيح ، وفيه دليل على أن

هجران أهل البدع على التأبيد ، وكان رسول الله على خاف على كعب وأصحابه النفاق حين تخلفوا عن الخروج معه فأمر بهجرانهم إلى أن أنزل الله توبتهم • وعرف رسول الله على براءتهم . وقد مضت الصحابة والتابعون وأتباعهم وعلماء السنة على هذا مجمعين متفقين على معاداة أهل البدع ومهاجرتهم »(٢).

وقد ذهب المحققون من أهل العلم كشيخ الإسلام ابن تيمية وغيره في مسألة هجر أهل البدع والمعاصي إلى التفصيل جمعاً بين النصوص وهو: أنه

متفق عليه فأخرجه البخاري في المغازي: باب حديث كعب بن مالك: ٨/ ١١٤ - ١١٥،
 ومسلم في التوبة: باب حديث توبة كعب وصاحبيه: ٢٧٦٩ وغيرهما.

 <sup>(</sup>۲) ينظر معالم السنن للخطابي: ٥/ ٢٩٦ ، والنهاية لابن الأثير ٥/ ٢٤٥ ، وشرح صحيح مسلم للنووي: ١٠٦/١٣ .

<sup>(</sup>٣) شرح السنة للبغوى: ١/٢٢٦ - ٢٢٢.

إن كان الهجر يفيد المبتدع ويرتدع به عن بدعته ومعصيته فإنه يهجر كما هجر النبي الله الثلاثة الذين تخلفوا في غزوة تبوك ، وإن كان الهجر لايفيد العاصي والمبتدع وإنما يزيده شراً ووبالاً فإنه لايهجر بل يستمر في نصحه ؛ لأن النبي الله الم يهجر المنافقين وذلك أن الهجر كالدواء يستعمل عند الحاجة إليه وغلبة الظن في فائدته (١).

وقد اتبع الصحابة رضوان الله عليهم هذا المنهج والتزموه في التعامل مع أهل البدع والأهواء ، من ذلك ماثبت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه من ضربه لصبيغ (٢) ، فقد كان يسأل عن المتشابه ، وسأل عمر رضي الله عنه عن الذاريات والنازعات والمرسلات ، فقال له عمر : ضع عن رأسك . فوضع عن رأسه فإذا له وفيرة ، فقال عمر : لو وجدتك محلوقاً لضربت الذي فيه عيناك (٣) . ثم أتى عمر بدرة وضربه ضرباً شديداً ، فقال له صبيغ : إن كنت تريد قتلي فاقتلني . ثم كتب رضي الله عنه إلى أهل البصرة : أن لاتجالسوه » (٤) .

ومن ذلك ماأخرجه مسلم أن قريباً لعبدالله بن المغفَّل رضي الله عنه خَذَفَ ( هو الرمي بالحصى ) فنهاه وقال : « إن رسول الله الله عنه نهى عن الخذف فأعاد ، فقال عبدالله : أحدثك أن رسول الله الله عنه ثم تخذف لا أكلمك أبداً \* (٥).

وروى الإمام الشافعي - رحمه الله - أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه لقي رجلاً فأخبره عن رسول الله على شيئاً فخالفه ، فقال أبو سعيد :

<sup>(</sup>۱) ينظر: مجموع الفتاوى: ۲۰۸/۲۸ ، زاد المعاد: ۳/ ۲۰ .

<sup>(</sup>٢) هو: صبيغ بن عسل الحنظلي ويقال: ابن سهل، له إدراك. انظر: الإصابة في تمييز الصحابة: ١٩٨/٢.

<sup>(</sup>٣) ظن عمر رضي الله عنه أن يكون من الخوارج ، فقد كان الرسول ﷺ ذكر في وصفهم التحالق . وينظر : صحيح مسلم (١٠٦٥) ،

<sup>(</sup>٤) الإبانة الكبرى لابن بطة : ٢/٤/٤ ، والاعتصام للشاطبي .

<sup>(</sup>٥) صحيح مسلم ، كتاب الصيد والذبائح: ١٥٤٨.

والله لا آواني وإياك سقف بيت أبداً (١) . والأمثلة كثيرة نقل بعضها ابن قتيبة (٢) رحمه الله ، وكذا سلف الأمة وأئمتها والنقول عنهم في هذا كثيرة (٣) .

# منهج الإمام أحمد في هجر المبتدعة \*\*:

لقد كان للإمام أحمد منهج سديد في التحذير من المبتدعة ومن التعامل معهم ، ومن أبرز ذلك : البعد عنهم وعدم مجالستهم وكلامهم وهو مايقصد بالهجر .

### وتتبين ملامح منهجه في الآتي :

التمسك بها يقول: «أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب التمسك بها يقول: «أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله . . وترك الخصومات والجلوس مع أصحاب الأهواء . . »(3) ، ويبين رحمه الله أن هذا المنهج هو ماكان عليه أهل العلم يقول: « . . . الذي كنا نسمع وأدركنا من أدركنا من أهل العلم أنهم يكرهون الكلام والجلوس مع أهل الزيغ » (6) .

<sup>(</sup>١) ينظر الرسالة للشافعي: ٤٤٧.

<sup>(</sup>٢) ينظر المعارف: ٥٥٠.

<sup>(</sup>٣) ينظر في ذلك: الشريعة للآجري، وشرح أصول الاعتقاد للالكائي وابن بطة في الكبرى وعبدالله بن أحمد في السنة وابن وضاح في البدع والنهي عنها، وغير ذلك.

<sup>(</sup>٤) الطبقات : ١/ ٢٤١ .

<sup>(</sup>٥) تقدم تخريجه في مبحث مناظرة المبتدعة.

<sup>(\*)</sup> وهجر المبتدعة عنده رحمه الله الطريق الأمثل والأسلم للرجل لسلوك طريقه ، وأما مخالطتهم ومجالستهم فمدعاة لضلاله خاصة في أول أمره في مقتبل عمره . يقول رحمه الله : ﴿ إِذَا رأيت الشاب أول ماينشا مع أهل السنة والجماعة فارجه ، وإذا رأيته مع أصحاب البدع فاياس منه ، فإن الشاب على أول نشوئه ■ .

الآداب الشرعية لابن مفلح : ١/٥٥٠ .

بين الإمام أحمد أن التقاطع لأجل الأمور الدنيوية لايجوز فوق ثلاث للحديث الوارد في ذلك (١) ، أما لأجل الدين فتجوز الزيادة على الثلاث مستدلاً بقصة الثلاثة الذين خلفوا وأمر النبي بهجرانهم لما خاف عليهم النفاق ، وأباح رحمه الله هجران أهل البدع المغلظة الدعاة إلى الأهواء (٢) .

يقول ابن أبي يعلى: « لاتختلف الرواية في وجوب هجر أهل البدع وفساق الملة ، ولافرق في ذلك بين الرحم والأجنبي إذا كان الحق لله تعالى » (٢).

سحترز الإمام أحمد في هجره للمبتدعة بالمخاصمة والجدال في بدعتهم أي بالدعوة إليها والمناظرة لها ، فمن كان مناظراً لبدعته يهجر بعد إرشاده ونصحه (٤) وهذا واضح من خلال النصوص المروية عنه في ذلك منها أنه سئل عمن يقول: لفظي بالقرآن مخلوق فقال رحمه الله: «هذا كلام جهم من كان يخاصم فلا يجالس ولايكلم »(٥) ، وسئل عن الواقفي يجالس ؟ قال: «إذا كان يخاصم لايكلم ولايجالس »(١) ، وقال عندما سئل عن القرآن: «كلام الله عز وجل ليس بمخلوق ولا تخاصموا ولا تجالسوا من يخاصم »

<sup>(</sup>۱) وهو: قول على الايحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث . يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » . أخرجه أحمد في المسند عن سعيد بن أبي وقاص: ١٧٦/١ ، وعن أنس : ٣/ ١١٠ عن أبي أبوب : ٥١٦/٥ ، والحسديث في الصحيحين عند البخاري عن أبي أبوب الأنصاري : ٧٧٠٦ ، ومسلم : ٢٥٦٠ ، عن ابن عمر : ٢٥٦١ ، وعن أبي هريرة عند أبي داود : ٤٩١٢ ، وعن عائشة عند أبي داود : ٤٩١٢ .

<sup>(</sup>۲) جامع العلوم والحكم: ۳۳۰.

<sup>(</sup>٣) كتراب التمام لما صبح في الروايتين والثلاث والأربع عن الإمام والمختار من الوجهين عن أصحاب الشرعية: ١/٢٥٦ .

<sup>(</sup>٤) ينظر: طبقات الحنابلة: ٢/٤/٢ في عقيدة الإمام أحمد للتميمي أبي محمد .

<sup>(</sup>٥) مسائل أحمد لابن هانيء: ٢/١٥٤ ...

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق: ٢/١٥٧.

السنة لعبدالله: ١٣٢/١ برواية عبدالله عنه .

وهو كذا في تعامله مع المبتدعة ، فمن خاصم وجادل في بدعته فلا يجالس ولايروي عنه (١)

وظاهر من مفهوم كلام الإمام أحمد أن من لم يخاصم أو يدعو إلى بدعته فتجوز مجالسته ، وكذا باقي التعاملات معه لأنه قد ستر بدعته ولم يجاهر بها بخلاف من أظهر بدعته أو معصيته فإنه لم يستتر بستر الله ، وقد قال عليه الصلاة والسلام: «كل أمتي معافى إلا المجاهرين » (1). وكذا من بدعته خفيفة كالصوفية في زمانه ؛ فقد دعى إلى عدم مجالستهم ولكنه لم يأمر بهجرهم فقد سئل عن السماع والذكر عندهم فقال : هو محدث ، قيل إنه يرق عليه القلب ، فقال لا تجلسوا معهم ، قيل : يهجرون ؟ قال : لا يبلغ بهم هذا كله » (٣).

- يبين الإمام أحمد أن الهجر واجب في حق العاجزين عن رد الشبه و ممن خشي عليهم الاغترار بالمبتدعة الدعاة وكذا فهم - أي دعاة المبتدعة - لا يرجعون عن بدعتهم فالسلامة في ترك مجالستهم .

فقد نقل ابن مفلح عن الإمام أحمد أنه قال: « ويجب هجر من كفر أو فسق ببدعة أو دعا إلى بدعة مضلة أو مفسقة على من عجز عن الرد أو خاف الاغترار به والتأذي دون غيره ، وقيل يجب هجره مطلقا »(٤). وقوله رحمه الله لمن أراد أن يضع كتاباً في الرد على أهل البدع وأراد استئذانه في ذلك: « إنما الأمور في التسليم والانتهاء إلى ماكان في كتاب الله أو سنة رسول الله لافي الجلوس مع أهل البدع والزيغ لترد عليهم ، فإنهم يلبسون عليك وهم لايرجعون ، فالسلامة إن شاء الله في ترك مجالستهم والخوض معهم في بدعتهم وضلالهم ».

<sup>(</sup>١) وسبق توضيح ذلك في مبحث الرواية عن المبتدعة فانظره غير مأمور .

<sup>(</sup>٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة فأخرجه البخاري في الآدب : ٢٨٦/١٠ ، ومسلم في الزهد ، باب النهى عن هتك الإنسان سر نفسه ، رقم (٢٩٩٠) .

<sup>(</sup>٣) تلبيس إبليس [المُختصر ] ص: ١٩٢.

<sup>(</sup>٤) الآداب الشرعية: ١/ ٢٣٧ .

أما من رأى في نفسه القدرة على تكليم المبتدع وإرجاعه إلى الحق فيكلمه ، فإن أبى يهجره ، قيل لأبي عبدالله . . فمن وقف - أي وقف في القرآن فلم يقل مخلوق و لاغير مخلوق - ؟ قال : يقال له ويكلم في ذاك فإن أبى هجر • (١).

يتبين مما سبق أن الإمام أحمد يمنع من مجالسة دعاة المبتدعة في حالتين :

الأولى : من الداعي إلى بدعته فهو معاند مكابر لايرجع إلى الحق إن عرفه . فتمنّع مجالسته ويهجر تأديباً له وزجراً .

الثانية : من المجالس له ، العاجز عن رد بدعته ، وكذا من خاف على نفسه الاغترار به والتلبيس فيجب عليه البعد عن مجالسته وعدم كلامه .

أما من كانت لديه قدرة على كلام المبتدع وضلوع بالعلم فلا بأس بمحادثته لقصد هدايته وإن تمادي وجادل فيهجره .

وقد ورد عن الإمام أحمد أنه هجر بعض العلماء الأجلاء ممن تلبسوا ببعض البدع أو أجابوا - تقية - في محنة القول بخلق القرآن .

ويهدف رحمه الله من هذا إلى تصفيتهم وتنقيتهم فهم العلماء والأئمة والناس يقتدون بهم ، وأسلوب الهجر عند الإمام أحمد أسلوب رادع قوي لمن تسول له نفسه البعد ولو قيد أنمله عن المنهج السوي الذي يجب أن يسير عليه علماء الإسلام .

وقد يكون الهجر في أقرب الأقربين مثل أبنائه كما حدث مع صالح وعبدالله وعمه إسحاق لما قبلوا جائزة الخليفة حيث رأى أن الأولى والأورع التعفف عنها والتنزه.

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (١٨١٦) بإسناد صحيح برواية يوسف بن موسى بن راشد القطان.

قال صالح بن أحمد : « لما قدم أبي من عند المتوكل مكث قليلاً ثم قال : ياصالح ، قلت : لبيك ، قال : أحب أن تدع هذا الرزق فلا تأخذه ولاتوكل فيه أحداً . قد علمت أنكم إنما تأخذون هذا بسببي . فسكت ، فقال: مالك؟ فقلت : أكره أن أعطيك شيئاً بلساني وأخالف إلى غيره فأكون قد كذبتك ونافقتك . وليس في القوم أكثر عيالاً مني ولا أعذر . وقد كنت أشكو إليك . فتقول : أمرك منعقد بأمري ، ولعل الله أن يحل عني هذه العقدة ، ثم قلت : وقد كنت تدعو لي وأرجو أن يكون الله عز وجل قد استجاب لك ، فقال : لاتفعل؟ فقلت: لا . فقال: قم فعل الله بك وفعل ، ثم أمر بسد الباب بيني وبينه ، فتلقاني عبدالله وسألني فأخبرته ، فقال : ماأقول ؟ فقلت : ذاك إليك ، فقال له مثل ماقال لي ، فقال : لا أفعل ، فكان منه نحو مما كان منه إليّ ، ولقينا عمه ، فقال : لمَ أردتم أن تقولوا له ؟ وماكان علمه إذا أخذتم شيئاً ؟ فدخل عليه ، فقال : ياأبا عبدالله ، لست آخذ شيئاً من هذا ، فقال : الحمد لله ، فهجرنا وسد الأبواب بيننا ، وتحامي منازلنا أن يدخل منها إلى منزله شيء ، وقد كان قديما قبل أن نأخذ من السلطان يأكل عندنا ، وربما وجَّهنا بالشيء فيأكل منه ، فلما مضي نحو من شهرين ، كتب لنا بشيء فجيء به إلينا، فأول من جاء عمه فأخذ ، فأخبر فجاء إلى الباب الذي كان سدَّه بيني وبينه وقد فتح الصبيان كوة ، فقال : ادعوا إلى صالحاً ، فجاءني الرسول . فقلت له: لست أجيء ، فوجَّه إلى : لم لاتجيء ؟ فقلت له: هذا الرزق يرتزقه جماعة كثيرة ، وإنما أنا واحد منهم ، وليس فيهم أعذر مني ، فإذا كان توبيخ خُصصت به أنا ، فمضى ، فلما نادى عمه بالأذان خرج ، فلما خرج ، قيل له : إنه قد خرج إلى المسجد ، فجئت حتى صرت في الموضع الذي أسمع كلامه ، فلما فرغ من الصلاة التفت إلى عمه ، ثم قال له : ياعدو الله ، نافقتني وكذبتني وكان غيرك أعذر منك! زعمت أنك لاتأخذ من هذا شيئًا ثم أخذت ، ثم هجره وترك الصلاة في المسجد ، وخرج إلى مسجد آخر يُصلى فيه . وقال أبوجعفر بن ذريح العكبري (۱) ، قال : طلبت أحمد بن حنبل في سنة ست وثلاثين ومئتين لأسأله عن مسألة ، فسألت عنه فقالوا : إنه خرج يُصلي خارجاً ، فجلست له على باب الدرب حتى جاء ، فقمت فسلمت عليه فرد علي السلام ، فدخل الزُّقاق وأنا أماشيه ، فلما بلغنا آخر الدَّرب " إذا باب يُفرج ، فدفعه وصار خلفه ، وقال : اذهب عافاك الله ، فالتفت فإذا مسجد على الباب وشيخ مخضوب قائم يُصلي بالناس ، فجلست حتى سلَّم الإمام " فخرج رجل ، فقلت : هذا الشيخ من هو ؟ قال : إسحاق عم أحمد بن فخرج رجل ، فقلت : هذا الشيخ من هو ؟ قال : إسحاق عم أحمد بن خنبل " قلت : فما له لا يُصلي خلفه ؟ فقال : ليس يُكلم ذا ولا ابنيه لأنهم أخذوا جائزة السلطان .

وقال صالح بن أحمد ، قال : بلغ أبي في زمان هجره لنا أنه قد كتب لنا بشيء فبلغه ؛ فجاء إلى الكوة التي في الباب ، فقال : ياصالح ، انظر ماكان للحسن وأم علي ، فاذهب به إلى فوران حتى يتصدق به في الموضع الذي أخذ منه . فقلت له : ماعلم فوران من أي موضع أخذ ، فقال : افعل ماأقول لك ، فوجَّهت ماكان أضيف إليهما إلى فوران ، وكان إذا بلغه أنا قد قبلنا طوى تلك الليلة فلم يفطر ، ثم مكث شهراً لاأدخل عليه ، ثم فتح الصبيان الباب ، ودخلوا غير أنه لايدخل إليه شيء من منزلي ، ثم وجهت إليه : ياأبة ، قد طال هذا الأمر ، وقد اشتقت إليك فدخلت عليه ، فسكت ، فأكببت عليه وقلت : ياأبة ، تدخل على نفسك هذا الغم ؟ قال : يابني ، مالا أملكه ، ثم مكثنا مدة لم ناخذ شيئاً ثم كُتب لنا بشيء فقبضناه ، فلما بلغه هجرنا أشهراً ، فكلمه فوران ، ووجه إلي فوران فدخلت ، فقال له : ياأبا عبدالله ، صالح وحبه له المأردته فقال : ياأبا محمد ، لقد كان أعز الخلق علي ، وأي شيء أردته له إلا ماأردته لفان : ياأبا محمد ، لقد كان أعز الخلق علي ، وأي شيء أردته له إلا ماأردته لنفسي ؟ فقلت له : ياأبه ، ومن رأيت أنت عمن لقيت قوي على ماقويت عليه أنت ؟ قال : وتحتج علي ؟ ثم كتب إلى يحيى بن خاقان يسأله ويعزم عليه أن

<sup>(</sup>۱) هو : محمد بن صالح بن ذريح الإمام المتقن أبو جعفر البغدادي العُكْبَري ، توفي سنة ٣٠٧ وقيل ٣٠٨هـ . تاريخ بغداد : ٥/ ٣٦١ ، السير : ٢٥ / ٢٥٩ – ٢٦٠ .

لا يعيننا على شيء من أرزاقنا ولا يتكلم فيها « فلما وصل رسوله بالكتاب إلى يحيى ، أخذه صاحب الخبر ، فأخذ نسخته ووصلت إلى المتوكل . فقال لعبيد الله : كم من شهر لولد أحمد بن حنبل ؟ فقال : عشرة أشهر . فقال : تحمل إليهم الساعة أربعين ألف درهم من بيت المال صحاح ولا يعلم بها « فقال : يحيى للقيم : أنا أكتب إلى صالح أعلمه . فورد علي كتابه ، فوجهت إلى أبي أعلمه ، فقال الذي أخبره : سكت قليلاً وضرب بذقنه صدره ثم رفع رأسه ، وقال : ماحيلتي إذا أردت أمراً ، وأراد الله عز وجل أمراً ().

وقال عبدالله بن أحمد بن حنبل: دخل علي أبي رحمه الله في مرضي يعودني ، فقلت: ياأبة ، عندنا شيء قد بقي مماكان يبرنا به المتوكل ، أفأحج منه ؟ قال: نعم . قلت: فإذا كان هذا عندك هكذا فلم لم تأخذ؟ قال: يابني ، ليس هو عندي بحرام ولكني تنزّهت عنه (٢).

وقد يتعدى الهجر إلى الأحباب والرفقاء من العلماء والصالحين إذا خالفوا المنهج الواجب اتباعه فيما يراه رحمه الله في قضايا العقيدة .

ومن هذا غضبه على محمد بن عَبْدة (۱) لما دخل على داود الظاهري الذي قال بأن القرآن محدث (٤) ، وكذا مع داود الظاهري نفسه حينما قدم بغداد وكان بينه وبين صالح بن أحمد حُسن ، فكلم صالحاً أن يتلطف في الاستئذان على أبيه ، فأتى صالح أباه فقال : رجل سألني أن يأتيك ؟ فقال : ما اسمه ؟ قال : داود قال : من أين هو ؟ قال : من أصبهان فكان صالح يروغ عن تعريفه فما زال الإمام أحمد يَفْحَص حتى فطن به ، فقال : هذا كتب إلي محمد بن

<sup>(</sup>١) وينظر سيرة الإمام أحمد: ١٢١ - ١٢٣، حلية الأولياء: ٩/ ٢١٤.

<sup>(</sup>٢) مناقب أحمد: ٥١٣ - ٥١٨ ، ٣٤٧.

 <sup>(</sup>٣) لعله محمد بن عَبْدة بن الهيثم الهروي قدم بغداد وحدث بها عن ابن عيينة وغيره ، توفي سنة
 ٣٤٨ هـ. تاريخ بغداد : ٢/ ٣٧٨ .

<sup>(</sup>٤) السير: ١٠٣/١٣ ، طبقات ابن السبكي: ١٠٢٨ - ٢٨٦ .

يحيى (١) في أمره أنه زعم أن القرآن محدث فلا يقربني ، فقال: ياأبة إنه ينتفي من هذا وينكره فقال: محمد بن يحى أصدق منه ، لاتأذن له » (٢).

وروي أنه لم يأذن لأحد المحدثين بالدخول عليه ولم يخرج له لأنه رمى بالوقف (٣).

وكذا هو مع من تأول فخرج مع الخوارج وقد تقدم هذا (٤).

وقد أظهر الإمام أحمد جفاءاً لأحد أصحابه لما بلغه عنه أنه ذكر بعض الصحابة (٥).

وكذا مع يعقوب بن شيبة لما أظهر الوقف فقد حذر أبو عبدالله منه وأمر بهجرانه وهجران من كلمه (٦).

ولم يأذن لأحد العلماء ممن أبي أن يقول الإيمان قول وعمل بالدخول عليه وأمر بعدم ذهاب أصحابه إليه (٧).

وهجر الحارث المحاسبي لما دخل في شيء من الكلام ، ولما مات لم يصل عليه إلا أربعة أنفس (A).

ولما جاء الحزامي (٩) إلى أحمد - وقد كان ذهب إلى ابن أبي دؤاد - فلما خرج إليه ورآه أغلق الباب في وجهه ودخل (١٠).

<sup>(</sup>۱) هو: محمد بن يحي بن عبدالله بن خالد الإمام الحافظ أبو عبدالله النيسابوري كان شديد التسمسك بالسنة ، توفي سنة ۲۰۸ هـ . السير : ۲۱/۳۷۳ – ۲۸۰ ، طبقات الحنابلة : ۱۲۸/۳۲ ، الشذرات : ۲/۲۸۸ .

<sup>(</sup>٢) السير: ٩٩/١٣، طبقات الحنابلة بنحوه عن عبدالله بن أحمد: ١/ ٥٨ ، تاريخ بغداد: ٨/ ٣٧٣ - ٣٧٤ .

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (٨٢٢) بإسناد صحيح عن المروذي.

<sup>(</sup>٤) أي قصته مع حمدون بن شبيب لما خرج مع سهل بن سلامة وتقدمت في باب الخوارج.

<sup>(</sup>٥) السنة للخلال: (٦٣٤).

<sup>(</sup>٦) تاريخ الإسلام للذهبي: ٨٤.

<sup>(</sup>٧) السنة للخلال : (١١٠٧) بإسناد صحيح عن المروذي .

<sup>(</sup>٨) السير: ٢١/ ٢٢٧.

<sup>(</sup>٩) هو: عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة المحدث العالم أبو بكر الحزامي مولاهم المدني ، توفي سنة ٢٢٠ هـ تقريبا . السير: ١٢٨/١١ ، ميزان الاعتدال: ٢/ ٥٧٨ .

<sup>(</sup>١٠) مناقب أحمد: ٢٥٠ ، ٥٢٣ ، ومحتة أحمد للمقدسي : ١٦٢ .

وكذلك فعل مع من أجاب في المحنة .

يقول ابن الجوزي: "قلت: وكذلك فعل بأبي خيثمة ، فإنه جاء فطرق عليه الباب ، فلما خرج فرآه أغلق الباب ، ورجع مغضبا يتكلم هو ونفسه بكلمات سمعها أبو خيثمة فلم يعد إليه "وعاده يحيى بن معين في مرضه فولاه ظهره " وأمسك عن كلامه حتى قام عنه وهو يتأفف ويقول: بعد الصحبة الطويلة لا أكلم . . . وقال المروذي: جاء يحيى بن معين فدخل على احمد بن حنبل وهو مريض فسلم فلم يرد عليه السلام ، وكان أحمد قد حلف بالعهد لايكلم أحداً من أجاب حتى يلقى الله عز وجل ، فما زال يحيى يعتذر ويقول: حديث عمار وقال الله تعالى: ﴿ إِلَّا مَنُ أُكُرِهَ وَقَلُبُهُ مُطُمَينٌ الله عَمَانِ ﴿ إِلَّا مَنُ أُكُرِهَ وَقَلُبُهُ مُطُمَينٌ الله عَمار فقال على الجانب الآخر فقال بيحيى: أف وقام وقال: لايقبل لنا عذراً ، فخرجت بعده وهو جالس على يحيى: أف وقام وقال: لايقبل لنا عذراً ، فخرجت بعده وهو جالس على الباب فقال: أي شيء قال أحمد بعدي: قلت: قال: يحتج بحديث عمار؟ وحديث عمار «مررت وهم يسبونك فنهيتهم فضربوني "() وأنتم قيل لكم نريد أن نضربكم فسمعت يحيى يقول: مُر ياأحمد غفر الله لك ، فما رأيت نريد أن نضربكم فسمعت يحيى يقول: مُر ياأحمد غفر الله لك ، فما رأيت والله منك » (٢).

قال ابن الجوزي:

« فصل : فإن قال قائل : إذا ثبت أن القوم أجابوا مُكرهين فقد استعملوا

<sup>(</sup>۱) روي في سبب نزول قوله تعالى: ﴿ إِلا مِن أَكُره وقلبه مطمئن بالإيمان ﴾ حديث عبدالكريم بن مالك الجزري عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن أبيه قال: أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي كالخوذكر آلهتهم بخير فلما أتى رسول الله كالله كالله قال: « ماورامك » قال: شريارسول الله ، مأتُركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم بخير. قال: «كيف تجد قلبك » قال: مطمئن بالإيمان قال: « إن عادوا فعد » . أخرجه ابن سعد في الطبقات: ٣/ ٢٤٩ ، والطبري في تفسيره: ١٨٢ / ١٤ ، والحاكم في مستدركه: ٢/ ٣٥٥ وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره الحافظ في الفتح: ٢/ ٣١٣ وقال: وهو مرسل ورجاله ثقات ، وذكره من عدة طرق أخرى ولكنها مرسلة وقال: وهذه المراسيل تقوى بعضها ببعض ، وذكر له شواهد أيضا .

الجائز فلم هجرهم أحمد؟

فالجواب من ثلاثة أوجه:

أحدها- أن القوم تُوعدوا ولم يُضربوا فأجابوا ، والتوعد ليس بإكراه . يقول الإمام أحمد : قال النبي على لعمار : « إن عادوا فعد » ، يريد إن عادوا لك بالمكروه من العذاب فعد للقول » فأما من لم ينل بمكروه فلا أرى له عذراً وقد يكون وعيد بلا نيل مكروه ، ولكن إذا نيل بمكروه من ضرب أو حبس أو قيد فهو معنى حديث عمار . . . وذكر أبو عبدالله هذا الكلام في وقت ما امتحن عباس بن عبدالعظيم العنبري وعلي ابن المديني بالبصرة فأما عباس فأقيم فضرب بالسوط فأجاب ، وأقعد علي ابن المديني فلم يمتحن حتى ضرب عباس وهو ينظر ، فلما رأى مانزل بعباس العنبري وأن عباساً قد أجاب ، أجاب علي عند ذلك ، ولم ينل بمكروه ولاضرب . . فعذر أبو عبدالله عباساً ولم يعذر علياً لذلك »

والثاني - أنه هجرهم على وجه التأديب ، ليعلم العوام تعظيم القول الذي أجابوا عليه فيكون ذلك حفظاً لهم من الزيغ .

والثالث - أن معظم القوم لما أجابوا قبلوا الأموال وترددوا إلى القوم (يقصد الخلفاء والأمراء) وتقربوا إليهم ففعلوا مالايجوز فلهذا استحقوا الذم والهجر (٢).

وكذلك فعل مع من يسمع كتب الرأي فقد قدم رحمه الله حمص ووَجَّه إلى أبي سليمان يحيى الجُوزجاني: « إن تركت الرأي أتيتك ، وذلك أن يحيى كان يسمع كتب الرأي فكان يذهب مذهبهم فلم يأته أحمد » (٣).

يقول أبو داود: سألت أحمد أرى رجلاً من أهل السنة مع رجل من

<sup>(</sup>١) محنة أحمد لحنبل بن إسحاق: ٣٧ - ٣٨.

<sup>(</sup>٢) المناقب: ٥٢٥ .

<sup>(</sup>٣) الطبقات: ١/٢٠١ ، المنهج الأحمد: ٣٣٨/١.

أهل البدع أترك كلامه ؟ قال لا أو (١) تعلمه أن الذي رأيته معه صاحب بدعة ، فإن ترك كلامه وإلا فألحقه به » (٢).

هذا مايتعلق بتعامله رحمه الله مع أبنائه وأحبابه وعلماء عصره وماصاحب هذا من جفوة وهجر لبعضهم بسبب ماصدر منهم من هنات .

أما ما يتعلق بالمبتدعة فقد كان رحمه الله يدعو إلى عدم مجالستهم أو مرافقتهم أو مشاورتهم يقول: « ولاتشاور أحداً من أهل البدع في دينك ولاترافقه في سفرك » (٣).

وقد نهى عن تكليم الخوارج (٤) ومجاورتهم (٥) وقال في الرافضة:

الاتكلمهم (١) وقال لما اعترضوا على خلافة أبي بكر رضي الله عنه: «ما اعتراضهم في هذا يجفوا حتى يتوبوا . . . يجانبون ويبين أمرهم للناس (٧) ، وقال فيمن زعم أن علياً أفضل من أبي بكر: «هو رجل سوء لانخالطه ولانجالسه (٨) ، وأنكر على من سب معاوية بن أبي سفيان وأمر بجفوته حتى يتوب (٩) ، ونهى عن الأكل معه (١١) ، وكذا نهى عن تكليم من لم يربع بعلي في الخلافة (١١) ،

وقد أعرض رحمه الله عن عبدالرحمن العتكي (١٢) لما حدث بأحاديث

<sup>(</sup>١) تأتي أو بمعنى بل كما قال تعالى: ﴿ وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون ﴾ أي بل يزيدون والآية في سورة الصافات: ١٤٧.

۲۵۰ : مناقب أحمد : ۲۸ ، ۲۵۰ ، مناقب أحمد : ۲۵۰ .

<sup>(</sup>٣) الطبقات: ١/ ٣٤٤.

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (١٣٧) بإسناد صحيح عن أحمد بن الحسين.

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق: (١٣٦) عن الحسن بن محمد السجستاني.

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق: (٧٨٦) عن الفضل بن زياد.

<sup>(</sup>V) السنة للخلال: (٣٦٩) بإسناد صحيح (٨٢٥) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٨) المصدر السابق: (٥٢٤) عن حنيل بن إسحاق.

<sup>(</sup>٩) السنة للخلال: (١٥٨) بإسناد صحيح وبنحوه (١٥٩) بإسناد صحيح عن الصائغ.

<sup>(</sup>١٠) المصدر السابق: (٦٩٣) بإسناد صحيح عن أبي بكر بن سندي .

<sup>(</sup>١١) الطبقات: ١/٥٥ ، المنهج الأحمد: ٢٥٨/١ .

<sup>(</sup>۱۲) هو: عبدالرحمن بن صالح الأزدي أبو صالح العتكي ويقال أبو محمد الكوفي سكن بغداد مات سنة ۲۳۵ هـ. تهذيب التهذيب : ۱۹۷، ۱۹۷، وقال عنه الذهبي رافضي . السير : ٤٤٦/١١

في مثالب الصحابة (١).

والأمر كذلك مع دعاة المرجئة فقد قال رحمه الله في المرجيء لما سأل عنه: إذا كان داعياً يُجفي ? : قال : أي والله يُجفي ويقصى "(٢) ، وقال : إذا كان المرجيء داعية فلا تكلمه "(٤) ، وقال : « المرجيء المخاصم منهم فلا تكلمه "(٤) ، وقيل له : نكلم المرجئة ؟ قال : « إلا أن يكون داعية يخاصم فيه » (٥) .

وقال في الجهمية لما ابتدعوا البدع المحدثة في القرآن : القرآن كلام الله ليس بمخلوق ولاتخاصموا ولاتجالسوا من يخاصم "(٦) ، وقال عندما سئل عمن قال : التلاوة مخلوقة وألفاظنا بالقرآن مخلوقة والقرآن كلام الله ليس بمخلوق : "يجانب "(١) ، ونهى عن مجالسة اللفظية (٨) . يقول الآجري (٩) : احذروا رحمكم الله تعالى هؤلاء الذين يقولون لفظي بالقرآن مخلوق " هذا عند أحمد ومن كان على طريقته منكر عظيم ، وقائل هذا مبتدع يجتنب ولايجالس ويُحذر منه الناس ... "(١٠) .

عند أحمد ومن كان على طريقته منكر عظيم ، وقائل هذا مبتدع يجتنب ولا يكلم ولا يجالس ويُحذر منه الناس ... » (١٠٠). وقطع لسان الابن وكذا الواقفة (١٢٠) بل وأمر بعدم كلام من يكلمهم (١٢٠) ، وقطع لسان الابن عن أبيه الواقفي المعاند (١٣٠) . وكذا الأخ عن أخيه (١٤٠) ، وإن كان للرجل أخت أو

<sup>(</sup>١) السنة للخلال : (٧٩٩) بإسناد صحيح عن المروذي .

<sup>(</sup>٢) المسائل التي حلف عليها أحمد لابن أبي يعلى: ٦٨ ، السنة للخلال: (١١٥٣).

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (١١٥٤) بإسناد صحيَّح عن الصائغ.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: (١١٥٦).

<sup>(</sup>٥) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٧٦.

<sup>(</sup>٦) السنة لعبدالله: ١٣٢/١ برواية عبدالله عنه.

<sup>(</sup>٧) المصدر السابق: ١٦٣/١ برواية عبدالله عنه .

 <sup>(</sup>٨) السنة لعبدالله: ١/١٦٥ برواية عبدالله عنه .

<sup>(</sup>٩) هو: محمد بن الحسين بن عبد الله الإمام المحدث أبو بكر الآجري حنبلي المذهب على الراجع ، توفي سنة ٣٦٠ هـ. السير: ١٦/ ١٣٣ - ١٣٦ ، الشذرات: ٣/ ٧٥ .

<sup>(</sup>١٠) الشريعة: ٨٩.

<sup>(</sup>١١) السنة لعبدالله: ١/٩٧١، السنة للخلال: (١٨١٥) بإسناد صحيح عن أحمد بن حسين.

<sup>(</sup>١٢) مناقب أحمد: ٢١٢.

<sup>(</sup>١٣) السنة للخلال: (١٨١٢) بإسناد صحيح، وهذا الهجر له من جهة بدعته ولاينافي هذا التلطف معه بالكلام في غير بدعته والإحسان إليه والنفقة عليه إن كان محتاجاً لأن ذلك من المصاحبة بالمعروف وقد قال الله تعالى في الوالدين الكافرين: ﴿ وَإِنْ جَاهِدَاكُ عَلَى أَنْ تَشْرِكُ بِي مَالِيسَ لَكُ بِهُ عَلَمَ فَلا تَطْعَهُما ﴾ ثم قال: ﴿ وصاحبهما في الدنيا معروفا ﴾ [سورة لقمان: ١٥].

<sup>(</sup>١٤) المصدر السابق: (١٨١٤) بإسناد صحيح عن أحمد المزنى.

عمة وزوجها واقفي ، فإن زارها في بيتها وكانت الدار لزوجها فلا يدخل ويقف على الباب (١).

ومما يدل على عظم الخطر من الواقفة اختلاف المذهب المروي عن الإمام أحمد في تكفير من وقف في كفرهم ، حكى ذلك القاضي أبو يعلى في الروايتين والوجهين (٢).

وقال في القدري المجادل: « لاتكلمه إذا كان صاحب جدال » (٣).

### المطلب الثاني ، حكم السلام عليهم ،

افتلم

ومن طرق التعامل مع المبتدعة السلام عليهم.

إن من حقوق المسلم على أخيه المسلم إلقاء السلام عليه إذا لقيه كما قال عليه الصلاة والسلام: «حق المسلم على المسلم خمس» وذكر منها اللهاء السلام الشيخة والسلام الشيخة السلام الشيخة المسلم المسلم الشيخة المسلم المسلم

قال النووي: « ابتداء السلام سنة ورده واجب » (٥).

ومن علم منه الابتداع والإحداث في الدين فترك السلام عليهم أولى ومن باب أولى الابتداء به . ويؤخذ هذا الحكم من حديث كعب بن مالك

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (١٨١٣) بإسناد صحيح عن محمد بن أبي حرب.

<sup>(</sup>٢) الروايتان والوجهان : ق ١٠ ب ومابعدها .

<sup>(</sup>٣) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٧٢.

<sup>(</sup>٤) متفق عليه من حديث أبي هريرة ، أخرجه البخاري في كتاب الجنائز ، باب الأمر باتباع الجنائز : ٣/١١٢ [فتح] ، ومسلم في كتاب السلام ، باب من حق المسلم للمسلم رد السلام : (٢١٦٢) ، وأحمد في المسند : ٢/ ٥٤٠ .

<sup>(</sup>٥) شرح صحيح مسلم: ١٤٠/١٤.

المتقدم والذي فيه: « وآتي رسول الله على فأسلم عليه فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام أم لا » (١).

وقد ورد عن النبي الله أنه ترك السلام على العصاة كما ترك الله رد السلام على عمار بن ياسر حين تخلق بالزعفران (٢) و وكذا ترك عليه الصلاة والسلام رد السلام على من كان في يده خاتم ذهب (٣).

وإذا كان الوارد عن الرسول الله ترك السلام على العصاة فأهل الأهواء والزيغ والبدع من باب أولى فهم أصحاب الشبه ، وأصحاب الشهوات أخف منهم ضرراً وأقل منهم شراً .

وقد عرف ذلك الصحابة وهم قد شهدوا التنزيل ، والتزموه فقد روى الإمام أحمد عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً جاءه فقال: إن فلاناً يقرأ عليك السلام . فقال عبدالله: بلغني أنه أحدث حدثاً فلا تقرأن عليه مني السلام ، سمعت رسول الله على يقول: « إنه سيكون في أمتي مسخ وقذف وهو في الزنديقية والقدرية » (3).

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) هو طيب من الزعفران ، ويكثر استعماله للنساء لذا وردالنهي عنه ، النهاية لابن الأثير : ٢/ ٧٧ بتصرف . وقصة عمار رواها أبو داود في سننه كتاب السنة ، باب ترك السلام على أهل الأهواء : ٥/٨ وفيها : « . . . فسلمت عليه فلم يرد علي " وقال : « اذهب فاغسل هذا عنك " وحسن الشيخ الألباني إسنادها في صحيح أبي داود : ٣/ ٨٧٠ رقم (٣٨٤٦) .

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في المسند: ٢/ ١٦٣ من حديث عمروبن شعيب عن أبيه عن جده ، والبخاري في الأدب المفرد: (١٠٢١) ، والطحاوي في شرح معاني الآثار: ٤/ ٢٦١، وأورده الهيشمي في المجمع: ٥/ ١٥١، وقال: رواه أحمد والطبراني وأحد إسنادي أحمد رجاله ثقات.

<sup>(</sup>٤) شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ٤/ ٦٣٤ ، والحديث أخرجه الإمام أحمد في المسند: ٢/ ١٠٨ و ١٣٧ بإسناد صحيح ، والترمذي: (٢١٥٢) وقال: حسن صحيح غريب و وبنحوه أبو داود: (٤٦١٣) ، وابن ماجة: (٤٠٦١) وصححه الحاكم ووافقه الذهبي: المستدرك: ١/ ٨٤ ، وحسن الشيخ الألباني إسناده في حاشية المشكاة: ١/ ٣٨ .

وأخرج عبدالله بن أحمد وغيره عن حماد بن زيد (١) قال : كنت مع أيوب (٢) ، ويونس (٣) وابن عون (٤) وغيرهم فمر بهم عمرو بن عبيد فسلم عليهم ووقف وقفة فما ردوا عليه السلام ثم جاز فما ذكروه .

والأقوال والأخبار في ذلك عن السلف كثيرة ذكر بعضها الشيخ حمود التويجري رحمه الله في رسالته: «تحفة الإخوان عما جاء في الموالاة والمعاداة والحب والبغض والهجران ...

# منهج الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله في ذلك ،

لقد كان الإمام أحمد رحمه الله يرى أن أهل البدع يجب أن يعاملوا معاملة حازمة وذلك بأن لا يكلموا ولا يجالسوا ، وكذا ورد عن الإمام أحمد نصوص وأقوال في السلام عليهم وحكمه .

وتتلخص أهم ملامح منهج الإمام أحمد في حكم السلام على المبتدعة في الآتي :

اً - يبين الإمام أحمد رحمه الله أن ترك السلام على المبتدع فيه فائدة ونفع للناس وفائدة للمبتدع نفسه ، ففيما يختص بالناس فيه بيان لهم ببدعة هذا المبتدع ليحذروه ويجتنبوه . وفيما يختص بالمبتدع فيه بيان له بقبح فعله وفساد معتقده وليعلم أن ما ابتدعه مسوغ لهجره وعدم السلام عليه وليعرف

<sup>(</sup>١) هو: حمادبن زيدبن درهم الأزدي أبو إسماعيل الأنصاري ، توفي سنة ١٧٩ هـ. سير أعلام النبلاء: ٧/ ٤٥٦ ، شذرات الذهب: ٢/ ٢٩٢ .

<sup>(</sup>٢) هو: أيوب بن أبي تميمة كيسان الإمام الحافظ أبو بكر الغزي يعد من صغار التابعين ، توفي سنة ١٣١ هـ . سير أعلام النبلاء: ١٥١ - ٢٦ ، شذرات الذهب : ١/١٨١ .

<sup>(</sup>٣) هو: يونس عبيد بن دينار الإمام الحجة أبو عبدالله العبدي مولاهم البصري من صغار التابعين وفضلائهم ، توفي سنة ١٤٠ هـ ، وقيل ١٣٩ هـ . السير : ٢٨٨ /٦ ، الشذرات : ٢٧ /١ .

 <sup>(</sup>٤) هو: عبدالله بن عون بن أرطبان الإمام القدوة أبو عون المزني مولاهم البصري ، توفي سنة
 ١٥٠ هـ. سير أعلام النبلاء: ٢ ٣٦٤ – ٣٧٥ ، شذرات الذهب: ١/ ٢٣٠.

<sup>(</sup>٥) السنة لعيدالله: ٢/ ٤٣٥.

ولقد طبق الإمام أحمد هذا المنهج فلم يرد السلام على يحيى بن معين لا أجاب في المحنة (٥).
وقد قدم ابن رباح الجهمي إلى البصرة فشيعه عبدالله القواريري وسلم عليه فصار القواريري إلى أحمد فقال له أحمد: ألم يكف ماكان من

الشربعة: ٨٨. (1)

- الغنية: ٨٠ ، الآداب الشرعية: ١/ ٢٥١ برواية عبدالله بن محمد بن الفضل الصيداوي . (٢) والحديث أخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب محبة المؤمنين من الإيمان : ٥٤ ، عن أبي هريرة وأحمد : ٢/ ٣٩١ .
  - مسائل أبي داود: ۲۷۲. (٣)
  - الروايتان والوجهان (ق ١٠ ب). (1)
    - مناقب أحمد: ٥٢٣ . (0)

( TTT)

الإجابة حتى سلمت على ابن رباح . ورد الباب في وجهه (١).

وقال المروذي: كان ربماً دخل على أبي عبدالله الرجل في مرضه في قلبه عليه شيء فإذا رآه غمض عينيه ولربما سلم عليه الرجل منهم فلا يرد عليه (٢).

وقد أقر رحمه الله قول إبراهيم بن الحارث العبادي حينما قال وأبو عبدالله يسمع: إذا كان صاحب بدعة فلا يسلم عليه . . . فقال: عافاك الله ياأبا إسحاق وجزاك خيراً. كالمعجب بقوله "".

وسئل عن الرافضي الجار حينما يسلم على الرجل أيرد عليه السلام ؟ فقال: لا (٤)

وقال في الجهمي ، حينما سئل عمن يقول : لفظي بالقرآن مخلوق : « . . . ولايسلم عليه » ( ) . . . .

وقال: من شك في حديث الرؤية فهو جهمي . . . ولا يسلم عليه (٦) . . وقال ابن هانيء : « شهدت أبا عبدالله في طريق المسجد الجامع وسلم

عليه رجل من الشاكة فلم يرد عليه السلام ، فأعاد عليه فدفعه أبو عبدالله ولم يسلم عليه » (٧).

وقال أبو داود: رأيت أبا عبدالله سلم عليه رجل من أهل بغداد ممن وقف - أي في القرآن - فقال له: اغرب والأرينك تجيء إلى بابي - في كلام غليظ - ولم يرد عليه السلام، وقال: «ماأحوجك أن يصنع بك ماصنع عمر بصبيغ، فرد الباب» (٨).

 <sup>(</sup>١) محنة أحمد للمقدسي: ١٦٢.

 <sup>(</sup>٢) الروايتان والوجهان (ق ١٢ أ).

 <sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (٩٤٨) وإسناده صحيح عن أبي بكر الأثرم.

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (٧٨٣) وإسناده صحيح عن يوسف بن موسى • وأورده ابن مفلح عن الخلال بسنده: ١/ ٢٥٥.

<sup>(</sup>٥) مسائل ابن هانيء: ٢/ ١٥٢.

<sup>(</sup>٦) إبطال التأويلاتُ : ١٤٥، والسنة للخلال : (١٧٠٣) و (١٧٠٣) و (١٧٠٣) .

 <sup>(</sup>٧) مسائل ابن هانيء: ٢/١٥٣ ، والسنة للخلال: (١٨٢١) وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>۸) السنة للخلال: (۱۸۱۹) وإسناده صحيح، ومسائل أبي داود: ٢٦٤، والشريعة للآجري: ٧٨-٨٨.

### الطلب الثالث ، حكم مناكمة البتدعة

لقد رغب الإسلام في الزواج وأمر به وحث عليه يقول تعالى: ﴿ فَٱنكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ ٱلنِّسَاءِ مَتَّنَىٰ وَتُلَثَ وَرُبَعً مَن السورة النساء: ٣].

ويقول عليه الصلاة والسلام في حديث معقل بن يسار رضي الله عنه: « تزوجوا الودود الولود فإني مكاثر بكم » (١).

وقال عليه الصلاة والسلام: « من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع منكم الباءة فليصم فإنه له وجاء » (٢).

ومناكحة الكفار المسركين لا تجوز ، يقول تعالى مبيناً تحريم تزوج الرجل المسلم بالمرأة الكافرة المسركة : ﴿ وَلَا تَنكِدُوا اللَّمُشُرِكَاتِ حَتَّىٰ الرجل المسلم بالمرأة الكافرة المسركة وَلَوْ أَعْجَبَتُكُمُ ﴾ [سورة البقرة : يُؤُمنَ وَلاَ مُن مُن مُن مُن مُن مُن مُن وَلَوْ أَعْجَبَتُكُمُ ﴾ [سورة البقرة : ٢٢١] ، وأما الكتابيات فنكاحهن جائز ، يقول تعالى : ﴿ اللَيومُ أُحِلًّ لَكُمُ وَطَعَامُ اللَّذِينَ أُوتُوا الكِتلَب حِلِّ الكُمْ وَطَعَامُ كُمْ حِلِّ اللَّهِمُ اللهِ اللهِ مَن المُؤمنِينَ وَالمُحَصَنَاتُ مِن اللهُ وَلَوْ اللهِ اللهِ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ

<sup>(</sup>۱) أخرجه النسائي في النكاح ، باب كراهية تزويج العقيم : ۱۱ ، وابن حبان في صحيحه : (۲۰۵٦) و (۲۰۵۷) ، والحاكم في المستدرك : ۲/ ۱۲۲ ، وقال : «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ) .

<sup>(</sup>۲) متفق عليه من حديث ابن مسعود فأخرجه البخاري ، باب الصوم لمن خاف على نفسه العيزبة : (۱۹۰۵) ، وفي النكاح ، باب قسول النبي على من استطاع الباءة فليتزوج : (۵۰۵۲) ، ومسلم في النكاح ، باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه ووجد مؤونة (۱) ، (۲) ، (۱٤۰) ، وأحمد : ۲/ ٤٢٤، ٤٣٢ .

فثبت بهذا تحريم نكاح الرجل المسلم للمرأة الكافرة المشركة وجوازه للكتابية ، يقول ابن قدامة ناقلاً إجماع العلماء على ذلك : « وسائر الكفار غير أهل الكتاب كمن عبد ما استحسن من الأصنام والأحجار والشجر والحيوان ، فلا خلاف بين أهل العلم في تحريم نسائهم وذبائحهم . . » (١)

أما المبتدعة فيفرق بين مايكفر ببدعته ومن لايكفر ، فمن كفر ببدعته كالجهمية والرافضة وغلاة القدرية والباطنية والحلولية وغير ذلك فهم خارجون عن الإسلام مرتدون لايجوز نكاح نسائهم ، يقول طلحة بن مُصرَّف (٢) : الرافضة لاتنكح نساؤهم ولاتؤكل ذبائحهم لأنهم أهل ردة » (٣) .

وقال البغدادي في كتابه الفرق بين الفرق بعد ذكره لفرق الغلاة من الرافضة والسبئية والحلولية والباطنية: « . . . فإن حكم هذه الطوائف التي ذكرناها حكم المرتدين عن الدين ولاتحل ذبائحهم ولايحل نكاح المرأة منهم » (٤) .

ويقول ابن تيمية بعد ذكره لبدع بعض غلاة الرافضة : " فإن جميع هؤلاء الكفار أكفر من اليهود والنصارى . . . ولايحل نكاح نسائهم . . لأنهم مرتدون من شر المرتدين » (٥) .

ولا يجوز تزويج المرأة المسلمة لرجل مشرك . يقول تعالى : ﴿ وَلَا تُنكِحُواْ اللَّمُشُرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤُمِنُواْ . . ﴾ [سورة البقرة : ٢٢١] ويقول : ﴿ فَلَا تَرَجِعُ وهُنَّ إِلَى الكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلِّ لَّهُمْ وَلَا هُمَّ يَجِلُّونَ لَهُنَّ ﴾ [سورة المتحنة : ١٠] ، قال القرطبي : « وأجمعت الأمة على أن المشرك لا يطأ مؤمنة بوجه ، لما في ذلك من الغضاضة على الإسلام» (١٠).

<sup>(</sup>١) المغنى: ٩/٨٤٥.

<sup>(</sup>٢) هو : طلحة بن مصرف بن عمرو بن كعب الإمام الحافظ أبو محمد اليامي الهَمُداني ، توفي في آخر سنة ١١٢ هـ . السير : ٥/ ١٩١ ، الشذرات : ١/ ١٤٥ .

<sup>(</sup>٣) الإبانة الصغرى لابن بطة: ١٦١ .

<sup>(</sup>٤) الفرق بين الفرق: ٣٥٧.

<sup>(</sup>٥) مجموع الفتاوى: ٢٨/ ٤٧٤ - ٤٧٥.

<sup>(</sup>٦) تفسير القرطبي : ٣/ ٧٢ .

وكذا المبتدع الكافر ببدعة لا يجوز إنكاحه المرأة المسلمة ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « لا يجوز لأحد أن ينكح مَوْليته رافضياً ولامن يترك الصلاة ، ومتى زوجوه على أنه سني فصلى الخمس ثم ظهر أنه رافضي لا يصلي ، أو عاد إلى الرفض وترك الصلاة ؛ فإنهم يفسخون النكاح » (١).

## أهم ملامح منهج الإمام أحمد رحمه الله في مناكحة المبتدعة :

يقرر الإمام أحمد أن المبتدع الكافر ببدعته لاتجوز مناكحته لأنه مرتد عن الدين يقول رحمه الله في الجهمية: «... ولايناكحون ولايصلى خلفهم ... وأن موالاة الإسلام انقطعت بينهم وبين المسلمين » (٢).
 وقال في رسالة مسدد: «وأجمع من أدركنا من أهل العلم أن من هذه مقالته – أي مقالة الجهمية – إن لم يتب لم يناكح » (٣). وكذا قال في ربيبتها المعتزلة: «فهؤلاء الذين يقبولون بهذه المقالة كفار لايناكحون ... » (٤).

وأقر قول يحيى بن يحيى (٥): ( من قال القرآن مخلوق فهو كافر لايكلم . . ولايناكح » وقال : ( ثبت الله قوله » (٦) .

٢ - يدعو الإمام أحمد إلى التفريق بين المرأة المسلمة والمبتدع الجهمي الكافر؟
 يقول ابن قدامة: « فأما أهل البدع ، فإن أحمد قال في الرجل يزوج

 <sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوى: ۲۲/ ۲۲.

<sup>(</sup>٢) شرح أصول الاعتقاد للالكائي: ١/ ٣٢١.

<sup>(</sup>٣) الطبقات: ١/٣٤٣.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق ، بنفس الرقم .

<sup>(</sup>٥) هو: يحيى بن يحيى بن أبي بكر النيسابوري أبو زكريا التميمي الحافظ عالم خراسان ، توفي سنة ٢٢٦ هـ. السير: ١٠/ ٥١٢.

<sup>(</sup>٦) الطبقات: ١٠٢/١، القصد الأرشد: ٢/ ٢٥٠، المنهج الأحمد: ١٠٢/١ برواية أبي أحمد المروزي محمود بن غيلان.

الجهمي: «يفرق بينهما . . . وإذا زوج أخته من هؤلاء اللفظية فهذا شر من الجهمي يفرق بينهما » (١) .

وقال المروذي: أخبرت أبا عبدالله أن أبا شعيب السوسي (٢) الذي كان بالرقة فَرَّق بين ابنته وزوجها لما وقف في القرآن • فقال: « أحسن عافاه الله وجعل يدعو له » (٢).

٣ - يحترز الإمام أحمد في إنكاح المبتدع غير الكافر بعدم المخاصمة والدعوة لبدعته يقول: «ولايزوج بنته من حروري مرق من الدين . . . ولامن القدري فإذا كان لايدعو فلا بأس » (٤) ، ويقول القاضي (أي ابن أبي يعلى): «المقلد منهم يصح تزويجه ومن كان داعية منهم فلا يصح تزويجه "(٥).

وقال حنبل بن إسحاق: قلت لأبي عبدالله: رجل زوج ابنته رجلاً وهو لايعلم، فإذا هو يقول بمقالة رديئة من الإرجاء ؟ فقال: « إذا كان يغلو في ذلك ويدعو إليه رأيت أن يخلع ابنته ولايقيمها عنده " (٦).

وفي إنكاح المبتدع أو الزواج منه تقريب له ومحبة وإظهار لذلك،
 والأولى المباينة والبعد والعداوة كما هو واضح من خلال أقوال الإمام
 أحمد التى سبق إيرادها في مبحث الهجر.

<sup>(</sup>١) المغنى: ٩/ ٣٩٧.

<sup>(</sup>٢) هو: صالح بن زياد بن عبدالله للحدث شيخ الرقة أبو شعيب السوسي الرقي . والسوسي نسبة إلى سوس مدينة بخراسان ، توفي سنة ٢٦١ هـ . السير : ٢١/ ٣٨٠ ، الشذرات : ٢/٢ .

<sup>(</sup>٣) تاريخ الإسلام للذهبي: ٨٤، وقال عنه في السير: «وكان صاحب سنة دعاله الإمام - عني أحمد - لما بلغه أن ختنه تكلم في القرآن، فقام أبو شعيب عليه ليفارق بنته ؟ ١/ ١٢٧.

<sup>(</sup>٤) المغنى: ٩/ ٣٥٧.

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق ، بنفس الرقم .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (١١٥٧).

ومن منهجه في ذلك أن الولي في النكاح إن كان جهمياً فُسخ العقد وبَطُل " يقول شمس الدين ابن قدامة في معرض حديثه عن شروط الولي في النكاح: " . . . ومنها العدالة " قال أحمد: إذا كان - أي الولي - مثل ابن الخلنجي (۱) وابن الجعد (۲) استقيل النكاح " - أي انفسخ - فظاهر هذا أنه أفسد النكاح لانتفاء عدالة المتولي له . . "(۳) .

- تبقى قضية مهمة تتعلق بتزويج المبتدع غير الكافر، ذلك أن في إقرار ذلك خَرْمٌ لشرط الكفاءة في النكاح، حيث إن الرجل المبتدع ليس كفواً للمرأة المسلمة، وقد اختلفت الرواية عن أحمد في اشتراط الكفاءة لصحة النكاح، وقد بسط ابن قدامة رحمه الله هذه المسألة فقال: المسألة، قال الخرقي (3): « وإذا زُوّجت من غير كفء فالنكاح باطل قال ابن قدامة: اختلفت الرواية عن أحمد في اشتراط الكفاءة لصحة النكاح، فروي عنه أنها شرط له ؛ قال: " إذا تزوج المولى العربية فُرق بينهما » . . . وقال أحمد في الرجل يشرب الشراب: « ماهو بكفء النكاح وهذا قول أكثر أهل العلم . . . والصحيح أنها غير مشترطة ، ولايلزم منه وماروي فيها يدل على اعتبارها في الجملة ، ولايلزم منه اشتراطها » (٥)

<sup>(</sup>١) هو: عبدالله بن محمد بن أبي يزيد الخلنجي ، ولي قضاء الشرقية في أيام الواثق ، وكان من أصحاب ابن أبي دؤاد وكان من المجردين للقول بخلق القرآن والمعلنين به ، وولاه المعتصم قضاء همذان ، وعزله المتوكل سنة ٢٣٧هـ. تاريخ بغداد: ٧٣/١٠.

<sup>(</sup>٢) هو: الحسن بن علي بن الجعد بن عبيد الجوهري ولي قضاء مدينة المنصور بعد عبدالرحمن ابن إسحاق الضبي سنة ٢٢٨ه، قال عنه أحمد: كان معروفا عند الناس بأنه جهمي، مشهوراً بذلك ، توفي سنة ٢٤٢ ه. تاريخ بغداد: ٧/ ٣٦٤.

 <sup>(</sup>٣) الشرح الكبير: ٧/ ٢٦٤.

<sup>(</sup>٤) هـو: عمر بن الحسين بن عبدالله بن أحمد أبو القاسم الخرقي ، له مصنفات كشيرة في مذهب أحمد منها: مختصر في الفقه الحنبلي شرحه ابن قدامة في كتابه المغني ، توفي سنة ١٣٤ هـ. ينظر: المغني ٢/١ -٧.

<sup>(</sup>٥) المغنى: ٩/ ٣٨٧ - ٣٨٩ -

ويقول الشيخ رزق الله التميمي: « وكان من مذهبه اعتبار الكفاءة في النكاح وهي عنده الدين والمنصب » (١).

يتبين من هذا أنه يجوز تزويج المبتدع غير الكافر من المرأة المسلمة لكن لا يكون عقد النكاح لازماً إلا بموافقة المرأة وأوليائها على إمضائه . حيث إن المبتدع غير كفء للمرأة " وحق الفسخ حاصل للمرأة وأوليائها ، وإن أسقطوا حقهم في ذلك صح النكاح (٢).

(١) الطبقات: ٢٧٨/٢.

<sup>(</sup>٢) ينظر للاستزادة: المغني لابن قدامة: ٩/ ٣٨٧ - ٣٩٧، والمقنع مع الشرح الكبير مع الإنصاف، تحقيق معالي الشيخ د/ عبدالله التركي: ٢١٠ / ٢٦٠ - ٢٧٣.

### المطلب الرابع ، حكم أكل ذبائح المبتدعة

مسألة أكل ذبائح المبتدعة قريبة من مسألة نكاح المبتدعة ، والقول فيها متفرع عن النظر في أحكام الذكاة والشروط المعتبرة في المذكي لتحل ذبيحته ؛ يقول الخرقي: « وذبيحة من أطاق الذبح من المسلمين وأهل الكتاب حلال إذا سموا أو نسوا التسمية » (١).

ويقول المرداوي: "ويشترط للذكاة شروطاً أربعة أحدها: أهلية الذابح وهو أن يكون عاقلاً مسلماً أو كتابياً ولو حربياً ، فتباح ذبيحته ذكراً كان أو أنثى . . . وهذا المذهب في الجملة وعليه الأصحاب "(٢).

والمقصود أنه متى كان الذابح مسلماً أو كتابياً حلت ذبيحته ومن كان مشركاً أو مرتداً فلا تحل ، والدليل على حل ذبيحة أهل الكتاب قوله تعالى : ﴿ وَطَعَامُ اللَّذِينَ أُوبُواْ ٱلْكَتَابَ حِلٌّ لَّكُمْ ﴾ [سورة المائدة : ٥] .

كما يدل له من السنة خبر اليهودية التي سمت النبي علله بشاة مسمومة (٣) فلو لم يكن الأكل منها حلال لم يأكل عليه الصلاة والسلام .

<sup>(</sup>١) المغني: ١١/ ٣١١، وينظر في هذا المطلب كتاب سماحة الشيخ عبدالله بن حميد رحمه الله: «حكم اللحوم المستوردة وذبائح أهل الكتاب وغيرهم».

<sup>(</sup>٢) الإنصاف: ١/ ٣٨٥ - ٣٨٦.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري في كتاب الهبة ، باب قبول الهدية من المشركين : ٥/ ٢٣٠ عن أنس وفي الجزية ، باب إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم : ٦/ ٢٧٢ عن أبي هريرة ، وفي الطب ، باب مايذكر في سم النبي على : ١/ ٢٤٤ ، وأحمد في المسند : ١/ ٤٥١ عنه و ٣/ ٢١٨ عن أنس .

ومن كان مشركاً كافراً أو مرتداً فلا تحل ذبيحته.

والمبتدع الكافر ببدعته مرتد يعامل معاملة المرتدين إذا حكم عليه بالردة يقول النووي: « وذبيحة المرتد حرام عندنا ، وبه قال أكثر أهل العلم منهم أبو حنيفة وأحمد . . » (١) . فالمبتدع إن كانت بدعته مكفرة فذبيحته حرام « وإن كانت بدعته مفسقة فذبيحته حلال لأن بدعته لم تخرجه عن الإسلام « وهو أصل حل الذبيحة « وكذا العاصي حكمه حكم الفاسق المبتدع غير الكافر .

يقول وكيع بن الجراح حينما سئل عن ذبائح الجهمية: « لاتؤكل لأنهم مرتدون » (٢) ، والإمام أحمد رحمه الله يحكم بحرمة أكل ذبيحة الجهمي الكافر ببدعته مالم يتب ، فقد قال بعد حكايته لقولهم وبيانه لافتراقهم في رسالة مسدد: « . . . فكل هؤلاء جهمية كفار يستتابون . . . وأجمع من أدركنا من أهل العلم أن من هذه مقالته إن لم يتب لم يناكح . . . ولاتؤكل ذبيحته » (٢) .

ولأن الجهمي مرتد كما هو معلوم من أقوال أهل العلم فالإمام أحمد لا يجيز ذبيحته وكذا ذبيحة الزنديق (٤).

وفي أكل ذبيحته إكرام له وهو مايرده الإمام أحمد حيث يدعو إلى عداوتهم ومباينتهم كما سبق بيانه .

وأما من لم يكفر ببدعته فالظاهر عن أحمد أنه يجيزها وإن كان الأولى ترك ذلك ، ومن ذلك سؤال رجل له عن خال له ذكر أنه يتنقص معاوية وربحا يأكل معه فقال له أبو عبدالله: « لاتأكل معه »(٥)، وهذا على الأحوط والأولى والأورع وإلا فالأصل حل ذلك لأنه لا يكفر بذلك .

<sup>(</sup>١) للجموع: ٩/ ٦٩.

<sup>(</sup>٢) السنة لعبدالله بن أحمد: ١١٧/١.

<sup>(</sup>٣) الطبقات: ٣٤٣/١، المقصد الأرشد: ٣/٢٦، مناقب أحمد: ٢٢٦، المنهج الأحمد: ١/٥٨ وفيه: «ولاتحل ذبيحته».

<sup>(</sup>٤) انظر: مسائل أحمد لأبي داود: ٢٥٥.

<sup>(</sup>٥) السنة للخلال: (٦٩٣) بإسناد صحيح برواية أبي بكر بن سندي .

<sup>(\*)</sup> والمرويات عن الإمام أحمد في هذا المطلب قليلة .

#### الطلب الفامس ، حكم عيادة مرضى البتدعة

من الأمور المستحبة عيادة المرضى لمواساتهم والتخفيف عنهم و وتشرع لمن كان كافراً رجاء إسلامه ولصلة رحمة وهذا مستنبط من قصة موت أبي طالب عم الرسول على حين عاده عليه الصلاة والسلام لما حضرته الوفاة وعنده أبو جهل وغيره من صناديد قريش (١).

وروى أنس بن مالك رضي الله عنه أن غلاماً ليهود كان يخدم النبي الله عنه أن غلاماً ليهود كان يخدم النبي الله فمرض فأتاه عليه الصلاة والسلام يعوده فقال: « أسلم فأسلم » (٢).

فإذا غلب على الظن تحقق مصلحة من وراء عيادة الكافر برجاء إسلامه وهدايته فلا مانع منها .

أما المبتدع فلا يخلو - كما سبق - إما أن يكون كافراً ببدعته أو فاسق فمن كفر ببدعته فتشرع لدعوته إلى المعتقد السليم وهدايته ونصحه إن كان يرجى توبته وإلا فتمنع عيادته وبه قال الصحابة والسلف ، يقول ابن عمر وابن عباس وغيرهما : 

القدرية مجوس هذه الأمة فإن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم "(").

وإن كان المبتدع فاسقاً ببدعته فتجوز عيادته إن لم يدع إلى بدعته ، وإن كان يدعو فالهجر يجب له فلا تشرع عيادته .

والإمام أحمد رحمه الله له منهج سديد في هذا ، وأهم ملامح هذا المنهج في الآتي :

ا عتبر الإمام أحمد عيادة الكافر المشرك أو الكتابي مشروعة رجاء
 إسلامه ، قال الأثرم : سمعت أبا عبدالله يسأل عن الرجل له قرابة

(٢) أخرجه البخاري في المرضى ، باب عيادة المشرك: ١١٩/١٠.

(٣) شرح أصول الاعتقاد للالكائي: ١١٥٠، ١١٦٢.

<sup>(</sup>۱) متفق عليه من حديث المسيب بن حزن برواية ابنه سعيد [ وهو المسيب بن حزن بن أبي وهب القرشي المخزومي له صحبة قال ابن حجر: وقد شهد فترح الشام ولم يتحر لي متى مات ]. الإصابة: ٣/ ٤٠١، ٤٠١ ، فأخرجه البخاري في الجنائز ، باب إذا قال المشرك عند الموت لا إله إلا الله: ٣/ ٢٢٢، ومسلم في الإيمان ، باب الدليل على صحة إسلام من حضر الموت مالم يشرع في النزع وهو الغرغرة .

نصراني يعوده ؟ قال : نعم ■ قيل له : نصراني ؟ قال : ■ أرجو ألا تضيق العيادة ■ قال الأثرم : قلت لأبي عبدالله مرة أخرى : يعود الرجل اليهودي والنصراني ؟ قال : ■ أليس عاد النبي ﷺ بَجَالة اليهودي ودعاه إلى الإسلام » .

وقال عندما سئل عن عيادة أحد المشركين: • إن كان يرى أنه إذا عاده يعرض عليه الإسلام يقبل منه فليعده . . وقال: إذا كان يرتجوه فلا أن »(١)

٢ - ينهى الإمام أحمد عن عيادة أهل البدع بقوله: « أهل البدع إن مرضوا فلا تعودوهم » (٢) ، وقال: « أهل البدع لا يعادون إن مرضوا » .
 وهو - أي النهي - آكد فيمن كفر ببدعته كالجهمية والرافضة وغلاة القدرية يقول في الجهمية: « لا يناكحون . . ولا تعاد مرضاهم » (٤) ،
 وقال: « من شك في حديث الرؤية فهو جهمي . . ولا تعاد مرضاهم » مرضاهم » .

۲ - وإن لم يكفر المبتدع ببدعته فيقيد الإمام أحمد النهي عنها بالدعوة إلى بدعته وإظهارها وإعلانها فقد قال رجل له: رجل قدري أعوده ؟ قال: « إذا كان داعية إلى هوى فلا » (٦).

يقول المرداوي: « الرابعة ( من الفوائد في كتاب الجنائز ): « نص الإمام أحمد أن المبتدع لايعاد وعنه لايعاد الداعية فقط . . . » (٧)

يتبين من هذا أن الإمام أحمد يرى مشروعية عيادة الكافر المشرك والكتابي رجاء إسلامه وهدايته ، أما المبتدع فإن كفر ببدعته فعيادته منهي عنها، وإن فسق ولم يكفر بها فالمدار فيها الدعوة إلى بدعته وإظهاره لها فمن دعا إلى بدعته منعت عيادته ومن لم يدع أجيزت .

<sup>(</sup>۱) جميع الروايات السابقة أخرجها الخلال في أحكام أهل الملل: ٢١٢ - ٢١٣، وهذا النص مقيد للنص الأول فتكون الزيارة لمن رجي إسلامه وتوبته .

۲۵٦/۱۲ : ۲۸/۲۵۲ .

<sup>(</sup>٣) المصدّر السابق: ٣/٥٠٦.

<sup>(</sup>٤) شرح أصول الاعتقاد للالكائي: ٢/ ٣٢١.

<sup>(</sup>٥) إبطال التأويلات لأبي يعلى: ١٤٥٠.

<sup>(</sup>٦) السنة للخلال: (٩٤٦) بإسناد صحيح عن الأثرم، وبمثله (٩٤٧) عن إبراهيم بن الحارث.

<sup>(</sup>v) الإنصاف: ٢/ ٢٢٤ – ٦٣٤.

#### الطلب السادس ، حكم توريث البندعة وإرنهم

من المسائل المجمع عليها بين أهل العلم أن الكافر لايرث المسلم وأجاز بعضهم توريث الكافر من المسلم إذا أسلم قبل قسمة التركة وعند الجمهور المسلم لايرث الكافر والصواب أن المسلم لايرث الكافر ولا الكافر المسلم مطلقاً ، يقول عليه الصلاة والسلام في الحديث المروي في الصحيحين عن أسامة بن زيد: الايرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم » (۱) ، وقال عليه العرب المسلم الكافر ولا الكافر المسلم » (۱) ، وقال المسلم الايتوارث أهل ملتين شتى » (۱) .

قال ابن قدامة: «أجمع أهل العلم على أن الكافر لايرث المسلم ، وقال جمهور الصحابة والفقهاء: لايرث المسلم الكافر . . . » (٣).

وأما المبتدع فإن كانت بدعته مكفرة اعتبر مرتداً والمرتد لايرث ، يقول ابن قدامة: « ولانعلم خلافاً بين أهل العلم أن المرتد لايرث أحداً . . . والزنديق كالمرتد فيما ذكرنا ، والزنديق هو الذي يظهر الإسلام ويستر الكفر وهو المنافق كما يسمى في عصر النبي عظمنافقاً ، ويسمى اليوم زنديقاً » (٤) . وأهم ملامح منهج الإمام أحمد في هذا :

يعامل الإمام أحمد رحمه الله المبتدعة الكفار في مبحث الإرث معاملة المرتدين الزنادقة ؛ يقول رحمه الله في الجهمية مبيناً زندقتهم وكفرهم وردتهم عن الإسلام: «من قال شيء من الله مخلوق علمه أو كلامه فهو زنديق كافر . . . ويجعل ماله كمال المرتد – قال عبدالله ابن الإمام – ويذهب في مال المرتد إلى مذهب أهل المدينة أنه في بيت المال " (٥) .

<sup>(</sup>۱) متفق عليه من حديث أسامة بن زيد فأخرجه البخاري في الفرائض ، باب لايرث المسلم الكافر : ١٦/٥٥ ، ومسلم في الفرائض : (١٦١٤) .

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في مسنده: ٢/ ١٧٨ ، ١٩٥ ، وصحح الشيخ أحمد شاكر رحمه الله إسناده: ١/ ١٤٦ ، وأبو داود في الفرائض ، باب هل يرث المسلم الكافر: ٣٢٨/٣، وابن ماجة في الفرائض ، باب ميراث أهل الشرك: ٢/ ٩١٢ وغيرهم .

<sup>(</sup>٣) المغنى: ٩/١٥٤.

<sup>(</sup>٤) المصدّر السابق: ١٩٩/٩. (٥) السنة لعبدالله: ١٦٤/١.

ويبين شيخ الحنابلة البربهاري أن الإمام أحمد يفتي بعدم حل توريث الجهمي وإرثه يقول: « بعض العلماء منهم أحمد يقولون: الجهمي كافر ليس من أهل القبلة حلال الدم لايرث ولايورث » (١).

وبما أنه كافر فهو لايرث ولايورث ويذكر الإمام أحمد قول عبدالرحمن بن مهدي في ذلك حينما سأله زياد بن أيوب<sup>(۲)</sup> ياأبا عبدالله رجل قال لي القرآن مخلوق فقلت له: ياكافر هل ترى علي فيه إثم ؟ قال: «كان عبدالرحمن بن مهدي يقول لو كان لي منهم - أي من الجهمية - قرابة ثم مات ماورثته »<sup>(۳)</sup>.

- رحمه عتبر الإمام أحمد مال الجهمي والرافضي فيئاً ( $^{(3)}$  للمسلمين يقول رحمه الله: " مال الزنديق في بيت المال  $^{(0)}$  ، ويقول: " المرتد لايرثه ورثته لأنه يقتل على الكفر " وليس اختلاف أن المسلم لايرث الكافر " ( $^{(7)}$ ).
- ورأى بعض علماء الحنابلة أن الإمام أحمد يحكم على مال دعاة الجهمية والرافضة بأنه فيء ؛ يقول المرداوي : "كل مبتدع داعية إلى بدعة مكفرة فمالله فيء ، نص عليه أي أحمد في الجهمي " ونص تقي الدين ابن تيمية وغيره على أنه لاحصة للرافضة فيه ، ذكره ابن القيم عن أحمد ومالك رحمهما الله "()
- ومفهوم مانقل عن الإمام أحمد رحمه الله وعن علماء الحنابلة من بعده يدل على أن من لم يكن زنديقاً أو كافراً ببدعته فهو مسلم يرث ويورث وتجري عليه أحكام المسلم.

<sup>(</sup>١) شرح السنة: ٤٣ ، الطبقات: ٢٠/٣.

<sup>(</sup>٢) هـ و: زياد بن أيـ وب بن زياد الإمام الحافظ أبو هاشم الطوسي يلقب دَلَّوية ، توفي سنة ٢٥٢ هـ . السير : ١٢٠/١٢٠ ، الطبقات : ١٥٦/١ - ١٥٨ .

<sup>(</sup>٣) شرح أصول الاعتقاد: ١/ ٣٢٠، وقول ابن مهدي في السنة لعبدالله: ١/ ١٢١، وخلق أفعال العباد للبخاري: ١٣٠.

<sup>(</sup>٤) الفيء: ماأخذ من مال المشرك بغير قتال كالجزية والخراج . الإنصاف: ١٩٨/٤ .

<sup>(</sup>٥) الجاَّمع لأحكام الملَّل للخلالُ : ٤٦٤ ، وينظرُ : المُغنيُ : ٩/ ١٥٩ .

<sup>(</sup>٢) مسائل أحمد لأبنه صالح: (١٤٩٦) ، وينظر: جامع الخلال: ٢٥٦ - ٢٦٤ .

<sup>(</sup>٧) الإنصاف: ١٩٨/٤.

### الفصل الرابع حكم الصلاة خلفهم «عليهم

### المبحث الأول ، حكم الصلاة خلفهم

إن مسألة الصلاة خلف أهل البدع من القضايا المهمة ذلك أنها تتعلق بفريضة واجبة من أوجب الفرائض ، وعليها يقوم الإسلام ، والعمل مستمر بها كل يوم خمس مرات ، وأهل البدع لاينقطعون ، وتلبيس إبليس عليهم مستمر إلى يوم القيامة وخصوصاً في الوقت الحاضر الذي انتشرت فيه البدع والمحدثات .

## ومنهج السلف في هذه القضية يتلخص في الآتي :

ينهى السلف عن الصلاة خلف من كان كافراً ببدعته ، يقول عبدالله بن إدريس (١) عندما سئل عن الجهمية هل يصلى خلفهم ؟ فقال : «أمسلمون هؤلاء ؟ لا ولاكرامة لايصلى خلفهم » (٢) ، وقال وكيع بن الجراح فيهم : «لايصلى خلفهم » (٢) .

ويقول البربهاري : « والصلوات الخمس جائزة خلف من صليت خلفه إلا أن يكون جهميا فإنه معطل » وإن صليت خلفه فأعد صلاتك »(٤) .

وأما من لم يكفر ببدعته فإن كان معلناً لها ومخاصماً عليها وداعياً إليها، ولم يكن إقامة الجمع والجماعات إلا خلفه ولم يكن ثم إلا هو ففي تركها خلفه تعطيل لبعض الصلوات كالجمع والعيدين أو تفويت لواجب بتركها جماعة ، وقد صلى الصحابة رضوان الله عليهم خلف بعض دعاة الخوارج ، يقول ابن حزم : « مانعلم أحداً من

<sup>(</sup>١) هو: عبدالله بن إدريس بن يزيد بن عبدالرحمن أبو محمد الأودي الكوفي ، توفي سنة ١٩٢ هـ. السير: ٢/٩٤.

<sup>(</sup>٢) السنة لعبدالله: ١١٥/١ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق ، بنفس الرقم وإسناده صحيح .

<sup>(</sup>٤) شرح السنة: ٤٩.

الصحابة رضي الله عنهم امتنع من الصلاة خلف المختار (١) – وهذا قبل ادعائه النبوة – وعبيد الله بن زياد (٢) و لا الحجاج ، ولافاسق أفسق من هؤلاء . . (7) .

ويقول ابن تيمية رحمه الله: « ومما يدل على أن الصحابة لم يكفروا الخوارج أنهم كانوا يصلون خلفهم » وكان عبدالله بن عمر رضي الله عنهما وغيره من الصحابة يصلون خلف نجدة الحروري »(٤).

وإن لم يمكن إقامة المكتوبات الخمس خلف إمام عدل بأن كان كل الأئمة الذين يقيمونها من أهل البدع أو أنها لاتقام إلا في مكان واحد خلف مبتدع فحكمها حكم الجمعة والعيدين من وجوب الصلاة خلفهم ، يقول ابن تيمية : « ولو علم المأموم أن الإمام مبتدع يدعو إلى بدعته ، أو فاسق ظاهر الفسق ، وهو الإمام الراتب الذي لاتحكن الصلاة إلا خلفه كإمام الجمعة والعيدين ، والإمام في صلاة الحج بعرفة ونحو ذلك ، فإن المأموم يصلي خلفه عند عامة السلف والخلف وهذا مذهب أحمد والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم ، ولهذا قالوا في العقائد : إنه يصلى الجمعة والعيد خلف كل إمام براً كان أو فاجراً ، وكذلك إذا لم يكن في القرية إلا إمام واحد فإنها تصلى خلفه فاسماعات ، فإن الصلاة في جماعة خير من صلاة الرجل وحده وإن كان الإمام فاسقاً هذا مذهب جماهير العلماء أحمد بن حنبل والشافعي وغيرهما ، بل الجماعة واجبة على الأعيان في ظاهر مذهب أحمد ، ومن ترك الجمعة والجماعة خلف الإمام الفاجر فهو مبتدع عند الإمام أحمد وغيره من أثمة السنة »(٥).

<sup>(</sup>۱) هو: المختار بن أبي عبيد الثقفي الكذاب ، ادعى أن الوحي يأتيه ، قتله طريف الحنفي من جند مصعب بن الزبير أخو أمير المؤمنين عبدالله بن الزبير رضي الله عنه سنة ٦٧ هـ . السير: ٣٨/٣٥ - ٥٤٥ ، الشذرات : ٢/ ٧٤ - ٧٥ .

<sup>(</sup>٢) هو: عبيد الله بن زياد بن أبيه أبو حفص أمير العراق ، كان قبيح السريرة ، ممن قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما ، قتل سنة ٦٧ ه. السير : ٣/ ٥٤٥ - ٥٤٩ ، الشذرات: ٧٤/١

<sup>(</sup>٣) المحلي: ٣٠٢/٤.

<sup>(</sup>٤) منهاج السنة : ٥/٢٤٧.

<sup>(</sup>٥) مجموع الفتاوى: ٣٥٢/٢٣ - ٣٥٣.

X

والصلاة خلف عدول الأئمة أفضل من الصلاة خلف المبتدعة ، فإن أمكن أدائها خلفهم فتكره حينئذ خلف المبتدعة ، لكن الصلاة خلفهم - أي خلف المبتدعة - صحيحة على الراجع .

يقول ابن تيمية: « ولكن إذا ظهر من المصلي بدعة أو فجور وأمكن الصلاة خلف من يعلم أنه مبتدع أو فاسق مع إمكان الصلاة خلف غيره « فأكثر أهل العلم يصححون صلاة المأموم » (١).

وإن كان المبتدع غير مظهر لبدعته متستراً عليها فتؤدى خلفه بلا إعادة ، وإن أمكن أدائها خلف غيره من عدول الأئمة فهذا أولى .

ونهى السلف رحمهم الله عن الصلاة خلف المبتدعة هجراً لهم وزجراً لفساد معتقدهم (٢).

وينبغي مراعاة المصلحة في ذلك ودفع المفسدة فإن أدى عدم الصلاة خلفهم إلى تعطيلها وتفويتها فيصلى خلفهم درءاً لمفسدة تعطيل الجمعة وتفويت الجماعات (٣).

### خصائص منهج الإمام أحمد في هذه السألة ،

۱ - إذا كان المبتدع كافراً ببدعته كالقول بخلق القرآن وغيرها من البدع المكفرة فلا يصلى خلفه ، يقول رحمه الله : « من قال شيء من الله مخلوق علمه أو كلامه فهو زنديق كافر . . . ولا يصلى خلفه » (³) ، وكذا غلاة القدرية ؛ فقد سئل عن القدري يصلى خلفه ؟ فقال : إذا قال : إن الله لا يعلم ما يعمل العباد حتى يعملوا فلا يصلى خلفه » (٥) .

 <sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوى: ۳/ ۲۸۰ .

<sup>(</sup>٢) ينظر: الشريعة للآجري: ٩١ ، منهاج السنة: ١/ ٦٣ - ٦٤ ، شرح الطحاوية: ٢٠٠٠ ، الاعتصام للشاطبي: ١٧٧٠ .

<sup>(</sup>٣) ينظر: المسائل الماردينية لابن تيمية: ٦٩ - ٧٠

<sup>(</sup>٤) السنة لعبدالله: ١/١٦٤، وينظر: مناقب أحمد: ٢١٣، ٢١٤.

<sup>(</sup>٥) مناقب أحمد: ٢١٣.

وإذا كانت الصلاة جمعة أو عيداً أو غيرهما فيحضرها ثم يعيد الصلاة خلف قائل هذه المقالة يقول رحمه الله: «من قال ذلك القول - يعني خلق القرآن - لايصلى خلفه الجمعة ولاغيرها إلا أنا لاندع إتيانها فإن صلى رجل أعاد الصلاة " (٢).

ويقول رحمه الله: « الجمعة تؤتى لفضلها والصلاة تعاد خلف من قال بهذه المقالة » (٣).

وقال أبو داود: "أيام كان يصلى الجمع الجهمية قلت له: الجمعة ؟ قال: أنا أعيد، ومتى صليت خلف أحد عن يقول: القرآن مخلوق فأعد »(٤).

وقال حنبل بن إسحاق: « وكان أبو عبدالله يشهد صلاة الجمعة ويعيد الصلاة إذا رجع »، ويقول: « الجمعة تؤتى لفضلها والصلاة تعاد خلف من قال بهذه المقالة » « وقال – أي حنبل – سمعت أبا عبدالله يقول: « إذا صلى بك إمام يؤم الجمعة وله رأي فأجب للجمعة إذا كان الذي يأمر به – يعني الداعي – يدعو إلى رأي ، فأجبت الجمعة وأعدت الصلاة فلا بأس » ، فكان أبو عبدالله يحضر الجمعة في أيام الواثق إلى أن توارى ثم يرجع فيعيد فلما كانت أيام المتوكل كان يحضر الجمعة ولايعيد .

وقال حنبل: سمعت أبا عبدالله وسأله يعقوب الدورقي فقال له: ياأبا عبدالله ماترى الصلاة خلف من قال هذا الكلام - يعني بمن قال بخلق القرآن -? فقال أبو عبدالله: « إذا كان الذي يأمر بالصلاة لايقول هذا القول إلا عند الصلاة ولايترك الجمعة على حال ، فأما الجمعة فلابد من إتيانها فإن كان بمن يقول هذا أعيد الصلاة » ، وكان أبو عبدالله يأتي الجمعة في أيام الواثق

<sup>(</sup>١) مناقب أحمد: ٢١٣.

<sup>(</sup>٢) السنة لعبدالله: ١٠٣/١ ، وينظر: مناقب أحمد: ٢١٤.

<sup>(</sup>٣) ذكر محنة أحمد لحنيل: ٧٩ ، تاريخ الإسلام للذهبي: ١١٥ .

 <sup>(</sup>٤) مسائل أحمد لأبي داود: ٤٣ .

وكان يصلي بنا رجل من ولدعيسى بن جعفر (١) أو فقيل لأبي عبدالله: إنه يقول هذا القول و فكان أبو عبدالله يعيد الصلاة و ثم ولي آخر له لقب فكان يعيد إلى أن ولي المتوكل فرفع هذا الكلام، فكان لا يعيد بعد ذلك، فكنت ربحا ذهبت معه في يوم الجمعة أمشي ورائه فكان يتخلل الدروب حتى لا يعرف فيمضي فيصلي وينصرف (٢).

ويقول ابن قدامة: « فأما الجمع والأعياد فإنها تصلى خلف كل بر وفاجر ، وقد كان أحمد يشهدها مع المعتزلة ، وكذلك العلماء الذين في عصره، . . . ولأن هذه الصلاة من شعائر الإسلام الظاهرة ، وتليها الأئمة دون غيرهم ، فتركها خلفهم يفضي إلى تركها بالكلية ، وإذا ثبت هذا فإنها تعاد خلف من يعاد خلفه غيرها ، قال أحمد : « أما الجمعة فينبغي شهودها فإن كان الذي يصلي منهم أعاد . . . » (٣).

وقد تمسك بعض الجهمية المتأخرين بما ورد من أن الإمام أحمد صلى خلف الجهمية في المحنة على أن الجهمية ليسوا كفاراً ، ورد عليهم علماء وأئمة الدعوة ومنهم الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن آل الشيخ وحمه الله حينما سأله بعض أخوانه عما أورده ابن تيمية رحمه الله من أن الإمام أحمد كان يصلي خلف الجهمية فقال: « . . . ووصل إلينا السؤال الذي يورده بعض الملحدين وهو أنه نُسب إلى شيخ الإسلام ابن تيمية أنه ذكر عن الإمام أحمد أنه كان يصلي خلف الجهمية " وجواب هذا لو سلم من أوضح الواضحات عند طلبة العلم وأهل الأثر ، وذلك أن الإمام أحمد وأمثاله من أهل العلم والحديث لا يختلفون في تكفير الجهمية وأنهم ضلال زنادقة ، وقد ذكر من صنّف في

<sup>(</sup>١) لعله من ولدعيسى بن جعفر بن المنصور العباسي ، أحد أمراء بني العباس ، قتل سنة ١٨٥ هـ . تحفة الأعيان : ١٨٩٨ ، الأعلام : ٥/ ٢٨٥ .

<sup>(</sup>٢) ذكر محنة أحمد لحنبل بن إسحاق: ٧٩ - ٨٠٠

<sup>(</sup>٣) المغني : ٢٢/٣.

<sup>(</sup>٤) هو: عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن بن محمد بن عبدالوهاب ، ولدسنة ١٢٢٥ هـ في الدرعية ثم انتقل إلى مصر ثم عاد إليها ، وتوفي سنة ١٢٩٣هـ ، له ترجمة وفيرة في كتاب مشاهير علماء نجد وغيرهم لعبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ: ٩٣ - ١٢١.

السنة تكفيرهم عن عامة أهل العلم والأثر ، وعد اللالكائي رحمه الله تعالى منهم عدداً . . وكذا عبدالله ابن الإمام أحمد في كتاب السنة والخلال . . . وإمام الأئمة ابن خزيمة قرر كفرهم ونقله عن أساطين الأئمة ، وقد حكى كفرهم شمس الدين ابن القيم في كافيته عن خمسمائة من أئمة المسلمين وعلمائهم ، والصلاة خلفهم لاسيما صلاة الجمعة لاتنافي القول بتكفيرهم ، لكن تجب الإعادة حيث لاتمكن الصلاة خلف غيرهم ، والرواية المشهورة عن الإمام أحمد هي المنع من الصلاة خلفهم وقد يفرق بين من قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها وبين من لاشعور له بذلك ، وهذا القول يميل إليه شيخ الإسلام في المسائل التي قد يخفى دليلها على بعض الناس ، وعلى هذا القول فالجهمية في هذه الأزمنة قد بلغتهم الحجة وظهر الدليل . . . واشتهرت الأحاديث النبوية وظهرت ظهوراً ليس بعده إلا المكابرة والعناد ، وهذا حقيقة الكفر والإلحاد ، كيف لا وقولهم يقتضي تعطيل الذات . . . ومع ذلك فأهل العلم يتفقون على تكفيرهم وأن الصلاة لاتصح خلف كافر جهمي أو غيره ، وقد صرح الإمام أحمد فيما نقل عنه ابنه عبدالله وغيره أنه كان يعيد صلاة الجمعة وغيرها . . » (\*)

٢ - وإن كان المبتدع غير كافر ببدعته ، أو مختلف في تكفيره ، فينظر في حاله ، فإن كان داعية لبدعته ومعلناً لها ومخاصماً عليها فلا يصلى خلفه هجراً له وزجراً (٢) ، قال رحمه الله عندما سأله ابنه عبدالله عن الصلاة خلف القدري : « إن كان ممن يخاصم فيه ويدعو إليه لايصلى خلفه » (٣) ، وقال : «المرجيء إذا كان يخاصم فلا يصلى خلفه » (٤) ، وقال : «من قال : الإيمان قول ، إذا كان داعية لمذهبه لايصلى خلفه ، وإن كان لاعلم لديه أرجو أن لايكون به بأس » (٥) ، وقال لما سأله أبو داود : أصلي خلف المرجيء ؟ قال :

<sup>(</sup>١) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية : ٣٠٦-٣٠٨.

<sup>(</sup>٢) ينظر: الطرق الحكمية لابن القيم: ٢٥٣.

<sup>(</sup>٣) السنة لعيدالله: ١/ ٨٤٣ – ٣٨٥.

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (١١٤٩) بإسناد صحيح عن المروذي .

<sup>(</sup>٥) مسائل أحمد لابن هانيء: ١/٦١، ٢/٢٥ ، وينحوه في السنة للخلال: (١١٤٧) عن حرب بن إسماعيل الكرماني، بإسناد صحيح.

« إذا كان داعية فلا يصلى خلفه » (١) .

ومن لم يعلن بدعته ويدعو إليها فَيُصلى خلفه على الأرجح من أقواله رحمه الله .

يقول الخرقي: «ومن صلى خلف من يعلن ببدعة . . . أعاد» قال ابن قدامة : «الإعلان : الإظهار وهو ضد الإسرار فظاهر هذا أن من ائتم بمن يظهر بدعته ويتكلم بها ويدعو إليها أو يناظر عليها ؛ فعليه الإعادة » ومن لم يظهر بدعته فلا إعادة على المؤتم به » وإن كان معتقداً لها ، قال الأثرم : قلت لأبي عبدالله : الرافضة الذين يتكلمون بما تعرف ؟ قال : نعم آمره أن يعيد » قيل لأبي عبدالله : وهكذا أهل البدع كلهم ؟ قال : لا ، إن منهم من يسكت ، ومنهم من يقف ولايتكلم ، وقال : لا تصل خلف أحد من أهل الأهواء إذا كان داعية إلى هواه ، وقال : لا تصل خلف الرجيء إذا كان داعية ، وتخصيصه الداعية ومن يتكلم بالإعادة دون من يقف ولايتكلم يدل على ماقلناه »(١).

وإن لم يكن ثَمَّ إمام إلا الداعية لمذهبه فيصلى خلفه الجمعة كيلا يفضي إلى تعطيلها (٢) ، ولأن في ترك الصلاة خلفهم تفويت للجمعة ولذا أبيحت خلف الخوارج والمبتدعة (٤) .

٣ - وإذا تكلم المبتدع ببدعته ثم نصح وأرشد ا فتاب ورجع فالصلاة خلفه صحيحة ، قال أبو داود: سمعت أحمد سئل عن رجل تكلم ببدعته فقيل له: إن هذا بدعة فرجع عنه قال: ا فصلوا خلفه إذا كنتم ترضونه ورجع عن الذي تكلم به ا(٥).

وإذا كان الإمام عدلاً والوالي أو السلطان حاله غير مرضية لبدعته
 أو فسقه فالأصح: صحة الصلاة خلفه ، يقول أحمد بن إبراهيم الدورقي :

<sup>(</sup>١) مسائل أحمد لأبي داود: ٤٣ ، وينظر: السنة للخلال: (١١٤٦) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٢) المغني: ٣/ ١٧ ، وينظر: شرح الزركشي على مختصر الخرقي: ٢/ ٩٠ .

<sup>(</sup>٣) المغنى لابن قدامة : ٢/٤٠٣ .

<sup>(</sup>٤) المسدّر السابق: ٢/ ٤٧٧ .

<sup>(</sup>٥) مسائل أحمد لأبي داود: ٣٤ .

سمعت أبا عبيد القاسم بن سلام يقول: لو أن خمسين يؤمون الناس يوم الجمعة لايقولون القرآن مخلوق يأمر بعضهم بعضاً بالإمامة إلا أن الرأس الذي يأمرهم يقول هذا « رأيت الإعادة ، . . . فأخبرت ( القائل عبدالله بن أحمد ) أبي رحمه الله بقول أبي عبيد ، فقال: « هذا يضيق على الناس ، إذا كان الذي يصلي بنا لايقول بشيء من هذا صليت خلفه « فإذا كان الذي يصلي بنا يقول بشيء من هذا أعدت الصلاة خلفه » (۱) .

ويقول ابن قدامة: « فإن كان المباشر لها عدلاً ، والمولّى له غير مرضي الحال لبدعته ، أو فسقه ، لم يُعدها نص عليه ، وقيل (أي لأحمد): إنهم يقولون: إذا كان الذي وضعه (أي وضع الإمام) يقول بقولهم (أي بقول الجهمية) فسدت الصلاة ، قال: «لست أقول بهذا » (٢).

٥ - وإن لم يعلم فسق إمامه ولابدعته حتى صلى معه ، فيقول ابن قدامة في ذلك : « فالصحيح أن هذا ينظر فيه فإن كان ممن يخفي بدعته وفسوقه صحت الصلاة خلفه . . . وإن كان ممن يظهر ذلك وجبت الإعادة خلفه . . . » (\*\*).

٦ - وإن لم يعلم حاله ولم يظهر منه ما يمنع الائتمام به ،
 فصلاة المأموم صحيحة ، نص عليه أحمد لأن الأصل في المسلمين السلامة . . . » (3) .

<sup>(</sup>١) السنة لعيدالله: ١٣٠/١ .

 <sup>(</sup>۲) المغنى: ٣/ ٢٢ - ٣٣، وينظر: الإنصاف: ٢/ ٢٥٤.

<sup>(</sup>٣) المغنى: ٣/ ٢٣، وينظر: الإنصاف: ٢٥٦/٢.

<sup>(</sup>٤) المغنى: ٣/ ٢٣.

### البحث الثاني حكم العلاة على البتدعة

التعامل مع أهل البدع يشمل الصلاة عليهم إذا ماتوا وشهود جنائزهم .
وقد قرر العلماء من أهل السنة والجماعة حرمة الصلاة على المنافقين والكفرة مستندين في ذلك على النصوص الشرعية منها قوله تعالى لنبيه في فيهم : ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى آحَدِ مِنْهُم مَّاتَ ابْدَا وَلَا تَقَمَّ عَلَى قَبُرِهِ إِنَّهُم كَفَرُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمٌ فَلْسِقُونَ ﴾ أبدًا وَلَا تَقَمَّ عَلَى قَبُرِه إِنَّهُم كَفَرُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمٌ فَلْسِقُونَ ﴾ [سورة التوبة : ٨٤].

يقول الحافظ ابن كثير رحمه الله: «أمر الله تعالى رسوله على أن يبرأ من المنافقين وأن لايصلي على أحد منهم إذا مات ، وأن لايقوم على قبره ليستغفر له أو يدعو له لأنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا عليه ، وهذا حكم عام في كل من عرف نفاقه وإن كان سبب نزول الآية في عبدالله بن أبي بن سلول رأس المنافقين »(۱).

 <sup>(</sup>۱) تفسیر ابن کثیر : ۲/ ۳۸۷ .

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري في الجنائز ، باب مايكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للمشركين : ٣/ ٢٢٨ عن عمر ، وفي التفسير ، باب : ﴿ ولاتصل على أحد منهم مات أبداً ولاتقم على قبره ﴾ عن ابن عمر ، وأحمد في المسند : ١٦/١، عن عمر وغيره ، وينظر : ٣/ ٤٨٨ ، ٤٨٩ و ٢٦٣/٢ .

ومن كان من المنافقين لم يظهر نفاقه فيصلى عليه ، ومن علم نفاقه فلا يصلى عليه " يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في بيان ذلك : " لكن بكل حال المسلمون المظهرون للإسلام قسمان : إما مؤمن وإما منافق ، فمن علم نفاقه لم تجز الصلاة عليه والاستغفار له ، ومن لم يعلم ذلك منه صلى عليه " وإذا علم شخص نفاق شخص لم يصل هو عليه " وصلى عليه من لم يعلم نفاقه " وكان عمر رضي الله عنه لا يصلي على من لم يصل عليه حذيفة رضي الله عنه لا يصلي على من لم يصل عليه حذيفة رضي الله عنه " لأنه كان في غزوة تبوك قد عرف المنافقين الذين عزموا على الفتك برسول الله عليه " (١).

فدل ذلك على حرمة الصلاة على المنافق المعلوم نفاقه والكافر ، أما من كان مسلماً وإن كان فاسقاً فيصلى عليه مالم يأت بناقض من نواقض الإسلام .

أما المبتدع فالمناط في بدعته وكفره بها، فمن كفر ببدعته لايصلى عليه، يقول ابن عباس في غلاة القدرية: «أولئك شرار هذه الأمة، لاتعودوا مرضاهم ولاتصلوا على موتاهم» (٢).

وقال بشر بن الحارث في الجهمية : « وإن ماتوا فلا تشهدوهم » (٣).

وقال الفريابي (٤) في الرافضة: « من شتم أبا بكر فهو كافر ، لايصلى عليه ، قيل له : فكيف نصنع به وهو يقول لا إله إلا الله ؟ قال : لاتمسوه بأيديكم ، ارفعوه بالخشب حتى تواروه في حفرته »(٥).

أما من لم يبلغ ببدعته أو فسقه حد الكفر ، فإنه يصلى عليه ، ولو عظمت بدعته أو فسقه وفجوره ، لكن مشروعية الصلاة عليه ليست لكل أحد

<sup>(</sup>۱) منهاج السنة : ٥/ ٢٣٦ - ٢٣٧.

 <sup>(</sup>۲) شرح أصول الاعتقاد: ٦٤٣/٤.

<sup>(</sup>٣) السنة لعبد الله: ١/١٢٥ - ١٢٦.

<sup>(</sup>٤) هو: محمد بن يوسف بن واقد الإمام الحافظ أبو عبدالله الفريابي ، ولد في بضع وعشرين ومائة وتلقى عنه الإمام أحمد والبخاري ، وتوفي سنة ٢١٢ه. السيس: ١١٤/١٠ - ١١٨ ، الجرح والتعديل: ١١٨/٩.

<sup>(</sup>٥) السنة للخلال: (٧٩٤) ، المغنى لابن قدامة: ٣/ ٥٠٧.

إذ في ترك الصلاة عليه من العلماء والأعيان مصلحة الزجر عن فعله وتحذير الناس من بدعته ، مع قيام بعض الناس بالصلاة عليه لئلا يفضي ذلك إلى تعطيل الصلاة عليهم .

### منهج الإمام أحمد في الصلاة على المبتدعة ،

لقد كان للإمام أحمد رحمه الله موقف واضح فيما يتعلق بالصلاة على الميت ومما يدل على ذلك تركه الصلاة على بعض علماء عصره لاجتهادهم في إجابتهم في المحنة تقية ومنهم أبو نصر التمار (١) ، فقد قال أبو الحسن الميموني: « صح عندي أن أحمد لم يحضر أبا نصر التمار لما مات و فحسبت أن ذلك لإجابته في المحنة » (١) .

وقال ابن الجوزي: « ولما مات - أي التمار - لم يصل عليه » <sup>(٣)</sup>.

وكان لموقف الإمام أحمد القوي في هذه القضية وغيرها من المحدثات أثر قوي لدى عامة الناس ومن ذلك ماحصل للحارث المحاسبي لما هجره الإمام أحمد ، فلما توفي لم يصل عليه إلا أربعة أنفس (٤).

وظاهر ماروي عن الإمام أحمد في الصلاة على المبتدعة التفصيل فإن كانت البدعة مكفرة فلا يصلى عليه بنفسه ولايرى أحداً غيره يصلى عليه ، وإن كانت البدعة غير مكفرة فلا يصلي بنفسه وإن صلى عموم الناس أو بعضهم فلا ينكر عليهم .

يقول في الجهمي: « من قال شيء من الله عز وجل مخلوق . . . فهو زنديق كافر لايصلي عليه » (٥).

<sup>(</sup>١) هو: عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الملك الإمام الزاهد أبو نصر التمار من الذين أجابوا في المحنة تقية وخوفاً من النكال وهو ثقة بحاله ولله الحمد ، توفي سنة ٢٢٨ه. السير: ١/ ١٠١ - ٥٧١ .

 <sup>(</sup>۲) السير: ۱۰/ ۷۷۳ ، ۱۰/ ۳۲۲ ، مناقب أحمد: ۷۲۲ .

<sup>(</sup>٣) مناقب أحمد: ٥٢٢.

<sup>(</sup>٤) ينظر: السير: ٢١٧/١١.

<sup>(</sup>٥) السنة لعبدالله: ١٦٤/١.

وحكي عنه القول بعدم شهود جنائزهم (١).

وقال رجل لأبي عبدالله: ماتقول في رجل من الجهمية يوت ولايشهده أحد من أصحابه أندفنه؟ قال: «أقل مايكون هذا، أرجو أن لاتبتلى بهذا " ثم قال: «بلغني أن رجلاً منهم (أي من الجهمية) ضرب عنقه فطرحوه فيها - أي في حفرته - ولم يُصل عليه " (أ) ، وقال: " لايصلى على الجهمي " (أ) ، وقال فيه وفي القدري والرافضي: «إذا كان جهميا أو قدرياً أو رافضياً فلا يصلى عليه " (أ)

أما من لم يكفر ببدعته فظاهر كلامه - كما سبق بيانه - الامتناع من الصلاة عليه بنفسه ولاينكر علي من صلى عليه .

يقول في الخوارج: «ولاتصل عليهم» (٥) ، ويقول في معرض حديثه عن أحكام التعامل مع المبتدعة بلا تعيين: « . . . ولايصلى عليهم إذا ماتوا ولا يترحم عليهم إذا ذكروا . . . » (١) .

يقول ابن قدامة: « وظاهر كلام أحمد رحمه الله أنه لايصلى على الخوارج فإنه قال: أهل البدع إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تصلوا عليهم ، وقال: الجهمية والرافضة لايصلى عليهم قد ترك النبي الصلاة بأقل من هذا (أي من الرفض) إلى أن قال: وقال - أي أحمد -: « لا أشهد الجهمية ولا الرافضة ويشهده من شاء قد ترك النبي الصلاة على أقل من هذا: الدين والغلول وقاتل نفسه ، وقال: لايصلى على الرافضى » .

<sup>(</sup>١) شرح أصول الاعتقاد: ١/ ٣٢١، مناقب أحمد: ٢٣٠.

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (١٧١٢ أ) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: (١٧١٢ ب).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: (٧٨٥) بإسناد صحيح عن الحسن بن علي الإسكافي .

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق: (١٣٧) بإسناد صحيح عن أحمد بن الحسين بن حسان .

<sup>(</sup>٦) الغنية : ٨٠.

<sup>(</sup>٧) المغنى: ٣/ ٥٠٦ - ٥٠٠ ، وماتقدم في : ٢٥٦/١٢ .

وقال الميموني: سمعت أبا عبدالله يذكر الجهمية فقال رجل لأبي عبدالله: أرأيت إن مات في قرية ليس فيها إلا نصارى من يشهده? قال أبو عبدالله مجيباً: « أنا لا أشهده يشهده من شاء » • قال لي أبو عبدالله: « غير واحد يحكي عن وكيع أنه كافر » (1).

<sup>(</sup>۱) السنة للخلال: (۱۷۱۳) بإسناد صحيح، وتكفير وكيع للجهمية حكاه الدارمي في الرد على الجهمية: ۱۱۱، ۱۱۷، والبخاري في خلق أفعال العباد: ۱۲.

# 

## وفيه مبحثاي.

### البحث الأول ، لعنهم والدعاء عليهم

يطلق الإمام أحمد اللعن على المبتدعة على وجه العموم كقوله في الرافضة: « لعنهم الله لاتقبل شهادتهم » (١) ، وفي الجهمية: « على الجهمية لعنة الله » (٢) .

وقال أيضاً: « وقالت طائفة : القرآن كلام الله وسكتت وهي الواقفة الملعونة . . . و حكى قولهم » (٣) .

وهذا اللعن مشتهر بين الصحابة والتابعين وسلف الأمة لأهل البدع من خوارج ورافضة وقدرية وجهمية ، وهو لعن لهم على وجه العموم لاتصافهم بالبدعة وفسقهم بها .

أما المعين فالإمام أحمد يتوقاه ويتوقف فيه للمسلم وإن كان فاجراً فاسقاً ، يقول رحمه الله عندما سأله أبو طالب من قال : لعن الله يزيد بن معاوية ؟ قال : « لا أتكلم في هذا » قلت : ماتقول فإن الذي تكلم به رجل لابأس به وأنا صائر إلى قولك فقال أبو عبدالله : «قال النبي على : « لعن المؤمن كقتله » ، وقال : « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم " ، وقد صار يزيد فيهم " فأرى الإمساك أحب إلي " (3).

وقال صالح بن أحمد لأبيه : إن قوماً ينسبوننا إلى تَوَّلي يزيد فقال له : « يابني وهل يتولَّى يزيد أحديؤمن بالله ، فقلت : فلم لاتلعنه ؟ فقال : « ومتى

<sup>(</sup>١) الطرق الحكمية برواية الميموني: ٢٥٤ :

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (١٧٠٩) بإسناد صحيح برواية عبيد الله بن أحمد الحلبي « الطبقات: (٢) ١٩٨٨

<sup>(</sup>٣) الطبقات: ١/٣٤٣.

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (٨٤٦) بإسناد صحيح، ونقله القاضي في الروايتين والوجهين: ق ٨/١.

رأيتني ألعن شيئاً . . . ، الاله

وقال في الحجاج حينما قال له صالح: الرجل يذكر عنده الحجاج أو غيره فيلعنه? قال: « لا يعجبني لو عبر فقال: ألا لعنة الله على الظالمين »(٢).

يقول ابن تيمية: «المعروف عن أحمد كراهة لعن المعين كالحجاج بن يوسف وأمثاله» (٢).

فثبت بهذا عن الإمام أحمد عدم لعن المعين تورعاً منه رحمه الله ، ولكون يزيد والحجاج من الذين عاشوا في العصور المشهود لهم بالخيرية من النبي على ، ولإنهم أمراء وهو رحمه الله يمنع من لعنهم ، فربما أدى ذلك إلى الهرج وسفك الدماء والفتن (٤) .

هذا فيما يتعلق بلعن المعين من فسقة المسلمين وظلمتهم ، أما المبتدعة فالإمام أحمد لايطلق اللعن المعين عليهم حتى وإن أفضت بدعتهم إلى الكفر لأنه طرد وإبعاد عن رحمة الله ، وربحا تاب الرجل منهم عن بدعته ، لكن في المقابل وحرصاً منه على بيان مدى فحش قول المبتدعة - خصوصاً الجهمية - وخطره وتغليب جانب النفع لعامة المسلمين قد يقر قول من يلعن بعض أعيانهم ؛ يقول إسحاق بن إبراهيم بن هانيء : حضرت العيد مع أبي عبدالله فإذا بقاص يقول : على ابن أبي دؤاد لعنة الله . . . وجعل يلعن ، فقال أبو عبدالله : « ماأنفعهم - يعني القصاص - للعامة » (٥).

لكنه رحمه الله لايطلق اللعن للمعين منه ابتداءاً.

والدعاء على المبتدعة قريب من اللعن إلا أنه ليس فيه قيد بتجويزه للمطلق فقط بل يجوز الدعاء على المعين أيضاً.

الروايتان والوجهان : ق ٨/ أ ، مجموع الفتاوى : ٣/ ٤١٢ ، ٤/ ٤٨٣ .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (٨٥١) وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٣) منهاج السنة : ١٩/٤٥.

<sup>(</sup>٤) ينظر: السنة للخلال: (٥٢١) ، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من مسائل أبي عبدالله للخلال: ق ٢٧/ب، الآداب الشرعية لابن مفلح: ١/ ٢٧١ ، وفي تفصيل مسألة لعن يزيد في: الروايتين والوجهين لأبي يعلى: ٨/أ-١٠/أ.

<sup>(</sup>٥) السنة للخلال: (١٧٦٠) بإسناد صحيح ، مسائل ابن هانيء: ٢/١٥٧ .

وهو رحمه الله يبين أن الصبر على الظالم يقتضي عدم الدعاء عليه يقول لرجل قال له: ادع على ظالمك ، قال: اليس بصابر من دعا على ظالمه "(١).

والصبر الجميل هو الذي لاشكوى فيه وإن كانت الشكوى إلى الله لاتنافيه (٢).

كما بين رحمه الله أن مافي مقدور العامة في التعامل مع الولاة الظلمة المبتدعين هو الدعاء عليهم ؛ قال أبو طالب : قد يقولون نقاتلهم ونخرج عليهم فقال : « لا ، السيف لانريده ، تكون فتنة يقتل فيها البريء ، الدعاء عليكم به » (٣).

وكما مرسابقاً ليس في الدعاء على المبتدعة تقييد بجوازه للمطلق ، بل يجوز الدعاء على معينهم لأن يكف الله شرهم وفسادهم وفجورهم، وللتحذير من بدعتهم وبيان خطرها وعظمها ، وزجراً عن التمادي فيها لصاحبها.

يقول في الدعوة إلى الدعاء على الخوارج: « لو قنت على الخرمية »(٤).

<sup>(</sup>١) الطبقات: ٢٨٩/٢.

۲) ينظر: مجموع الرسائل والمسائل لابن تيمية: ١/٥-٦.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (١٧٠٧) بإسناد صحيح.

 <sup>(</sup>٤) المغنى لابن قدامة : ٢/ ٥٨٧ .

 <sup>(</sup>٥) الحرد: ترك الجالسين والتحول عنهم ، اللسان ، مادة : حَرَد .

<sup>(</sup>٦) شرح أصول الاعتقاد للالكائي: ٣/ ٤٣٢ وقال محقق الكتاب د/ أحمد سعد حمدان: إن أحمد بن حنبل رحمه الله غضب من حركة الرجل الذي قرأ الآية ثم أشار بيده لأن ذلك يوهم التشبيه وهذا انحراف أخطر من التعطيل ، فما كان من أحمد رضي الله عنه ليفر من انحراف إلى انحراف آخر ، ولهذا جابه الرجل بالدعاء عليه بقطع يده التي أشار بها " ثم نهض من المجلس الذي حدثت فيه تلك البدعة .

وأما في الجهمية وأصحابها فالروايات عنه في ذلك كثير في الدعاء على المعينين من أصحابها ، ومن ذلك قوله في داود بن علي لما بلغه أنه قال بحدوث القرآن : من داود بن على ؟! « لافَرَّج الله عنه " (١) .

وقال أبو داود: سمعت أحمد وذكر رجلين كانا وقفا في القرآن ودعوا إليه فجعل يدعو عليهما وقال لي: «هؤلاء فتنة عظيمة ، وجعل يذكرهما بالمكروه» (٢).

. وذكر رحمه الله رجلاً من الجهمية فقال: « أخزاه الله »(٣) ، وذكر إنساناً منهم فقال: « قاتله الله » (٤) .

وقال عن ابن أبي دؤاد: «حشى الله قبره ناراً » (٥) ، وذكر رحمه الله شعيب بن سهل قاضي بغداد فقال: « أخزاه الله »(١) .

وذكر ابن رباح وشعبوية (لقب شعيب بن سهل) فدعا عليهما دعاءاً ماسمعته - القائل الميموني - يدعو على أحد بمثله » (٧).

وقال عبدالله بن أحمد: ذكر عند أبي رجل من أهل البصرة ممن كان يُحدّث ، فقلت له: إنه واقفي ، وقد تركه أصحاب الحديث ، فقال: « أبعده الله » (٨) .

<sup>(</sup>۱) السير: ١٠٣/١٣، طبقات السبكي: ٢٨٦/٢.

<sup>(</sup>٢) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٦٤ ، وينظر: الشريعة للآجري: ٨٧ .

 <sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (١٧٠٥) بإسناد صحيح عن الميموني .

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق: (١٧٠٦) بإسناد صحيح عن بكر بن محمد.

<sup>(</sup>٥) السنة للخلال: (١٧٥٩) بإسناد صحيح من رواية حبيش بن سعدي .

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق: (١٧٦٤) بإسناد صحيح عن الكرماني . وشعيب بن سهل هو: أبو صالح الرازي قاضي الرصافة في أيام المعتصم " كان يقول بقول جهم ويبغض أهل السنة " توفي سنة ٢٤٦ هـ . تاريخ بغداد: ٣٤٦/٤ .

<sup>(</sup>V) السنة للخلال: (١٧٦٥) بإسناد صحيح عن الميموني .

<sup>(</sup>٨) المصدر السابق: (١٨٢٣) بإسناد صحيح.

### البحث الثاني إظمار العداوة والبغض لهم

#### وذلك ني عدة مطالب ،

١ الحكم عليهم بالعقوبة إما بالسجن أو بالطرد أو بالقتل ، أو بالتعدي عليهم ، والفرح بما ينزله الله فيهم من عقاب .

٢ - غيبتهم والسخرية منهم .

٣ - منع البيع والشراء منهم والشفعة لهم .

٤ .- منع الاستعانة بهم في الجهاد .

٥ - منع الاطلاع على مؤلفاتهم .

٦ منع تلقي أبنائهم العلم عند العلماء .

٧ - منع تلقى العلم عنهم .

ومن خصائص منهج الإمام أحمد في التعامل مع الفرق وأهل الأهواء والبدع: إظهار العداوة والبغض لهم ، ذلك أنهم مبتدعون في الدين الحارجون عن السنة ، والموالاة لهم وإظهار الحب والتقرب منهم مخالف لما دلت عليه النصوص الشرعية حتى ولو كانوا من أقرب الناس ، يقول تعالى مبينا تحريم موادة من حاد الله ورسوله : ﴿ لا تَجِدُ قَوْمًا يُومِنُونَ بِاللّهِ وَالنّهُ وَرَسُولَهُ وَلَو كَانُوا مَ أَوا عَلَيْهُمُ أَوْ عَشِيرَتَهُم أَوْ عَشِيرَتَهُم أَوْ عَشِيرَتَهُم أَوْ المورة المجادلة : ٢٢] .

وقد استدل بهذه الآية السلف على عداوة أهل البدع وبغضهم ، يقول القرطبي رحمه الله في تفسيره لهذه الآية : « استدل مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم . . . » (١)

وهذا هو المشهور عن الإمام أحمد في تعامله مع المبتدعة بإظهار العداوة والبغض لهم والتقرب إلى الله بذلك (٢).

(١) تفسير القرطبي: ٣٠٨/١٧. (٢) الغنية للجيلاني: ٨٠.

وقد ورد عنه كراهية مداراة من قال بخلق القرآن ، والأصح إظهار عداوتهم (١).

ويقول: «تقربوا إلى الله ببغض أهل الإرجاء، فإنه من أوثق الأعمال الدينا » (٢).

ويقول الإمام أحمد فيما نقله الجيلاني في معرض حديثه عن أحكام التعامل مع المبتدعة: « . . . ولايترحم عليهم إذا ذكروا بل يباينهم ويعاديهم في الله » (٢).

ويقول الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن آل الشيخ رحمهما الله مبيناً ماورد عن السلف في ذم المبتدعة وهجرهم: "ومن السنة المأثورة عن سلف الأمة وأثمتها وعن إمام السنة أبي عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل - قدس الله روحه - التشديد في هجرهم وإهمالهم وترك جدالهم وإطراح كلامهم والتباعد عنهم بحسب الإمكان والتقرب إلى الله بمقتهم وذمهم وعيبهم "(3).

وإظهار العداوة والبغض والمقت للمبتدعة عند الإمام أحمد وغيره يتمثل في الآتي:

الحكم عليهم بالعقوبة إما بالسجن أو بالطرد أو بالقتل أو بالضرب.

ومما يتعلق بعقوبتهم بالسجن فالإمام أحمد يرى ذلك لاسيما إن كان داعية - أي المبتدع - إلى بدعته لينكف ضرر بدعته عن المسلمين ، قال عبدالله ابن أحمد سألت أبي عن رجل ابتدع بدعة ، يدعو إليها وله دعاة عليها ، هل ترى أن يحبس ؟ قال : « نعم أرى أن يحبس ويكف بدعته عن المسلمين » (٥).

ويقول المرداوي : ■ نص الإمام أحمد في المبتدع الداعية : يحبس حتى

<sup>(</sup>۱) مسائل أحمد لابن الكوسج: ق ٢٢٠/ ب، ٢٢١/أ.

<sup>(</sup>٢) الطبقات: ١/٢٦٤، المقصد الأرشد: ٢/٣٢٩، المنهج الأحمد: ١٥٩/١.

<sup>(</sup>٣) الغنية: ٨٠، وينظر الصواعق المحرقة للهيتمي: ٣٧١.

<sup>(</sup>٤) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية: ٣/ ١١١.

<sup>(</sup>٥) مسائل أحمد لعيدالله: ٣٩١ -

یکف عنها » (۱).

وإذا كان للمبتدع أخوات أو بنات أو أمهات ، فلا يحبس مراعاة لقريباته ؛ قال المروذي : سألت أبا عبدالله عن قوم من أهل البدع يتعرضون ويُكفَّرون ؟ قال : « لاتتعرضوا لهم » ، قلت : وأي شيء تكره من أن يحبسوا ؟ قال : « لهم والدات وأخوات . . . » (٢) .

وفيما يتعلق بطردهم « فقد أتى رجل من صور (٣) متكلم حسن الهيئة إلى الأهواز (٤) ، فجعل أهل الأهواز لايدرون مايردون عليه فأتوا عبدالوهاب الوراق وقصوا أمره عليه ، فقال : ماأدري ماهذا ، ائتوا أبا عبدالله أحمد بن حنبل ، فإنه جهبذ هذا الأمر ، فأتوه وأخبروه بالمسائل التي ألقاها عليهم ، فقال أبو عبدالله : « هذه مسائل جهم بن صفوان . . . اذهبوا فاطردوا هذا من عندكم » (٥) .

وكان ينقل أقوال السلف في الأمر بطرد المبتدعة كالمقر لها ، يقول فيما رواه عبدالله عنه : «كان ثور بن يزيد الكلاعي كان يرى القدر ، وكان من أهل حمص أخرجوه ونفوه لأنه كان يرى القدر ، وقال : وبلغني أنه أتى المدينة فقيل لمالك : قدم ثور ، فقال : لاتأتوه ولايُجْتمع عند رجل مبتدع في مسجد رسول الله على .

وكذا مع مثنى الأنماطي (٧)، يقول المروذي: قلت لأبي عبدالله: إن مثنى

<sup>(</sup>١) الإنصاف: ٢٤٩/١٠.

 <sup>(</sup>۲) الأداب الشرعية لابن مفلح: ١/ ٢٧٥ - ٢٧٦.

<sup>(</sup>٣) مدينة مشهورة معدودة في أعمال الأردن على الشرق من عكا وينسب إليها طائفة من العلماء . معجم البلدان : ٤٣٤ ، ٤٣٣ .

<sup>(</sup>٤) مدينة كانت فارسية تسمى خوزستان ثم في الإسلام الأهواز وهي بين البصرة وإيران . معجم البلدان : ١/ ٢٨٤ ، ٢٨٥ .

<sup>(</sup>٥) السنة للخلال : (١٧٠١) .

 <sup>(</sup>٦) شرح أصول الاعتقاد: (١٣٣٧).

<sup>(</sup>٧) لم أجدل و ترجمة وقال فيه عبدالله بن داود: لو كان لي على المثنى الأنماطي سبيل لنزعت لسانه من قفاه وكان جهمياً ، وسئل وكيع عنه فقال: كافر . خلق أفعال العباد للبخارى: ١٧.

الأنماطي تكلم بواسط فأثنى على بشر المريسي ؟ فقال : نعم ، فقال يزيد (١) : يُنفى فأنفي ، وكان من أهلها - يعني من أهل واسط » (٢) .

وأما الحكم بقتلهم إن كانوا كفرة ببدعتهم ودعاة إليها أو زنادقة ، ففيما يتعلق بالزنادقة فقد قال في رواية صالح : « الزنديق يستتاب ثلاثا " (٣) .

وقال حينما سأله المروذي : هل يستتاب هؤلاء ؟ قال : " أنا أرى أن أستتيب الزنادقة وغيرهم " (٤) .

وقال في رواية حنبل: « فأما الزنادقة الذين ينتحلون الإسلام وهم على دين غير ذلك فإن رجع وإلا قتل ، قال النبي على : «من بدل دينه فأقتلوه » (٥).

وكذلك الحال مع دعاة الجهمية فدمهم حلال « يقول البربهاري : « بعض العلماء منهم أحمد يقولون : الجهمي كافر ليس من أهل القبلة حلال الدم »(٦).

وقال إبراهيم بن سعيد الأطروش: سألت أحمد عن قتل الجهمية فقال: «أرى قتل الدعاة منهم » (٧).

وقال في رواية حنبل بن إسحاق: « من زعم أن الله لايرى في الآخرة فقد كفر بالله وكذب بالقرآن ورد على الله أمره . . . يستتاب فإن تاب وإلا قتل . . » (٨) .

<sup>(</sup>١) أي يزيد بن هارون الواسطي .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (١٧٢٤) بإسناد صحيح، وينظر بنحوه عن صالح في مسائله: ١/٩٠١.

<sup>(</sup>٣) الجامع لأحكام الملل للخلال: (١٣٤١) ، وينظر مسائل عبدالله: (١٥٥٣) .

<sup>(</sup>٤) الجامع لأحكام الملل : (١٣٤٣).

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخاري في استتابة المرتدين ، باب حكم المرتد والمرتدة واستتابتهم : ٢٦٧/١٢ عن ابن عباس ، وفي الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب قول الله : ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾ وقوله : ﴿ وشاورهم في الأمر ﴾ : ٣٣٩/١٣، وأحمد : ٢٨٢، ٢١٢، ٢٨٢ ، ٢٣٣ عن ابن عباس ، وعن معاذ : ٥/ ٢٣١ .

<sup>(</sup>٦) شرح السنة: ٤٣، الطبقات: ٢/ ٣٠.

<sup>(</sup>٧) الطبقات: ١/ ٩٥، المقصد: ١/ ٤٢٤، المنهج: ١/ ٢٦٤، وتنظر أخبار الراوي في المصادر السابقة .

<sup>(</sup>٨) الطبقات: ١/١٤٥، القصد: ٣٦٦/١، المنهج: ١/١٥١.

وقال أبو طالب: سألت أبا عبدالله أحمد بن حنبل عمن قال: « إن الله عز وجل لم يكلم موسى ؟ فقال: «يستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه، ونقل مايوافق هذا عن عبدالرحمن بن مهدي » (١).

ويقول في القدري جاحد العلم: « إذا جحد العلم يستتاب فإن تاب وإلا قتل الله أن هذا رأي مالك وعمر بن عبدالعزيز (٢).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: « وجَوَّز طائفة من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما قتل الداعية إلى البدع المخالفة للكتاب والسنة . . »(٤).

ويقول ابن القيم رحمه الله في سياق كلامه عن التعزير: "وقد ذكر بعض أصحاب الشافعي وأحمد نحو ذلك - أي قتله إذا اقتضت المصلحة ذلك - في قتل الداعية إلى البدعة كالتجهم والرفض وإنكار القدر، وقد قتل عمر بن عبدالعزيز غيلان القدري لأنه كان داعية إلى بدعته "(٥).

يتبين مما سبق أن الإمام أحمد يحكم بقتل دعاة البدع المكفرة حتى ينكف ضررهم عن الناس ويخمد إفسادهم في الأرض ويكونوا عبرة وعظة لغيرهم وهذا يكون من قبل ولاة الأمر لئلا تنتشر الفوضى والاضطراب بين الناس.

ومن العقوبة ضربهم وتأديبهم ، يقول في الرافضة فيمن سب أحداً من الصحابة : « أما القتل فأجبن عنه ولكن يضرب ضرباً شديداً وماأراه على الإسلام »(١) ، وقال عن منتقص معاوية : « أخلق أن يتعدى عليه »(١) . وعمن يكتب أحاديث المثالب ويجمعها : « يستاهل صاحب هذه الأحاديث

<sup>(</sup>١) الشريعة للآجري: ٣٠٠.

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: (٨٧٣) بإسناد صحيح عن المروذي ، وينحوه: (٨٧٤).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق: (٨٧٥) بإسناد صحيح عن محمد بن الحكم .

<sup>(</sup>٤) مجموع الفتاوى: ٣٤٦/٢٨.

<sup>(</sup>٥) الطرق الحكمية: ١٥٧ -

<sup>(</sup>٦) شرح أصول الاعتقاد: (١٢٦٢) ، (١٢٦٦).

<sup>(</sup>V) السنة للخلال: (١٤٨) بإسناد صحيح.

الرجم »(١).

وقال رحمه الله لواقفي سلم عليه: اغرب لا أراك تجيء إلى بابي - في كلام غليظ - ولم يرد عليه السلام وقال له: « ماأحوجك إلى أن يصنع بك كما صنع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بصبيغ » ودخل بيته ورد الباب

ومن الأمور التي تدل على إظهار العداوة والبغض للمبتدعة والفرح بما ينزله الله لهم من العقاب ، ليعلموا ويعلم غيرهم فساد معتقدهم وأن الله مظهر الحق ولو كره المبطلون ، فرحه رحمه الله لما ضرب ابن عاصم الرافضي رأس الجسر (٢).

وقيل له الرجل يفرح بما ينزل بأصحاب ابن أبي دؤاد عليه في ذلك إثم ؟ قال : « ومن لايفرح بهذا ، قيل له إن ابن المبارك قال : الذي ينتقم من الحجاج هو ينتقم للحجاج من الناس ، قال : « أي شيء يشبه هذا ( أي ابن أبي دؤاد ) من الحجاج ؟! هؤلاء - أي الجهمية - أرادوا تبديل الدين » ( ) .

### ٢ - غيبتهم والسخرية منهم:

يجب على العالم بيان خطر المبتدعة وكيدهم وضلالهم ، وهذا من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

والتحذير من المعينين منهم بذكر مافيهم من الشر من المندوبات بل هو أفضل من اعتكاف الرجل وصلاته وصومه . يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :

« ومثل أئمة البدع من أهل المقالات المخالفة للكتاب والسنة ، فإن بيان حالهم وتحذير الأمة منهم واجب باتفاق المسلمين حتى قيل لأحمد بن حنبل: " الرجل يصوم ويصلي ويعتكف أحب إليك أو يتكلم في أهل البدع ؟ فقال: « إذا صام

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (٥٠١) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٢) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٦٤، الشريعة للآجري: ٨٧ - ٨٨.

<sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (١٨) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٤) السنة للخلال: (١٧٦٩) بإسناد صحيح عن المروذي -

وصلى واعتكف فإنما هو لنفسه ، وإذا تكلم في أهل البدع فإنما هو للمسلمين هذا أفضل ، فتبين أن نفع هذا عام للمسلمين في دينهم من جنس الجهاد في سبيل الله إذ تطهير سبيل الله ودينه ومنهاجه وشرعته ودفع بغي هؤلاء وعدوانهم على ذلك واجب على الكفاية باتفاق المسلمين ، ولولا من يقيمه الله لدفع ضرر هؤلاء المفسدين لفسد الدين . . . » (١)

ويقول الشيخ أبو محمد رزق الله التميمي مبيناً مذهب الإمام أحمد في هذا: « وكان يقول - يعني أحمد - : « لاغيبة لأصحاب البدع » قد قال النبي على عينة بن حصن : « ذاك الأحمق المطاع » (٢).

ويقول الشيخ عبدالله بن عبدالرحمن أبابطين (٢) رحمه الله: « والإمام أحمد رحمه الله تعالى مع ورعه قد تكلم في أناس بأعيانهم وحذر منهم ، ومنهم من ليس معروفاً بالبدعة مثل كلامه في الحارث المحاسبي وقال: لا يغرنك لينه وخشوعه فإنه رجل سوء لا يعرفه إلا من خبره ، وكلامه رحمه الله تعالى في أهل البدع والتحذير منهم كثير » (٤).

**(Y)** 

<sup>(</sup>١) مجموع الفتاوي: ٢٨/ ٢٣١، ٢٣٢، وينظر: الآداب الشرعية: ١/ ٢٣٠.

الطبقات: ٢/ ٢٧٤ ، وأما الحديث الوارد في الخبر فالمعروف مافي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قبالت: استأذن رجل على رسول الله على فقال: « ائذنوا له بئس أخو العشيرة أو ابن العشيرة أو أب المادخل ألان له الكلام ، قلت يارسول الله: قلت الذي قلت ثم ألنت له الكلام !؟ قال: « أي عائشة إن شر الناس من تركه الناس أو ودعوه إتقاء فحشه ، أخرجه البخاري في الأدب ، باب مايجوز من اغتياب أهل الفساد والريب: ١٠/ ٢٥٤ ، وقال النووي : « قال ومسلم في البر والصلة ، باب مداراة من يتقى فحشه : (٢٥٩١) ، وقال النووي : « قال القاضي - أي عياض - : هذا الرجل هو عيينة بن حصن ، ولم يكن أسلم حينئذ ، وإن كان قد أظهر الإسلام » فأراد النبي على أن يبين حاله ليعرفه الناس ، ولا يغتر به من لم يعرف حاله . . » . شرح النووي على صحيح مسلم : ٢١/ ١٤٤ .

<sup>(</sup>٣) هو: الشيخ العلامة عبدالله بن عبدالرحمن بن عبدالعزيز ابن خميس الملقب بأبا بطين مفتي الديار النجدية في عصره، توفي سنة ١٢٨٦ه. مشاهير علماء نجد وغيرهم: ٢٣٥، ٢٣٨، الأعلام للزركلي: ٢٣٢. (٤) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية: ٣/ ١٩٨.

وفيما يتعلق بالسخرية منهم فقد تقدم في المبحث الخاص بمنهج الإمام أحمد في الرد على الجهمية في قولهم بخلق القرآن مايفيد هذا .

وقال محمد بن منصور الطوسي: كنا غضي إلى سعدوية (1) قال: فكان أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وأبو خيثمة وعدة قال: فتلقانا بشر المريسي فقصد له أبو خيثمة ثم التفت إلينا فقال: رأيتم قط أشبه باليهود منه؟ فجعل أحمد بن حنبل رحمه الله يقول لأبي خيثمة: «سررتني ياأبا خيثمة ورأيت مثل ذلك الوجه» (1).

## ٣ - منع البيع والشراء منهم ، والشفعة لهم :

وفي منع البيع والشراء من المبتدعة إذلال لهم وردع ليعلموا بعظم فعلهم ، وماجَرُوه على أنفسهم من ويلات نتيجة لمعتقدهم الفاسد .

وهذا مايأمر به الإمام أحمد ويدعو إليه ، يقول في الخوارج : " لا تبع لهم الطعام والثياب ولاتشتر منهم . . » (٣) .

وقال حرب بن إسماعيل الكرماني: قلت لأحمد: الرجل يبيع غلامه من الخوارج؟ قال: لا، قلت: فيبيع منهم الطعام والثياب: قال: لا، قلت فإن أكرهوه فيشتري منهم؟ قال: لا لايشترى ولايبيع "(٤). ولم يربأساً في البيع عن لايرى رأي الخوارج (٥).

بي ت يود و يو الله من المحمد في ذلك في وفيما يتعلق بالجهمية فيبرز بوضوح منهج الإمام أحمد في ذلك في الخبر الآتي:

قال المروذي: قلت لأبي عبدالله: أمر بقرية جهمي وليس معي زاد ترى أن أطوي ؟ ( أي أنام على جوع ) قال: « نعم اطوي ولاتشتري منه شيئاً ،

<sup>(</sup>١) هو: سعيد بن سليمان الحافظ أبو عثمان الضبي الواسطي الملقب بسعدوية ، بمن أجاب في المحنة تقية ، توفي سنة ٢٢٥ هـ . السير : ١٠/ ٤٨١ - ٤٨٣ .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال: ((١٧٢٥) بإسناد صحيح.

 <sup>(</sup>٣) السنة للخلال: (١٣٣) بإسناد صحيح عن يعقوب بن بختان.

<sup>(</sup>٤) المرجع السابق: (١٣٢) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٥) المرجع السابق: (١٣٤٠).

وقال المروذي في موضع آخر: سألت أبا عبدالله قلت: أبيع الثوب من الرجل الذي أكره كلامه ومبايعته (أعني الجهمي) ؟ قال: دعني حتى أنظر الفلما كان بعد سألته عنها قال: « توق مبايعته » قلت: فإن بايعته وأنا لا أعلم قال: اإن قدرت أن ترد البيع فافعل » قلت: فإن لم يمكني أتصدق بالثمن ؟ قال: اأكره أن أحمل الناس على هذا فتذهب أموالهم "، قلت: فكيف أصنع ؟ قال: «ما أدري أكره أن أتكلم فيه بشيء "قلت: إنما أريد أن أعرف مذهبك قال: أليس بعت ولاتعرفه ؟ قلت: نعم ، قال: «أكره أن أتكلم فيه بشيء ولكن أقل ماههنا أن تصدق بالربح وتوق مبايعتهم "قال المروذي: فيه بشيء ولكن أقل ماههنا أن تصدق بالربح وتوق مبايعتهم "قال المروذي: هذه المسألة في الجهمي وحده » (١).

فالأولى عدم مبايعة الجهمية ، وإن حصل من غير علم فيتصدق الرجل بثمن البيع تورعاً . والله أعلم .

والفرق بين التعامل مع الكفار وأهل البدع أن الكفار تبين أمرهم فيجوز البيع معهم والشراء كما فعل النبي علله بخلاف المبتدع فإنه يخشى ضرره على المسلم وقد لايتبين أمره فيلبس على الناس ويضرهم

وفيما يتعلق بالشفعة (٣) فيقول ابن قدامة مبينا مذهب الإمام أحمد:

«فصل ، فأما أهل البدع فمن حكم بإسلامه فله الشفعة لأنه مسلم فتثبت له الشفعة كالفاسق بالأفعال ، ولأن عموم الأدلة يقتضي ثبوتها لكل شريك فيدخل فيها " وقد روى حرب أن أحمد سئل عن أصحاب البدع هل لهم شفعة ؟ ويُروى عن ابن إدريس أنه قال : ليس للرافضة شفعة ، فضحك أبو عبدالله وقال : «أراد أن يخرجهم عن الإسلام " ، فظاهر هذا أنه أثبت لهم الشفعة " وهذا محمول على غير الغلاة منهم . . . ومن حكم بكفره من الدعاة إلى القول بخلق القرآن فلا شفعة له لأن الشفعة إذا لم تثبت للذمي المذي يقر

<sup>(</sup>١) السنة للخلال: (١٧١١) بإسناد صحيح ، وينظر: الورع للإمام أحمد: ٢٢- ٢٣.

<sup>(</sup>٢) ينظر : السنة للخلال : (١٧٠٤) .

<sup>(</sup>٣) هـ ي استحقاق الشريك انتزاع حصة شريكة المنتقلة عنه من يد من انتقلت إليه . ينظر : المغنى : ٧/ ٤٣٥ .

# ٤ - منع الاستعانة بهم في الأمور المهمة كالقضاء والجهاد:

ومن منهج الإمام أحمد رحمه الله عدم الاستعانة بالمبتدعة بتقليدهم في مناصب هامة كالقضاء ونحوه أو الاستعانة بهم في الجهاد لأن في ذلك أعظم الضرر على المسلمين • ولكونهم دعاة إلى بدعهم ، ولكون المسلمين يغترون بهم بعكس اليهود والنصارى ومن الأخبار عن الإمام أحمد في ذلك :

قوله فيما يتعلق بالجهاد لما جاءه رسول الخليفة المتوكل فسأله عن الاستعانة بأصحاب الأهواء ؟ قال: « لايستعان بهم »، قال: أي رسول المتوكل -: فيستعان باليهود والنصارى ولايستعان بهم ؟ قال: « لا ، لأن اليهود والنصارى لايدعون إلى أديانهم ، وأصحاب الأهواء داعية » (٢).

وقال المروزي (٣): أنه استأذن على أحمد بن حنبل فأذن ، فجاء أربعة رسل للمتوكل يسألونه فقالوا: الجهمية يستعان بهم على أمور السلطان قليلها وكثيرها أم اليهود والنصارى ؟ فقال أحمد: «أما الجهمية فلا يستعان بهم على أمور السلطان قليلها وكثيرها ، وأما اليهود والنصارى فلا بأس أن يستعان بهم في بعض الأمور التي لايسلطون فيها على المسلمين حتى لايكونوا تحت أيديهم ، قد استعان بهم السلف » ، قال المروذي : أيستعان باليهود والنصارى وهم مشركون ولايستعان بالجهمي ؟ فقال : «يابني يغتر بهم المسلمون ، وأولئك لايغتر بهم المسلمون » .

وفي جامع الخلال عن الإمام أحمد أن أصحاب بشر المريسي وأهل البدع والأهواء لاينبغي أن يستعان بهم في شيء من أمور المسلمين ، فإن في

<sup>(</sup>۱) المغني: ٧/ ٥٢٥ - ٥٢٦، وينظر: شرح الزركشي على مختصر الخرقي: ٢٠٦/٤، ٢٠٧،

<sup>(</sup>٢) مناقب أحمد: ٢١٤.

<sup>(</sup>٣) هو: محمد بن أحمد المروروذي ذكره الخلال بجميل . ينظر : مروياته في الطبقات : ١/ ٢٦٤ ، المقصد : ٢/ ٣٣٨، المنهج : ١/ ٣٢٧.

<sup>(</sup>٤) الآداب الشرعية : ١/ ٢٧٥ .

ذلك أعظم الضرر على الدين والمسلمين (١).

وأما القضاء فيتضح رأيه من خلال الخبر الآتي :

قال أبو مزاحم موسى بن عبيد الله بن يحيى بن خاقان (٢): أمر المتوكل عسألة أحمد بن حنبل عمن يتقلد القضاء وفيه التحذير من أحمد بن رباح وابن الخلنجي وشعيب بن سهل وعبيد الله بن أحمد وأبي شعيب ومحمد بن منصور قاضي الأهواز وابن علي بن الجعد والفتح بن سهل وابن الثلجي وإبراهيم بن عتاب .

وقال رحمه الله: «وفي الجملة إن أهل البدع والأهواء لاينبغي أن يستعان بهم في شيء من أمور المسلمين فإن في ذلك أعظم الضرر على الدين مع ماعليه رأي أمير المؤمنين أطال الله بقاءه من التمسك بالسنة والمخالفة لأهل البدع » (٣).

### منعه رحمه الله الاطلاع على مؤلفاتهم:

ومن منهج الإمام أحمد في التعامل مع المبتدعة : منعه من الاطلاع على كتبهم ومؤلفاتهم وهذا فيه إذلال لهم وإظهار للعداوة والبغض لهم .

وقد تقدم في الفصل الخاص بالرافضة أن من منهجه في الرد عليهم دعوته إلى إحراق وإتلاف الكتب المشتملة على مثالب الصحابة ، وكذا الكتب المشتملة على الضلال المخالفة للسنة (٤).

وقد تعرض عليه بعض كتب أهل السنة عمن وقع في بعض البدع كالوقف ، قال أبو داود: سمعت أبا عبدالله قيل له: كتب إليك فلان رجل من المحدثين كان قذف بالوقف كتاباً يأتوك به ؟ قال:

<sup>(</sup>١) الآداب الشرعية: ١/ ٢٧٥.

 <sup>(</sup>۲) هو: الإمام المقريء المحدث عبيد الله بن يحيي بن خاقان كان أبوه وزيراً وأخوه وزيراً وهو
 محمد بن عبيد الله بن يحيى ، توفي سنة ٣٢٥هـ . السير : ١٥/ ٩٤ - ٩٥ .

<sup>(</sup>٣) مناقب أحمد: ٢٥١، ٢٥٢.

<sup>(</sup>٤) ينظر : الطرق الحكمية : ٣٩٩ ومابعدها .

■ ماأحب كتاب مثله إذا كان على ذلك الرأي » فقيل له: لعل فيه شيء ، فأذن أن يأتوا به (١).

## ٦ - منعه من تلقي أبنائهم العلم عند العلماء:

ومن منهجه رحمه الله في التعامل مع المبتدعة إذلالهم بمنعه تلقي أبنائهم العلم عن المقرئين والمحدثين لينكسر الأب ويذل به « يقول المروذي : قلت لأبي عبدالله : الرجل المقريء يجيئه ابن الجهمي ترى أن يأخذ عليه ؟ قال : وابن كم هو ؟ قلت : ابن سبع أو ثمان . قال : « لايأخذ عليه ولايقبله للذل الأب به » (۱).

## ٧ - وكذا منعه تلقي العلم عن شيوخهم وأثمتهم :

وإذا كان من منهج الإمام أحمد هجر المبتدعة وعدم مخالطتهم أو كلامهم فمن باب أولى عدم التلقي عنهم لأنهم غير مأمونين ، فسقة والفاسق لايصلح لتلقي العلم عنه (٣).

وتقدم الخبر الذي يفيد أن سؤال أصحاب الحديث على قلة معرفتهم أفضل من أصحاب الرأي . وقال عبدالله: قلت لأبي: ماتقول في أصحاب الحديث يأتون الشيخ لعله يكون مرجئاً أو شيعياً أو فيه شيء من خلاف السنة ، أينبغي أن أسكت فلا أحذر عنه أم أحذر عنه ؟ قال: ﴿ إِن كَانَ

<sup>(</sup>۱) مسائل أحمد لأبي داود: ٢٦٤ ، السنة للخلال: (١٨١٧) بإسناد صحيح ، وورد في خبر أنه يعرف بالواقفي وهو محمد بن يحيى بن أبي سمينة أبو جعفر البغدادي المتوفى سنة ٢٣٩هـ . تاريخ بغداد: ٣/٣١٤ – ٤١٤ ، والوارد في خبر الخلال: (١٨١٨) بإسناد صحيح ، أنه بصري وكذا عن عبدالله بن أحمد: السنة للخلال: (١٨٢٣) بإسناد صحيح ، ولم أجد بصرياً بهذا الاسم ، والله أعلم .

<sup>(</sup>٢) السنة للخلال : (١٧١٠).

<sup>(</sup>٣) ينظر في ذلك: جامع بيان العلم وفضله: ٢٤٨، الكفاية: ١٢١ ومابعدها « رياض الصالحين للنووي: ٥٣٠، الأذكار: ٣٠٤، شرح صحيح مسلم: ١٤٣/١٦. وتقدم في مبحث الرواية عن المبتدعة بعض هذا.

<sup>(</sup>٤) تقدم في الصفحة: ١٠٩.

يدعو إلى بدعته وهو إمام فيها ويدعو إليها فحذر عنه » (١). وهو منهجه رحمه الله في الرواية عنهم فمدارها في المنع: الدعوة إلى بدعته.

وبالجملة فقد كان حازماً في التعامل مع أهل البدع، مبيناً عظم خطرهم وسوء مذهبهم وفساده بالعمل قبل القول، ويكفي في الاستدلال على شدة حرصه على اتباع منهج السلف المتمثل في الآثار: كلامه في بعض علماء أهل السنة ومعاملتهم معاملة قاسية لما ابتعدوا قليلاً عن هذا المنهج، وكذا في تعامله مع أبنائه وعمه مما سبق توضيحه، فرحمة الله عليه من إمام مقدم وعظيم مفهم. وما أحوجنا في هذا العصر الذي انتشرت فيه الأهواء والبدع المضلة إلى احتذاء هذا المنهج القويم في التعامل معها ورمسها قبل فشائها. وياليت شعري لو عاش الإمام أحمد في هذا العصر فما هو فاعل ؟!

رزقنا الله إخلاص النية وصواب العمل ، والله أعلم . وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

<sup>(</sup>١) مسائل أحمد لعبدالله: ٤٣٩.



#### 

وتشتمل على أمرين:

أ - ملخص لأهم مباحث الرسالة .

ب - النتائج التي ظهرت من خلالها .

وفيما يلي ألخص أهم ماورد في هذه الرسالة من مباحث:

١ - في ترجمة الإمام أحمد تكلمت عن اسمه ونسبه وكنيته وولادته ونشأته
 وطلبه للعلم وعلمه وزهده وورعه وثناء العلماء عليه وبعض تلاميذه ،
 ومايتعلق بالحالة الأسرية له ، ثم مؤلفاته ، ووفاته .

٢ - في المصادر في معرفة أقوال الإمام أحمد ومواقفه تأكد لدي وفرة المصادر
 القديمة والحديثة فيما يتعلق بجنهجه في الرد على الفرق .

وهذه المصادر هي مؤلفات الإمام أحمد ومسائله وماكتب عنه وجلها مطبوع ، وبعضها مخطوط ، وقد أشرت إلى ماطبع منها ومالم يطبع ، وكذلك بعض كتب أثمة الحنابلة وعلمائهم وغيرهم استفدت منها ، ومن بعض المؤلفات المعاصرة .

٣ - وفي التمهيد تحدثت عن نشأة الافتراق وأشهر الفرق في عصر الإمام أحمد، وفيه بيان أن الناس كانوا في الجاهلية في أعظم جهل وشر وبعد عن الحق حتى بعث الله محمداً بالحق، وأخرجهم من الظلمات إلى النور، ثم تركهم على المحجة البيضاء. ثم بعد موت الرسول على الصحابة نهجه إلى أن ظهرت بعض البدع كالخروج والتشيع والقدر والإرجاء والتعطيل وغيرها.

وبينت أن لظهور الفرق واختلاف الأمة أسباباً كثيرة منها ماهو من فعل المسلمين أنفسهم ومنها ماهو بسبب الحروب والخلافات السياسية ومنها ماهو من أعداء المسلمين .

وبعد ذلك تكلمت عن أشهر الفرق في عصر الإمام أحمد وهم المعتزلة

والجهمية وبينت أنهما وجهان لعملة واحدة ، وأن الأئمة يردون عليهما جملة فلا يفرقون بينهما ومنهم الإمام أحمد ، وتحدثت عن الخوارج والرافضة والمرجئة والصوفية ، وبينت في حديثي عن الصوفية أنهم لم يكونوا في عصر الإمام أحمد فرقة لها أصول وخصائص وزعماء يتميزون بها عن غيرهم ، بل كانوا جماعات يجتمعون في المساجد وغيرها للعبادة والذكر ولم يكن قد ظهر فيهم بدع متأخري الصوفية وإن كانت لهم بعض البدع المخالفة للشرع وقد رد عليهم الإمام أحمد ، وقد بينت عند كل فرقة المصادر التي يَرْجع إليها مريد المزيد من كتب الأئمة والعلماء الذين بينوا أقوالهم وبدعهم وردوا عليهم .

٤ - وتطرقت في التمهيد إلى: منهج الإمام أحمد في تلقي علم العقيدة
 وتقريرها إجمالاً وتحدثت في هذا الموضوع من خلال أمرين:

الأول: منهجه في تلقي قضايا العقيدة وتقريرها وذكرت فيه خصائص ذلك وسماته .

الثاني: منهجه في حياته الخاصة ومدى تمسكه فيها بالسنة وذكرت بعض سمات هذا ، مؤيداً بما ورد عن الإمام ، أو أتباعه .

وتطرقت في التمهيد إلى توثيق مصنفات الإمام أحمد ومنها: الرد على
 الجهمية والزنادقة ، وأثبت بالأدلة صحة نسبته إلى الإمام أحمد،
 ورسالتا السنة ومسدد بن مسرهد .

وفي الباب الأول من الرسالة تحدثت عن منهج الإمام أحمد في الرد على الفرق عموماً ، من خلال :

أ - إيراده لأقوال أهل البدع ومذاهبهم .

ب - بيانه للحق الذي خالفوا فيه بالدليل .

وذكرت بعض أقوال الإمام أحمد في ذلك .

ثم تحدثت عن مسألة استدلال الإمام أحمد بالعقل والرد على شبه بعض المعتزلة في ذلك ، ثم ذكرت بعض السمات التي يركز الإمام أحمد عليها في

رده على بعض الفرق ومنها:

١ - التحذير الأكيد من علم الكلام وبيان خطره .

٢ - الدعوة إلى طلب الحديث وتعلمه لمواجهة المبتدعة وأهل الضلال .

٣ - بيان عظم دور العلماء في الردعلي أهل البدع .

٤ - التحذير من كتب المبتدعة .

قرض الشعر في التحذير من أهل البدع .

وفي الباب الثاني تحدثت عن موقف الإمام أحمد من المرجئة وذكرت أن بحثي في ذلك متعلق بمن يؤخر العمل عن مسمى الإيمان ومن يقول الإيمان هو التصديق ومن يقول بعدم زيادته ونقصانه . . . . وذكرت ماورد عن الإمام أحمد فيهم ، ومنهجه في الرد عليهم من خلال :

أ - حكايته لأقوالهم والذم والإنكار لها -

ب - تحذيره من الألقاب التي يلصقونها - كذبا وزوراً - بأهل السنة ، وأنهم الأولى بها .

ج - إيراده الدليل عليهم .

د - إجابته على احتجاجهم ببعض الأدلة.

ه - بيانه لفساد قولهم ومايؤدي بهم إليه .

ثم الحكم عليهم وأنهم لايكفرون ، عدا غلاتهم ممن يقول : أنا مؤمن مقر بالشهادتين ولم يفعل الفرائض ، فهم كفار .

ثم تحدثت عن موقف الإمام أحمد من أصحاب الرأي ، وعرَّفت باختصار بالرأي ومدرسته ، ثم عرضت لما ورد عن الإمام أحمد في أهل الرأي ومنهجه في الرد عليهم والمتلخص في الآتي :

أ - الدعوة الخالصة إلى وجوب التمسك بالكتاب والسنة والآثار ، وتلقي العلم عن أهل الحديث والنهي عن طريقة أهل الرأي في افتراض المسائل التي لم تقع .

ب - التحذير من علم الكلام .

- جـ توضيحه لطريقة القياس المشروع ولصفة القائس.
  - د التحذير من كتب المبتدعة أصحاب الرأي .

ثم ذكرت بعض مايستأنس به من سمات لمنهجه في الرد عليهم .

وبعد ذلك تحدثت عن حكم الإمام أحمد عليهم وأنهم لايكفرون.

ثم تحدثت عن مبحث هام وهو حقيقة ماورد عن الإمام أحمد في الإمام أبي حنيفة ، وذكرت أن الإمام أحمد يقدر أبا حنيفة ويجله ويحفظ له جهوده وتفانيه في خدمة الدين وإن كان خالف في بعض القضايا فهذا عن اجتهاد وتأويل وله إن شاء الله أجر على ذلك .

وبينت في هذا المبحث عدم صحة ماورد عن الإمام أحمد في الإمام أبي حنيفة من بعض الأقوال المروية عنه سواء من جهة فهم القول أم من جهة إسناد الخبر.

وفي الباب الثالث تكلمت عن موقف الإمام أحمد من الخوارج والرافضة ، وفيه فصلان :

الأول : الخوارج ، وذكرت ماورد عن الإمام أحمد فيهم ومنهجه في الرد عليهم المتلخص في الآتي :

- أ بيانه لعظم حق ولاة الأمر ومايجب نحوهم .
  - ب إقراره بخلافة على والتأكيد على أحقيتها .
    - ج حكاية قولهم والذم والإنكار له .
- د بيانه لصحة الحديث الوارد فيهم عن النبي على .
  - ه التحذير من أفراد معينين منهم .
  - و الدعوة إلى قتالهم والخروج إليهم .
    - ز الموقف العملي منهم.

ثم ختمت الفصل بجمعث الحكم عليهم وتبين لي أن الراجح عدم تكفيرهم .

وفي الفصل الثاني تطرقت إلى موقف الإمام أحمد من الرافضة وفيه عرض لما ورد عن الإمام أحمد فيهم ومنهجه في الرد عليهم المتلخص في الآتى:

١ - حكاية قولهم السيء والذم والإنكار عليه ، والتشنيع عليهم بأشد الألفاظ.

٢ - الترحم على الصحابة وذكر محاسنهم والتصنيف في فضائلهم والكف
 عما شجر بينهم .

٣ - إيراده الأدلة عليهم .

٤ - بيانه السنة في التفضيل وتثبيت خلافة عثمان رضي الله عنه ومن باب
 أولى خلافة الشيخين .

٥ - الثناء على معاوية بن أبي سفيان وعمرو بن العاص وطلحة والزبير
 وعائشة .

٦ - التحذير من أفراد معينين منهم .

٧ - الدعوة إلى إحراق وإتلاف الكتب المشتملة على مثالب الصحابة .

٨ - الموقف العملى .

وفي المبحث الخاص بحكم الإمام أحمد على الرافضة ذكرت محل النزاع بين العلماء والباحثين ، وبينت أن الخلاف حاصل فيمن سب الشيخين وبقية الصحابة وحكم بارتدادهم إلا نفراً يسيراً منهم .

وعرضت لما وردعن الإمام أحمد من أقوال في تكفيرهم وفي تفسيقهم ، وتبين أن بعض العلماء حاولوا الجمع بين هذه النصوص بأن التكفير لاستحلال السب أو كان السب في دينهم ، أو بحمل الكلام على الظاهر فتكون في المذهب روايتان .

وبينت الراجح لدي في هذه المسألة .

وفي الباب الرابع من الرسالة وهو موقف الإمام أحمد من الجهمية والمعتزلة وفيه فصلان:

الأول: الجهمية وذكرت ماورد عن الإمام أحمد فيهم ، ومنهجه في الرد

عليهم المتلخص في الآتي:

أ - حكاية قولهم وبدعهم وذمها وإنكارها وبيان فسادها وخطرها .

- ب الرد على آرائهم في المباحث التي خالفوا فيها وهي: نفي الصفات ، مسألة الكلام الإلهي ، الاستواء على العرش ، المعية ، نفي الرؤية ، خلق القرآن ، الجبر ، فناء الجنة والنار .
  - ج بيانه لضرر علم الكلام وتأثيره عليهم -
- د توضيحه لأهم الأسباب لضلالهم وهو دعوتهم غيرهم إلى المتشابه من القرآن والحديث .
  - هـ التحذير الشديد من رؤوسهم .

ثم بينت منهج الإمام أحمد في الرد على الجهمية فيما يتعلق ببدعهم في القرآن الكريم .

وتعرضت في المبحث الثالث إلى حكم الإمام أحمد عليهم ، وذكرت أن الإمام أحمد يكفرهم بأقوالهم ، وذكرت عنه مايفيد هذا ، وأنه للمقالة لا للقائل وأما المعين فهو لا يكفر أعيان الجهمية ثم تحدثت عن اللفظية والواقفة وماورد عن الإمام فيهم من رد وإنكار لمقالتهم .

و تطرقت في الفصل الثاني إلى المعتزلة وبينت أنني سأقتصر على مبحثي القدر وحكم مرتكب الكبيرة ، وهما أشهر ماخالف فيه المعتزلة الجهمية .

وذكرتُ في القسم الأول ماورد عن الإمام أحمد في القدرية ومنهجه في الرد عليهم المتلخص في الآتي:

- أ عرضه لقولهم وذمه وإنكاره .
- ب بيانه لما يلزم على قولهم من لوازم شنيعة .
  - ج إيراده الدليل والحجة عليهم .
- د إثباته وتقريره لمرتبتي العلم والكتابة في الرد على غلاتهم ، والإرادة والخلق في الرد على متأخريهم .
  - هـ التحذير من علمائهم ورواية مانقل عن السلف فيهم .

و - التحذير من جدالهم وخصامهم في مباحث القدر وغيرها .

ثم عرضت لمبحث حكم الإمام أحمد على القدرية ، وبينت أنه يكفر غلاتهم منكري العلم الإلهي وكتابة الله للأشياء في اللوح المحفوظ ، وأما غير المنكرين للعلم فلا يكفرون بل يفسقون -

ثم انتهيت إلى مخالفتهم في مبحث الإيمان وحكم مرتكب الكبيرة ويتلخص منهجه في الرد عليهم في الآتي :

١ - ذكر المذهب الحق في هذه المسألة التي خالفوا فيها.

٢ - حكايته لقولهم الفاسد وبيان مايلزم عليهم من لوازم شنيعة .

وفي الباب الخامس من الرسالة وهو موقف الإمام أحمد من الصوفية بينت ماورد عنه رحمه الله من مدح لهم على بعض صفاتهم ومحاسنهم ومن إنكار عليهم على بعض بدعهم وماشذوا فيه وبينت موقفه المعتدل منهم في الآتى:

أ - محبته لهم على صلاحهم واستقامتهم .

ب - تقريبه لبعض عبادهم وذكرت منهم أربعة عشر رجلاً .

ج - تبريره لما يحصل لبعض العلماء من الصعق والغشي عند سماع القرآن بأن هذا ليس بإرادتهم .

وبالمقابل فيما يتعلق بالرد علي بدعهم ، أبرزته في الآتي :

أ - كراهته لاجتماعاتهم الخاصة وأمره بهجرانهم وعدم صحبتهم .

ب - التحذير من أبرز زعمائهم وهو الحارث المحاسبي .

ج - منعه وذمه لأبرز مااشتهروا به من أفعال مخالفة للشرع ومنها ( السياحة ، الجوع ، العزوبة ، التغبير ، الاجتماع لسماع القصائد والقراءة بالألحان ، الوساوس والخطرات ) .

ثم عرجت إلى مبحث حكم الإمام أحمد عليهم وبينت أنه يتميز بالاعتدال والقصد، وأن من مذهبه رحمه الله الزهد، لكنه ليس زهداً مفضياً إلى تحريم الحلال والامتناع عن المباح.

وفي الباب السادس من الرسالة تحدثت عن موقف الإمام أحمد العملي من الفرق وأهل الأهواء والبدع ، وبينت أهمية الموقف العملي في التأثير على الناس ودعوتهم إلى الحق ، وذكرت أن هذا من صميم منهج الإمام أحمد في الدعوة إلى المعتقد الحق والتحذير من البدع .

وتحدثت عن محنة القول بخلق القرآن متوخياً الإيجاز فيها وماأدى موقف الإمام أحمد فيها إليه من نتائج عظيمة .

وتطرقت في الفصل الأول من الباب إلى التحذير من المبتدعة بالتأليف فيهم والمناظرة لهم .

وفي المبحث الأول منه وهو التحذير منهم بالتأليف فيهم بينت بعض جهود السلف في هذا المجال وعلى رأسهم الإمام أحمد الذي يعد من أوائل من ألف في الرد على المبتدعة من خلال كتابه الرد على الجهمية والزنادقة وغيره .

وقد عرضت لأهم ماورد في بعض رسائل الإمام وهي رسالة السنة ، رسالة مسدد ، رسالة عبدوس ، رسالة الإمام أحمد إلى الخليفة المتوكل .

وبينت أن الإمام أحمد يركز من خلال هذه الرسائل على بعض الأمور التي انتشرت في عصره من بدع أصحاب الأهواء ، والتي يحتاج الناس فيها إلى مزيد كشف لزيفها وضلالها الأمر الذي يدل على فهم سليم من الإمام أحمد لواقعه الذي عاش فيه .

وفي المبحث الثاني تحدثت عن مناظرة المبتدعة ، وبينت بعض ماورد عن السلف في ذم المناظرة ، وماورد عنهم من فضيلة مناظرتهم وذكرت أن المناظرة منقسمة إلى قسمين محمودة مأمور بها ومذمومة منهي عنها ، وذكرت بعض الضوابط التي تميز بين النوعين .

ثم تطرقت إلى منهج الإمام أحمد في مناظراته ، وأبرز أهم الخصائص العامة لهذه المناظرات في الآتي :

أ - دعوته إلى التلقي الفعلي من الكتاب والسنة واستمداد الأحكام منهما .
 ب - توضيحه لحقيقة المبتدعة وجرأتهم على إنكار الآثار .

ج - تحقيره لأهل البدع وبيان أنهم ليسوا أهلاً للرد عليهم .

د - القوة في إقناع الخصم .

وفي الفصل الثاني وهو الرواية عن المبتدعة بينت جهود الإمام أحمد في مجال تمحيص رواة الحديث وبيان المقبول من المردود.

ثم بينت أقوال أهل العلم في حكم الرواية عن المبتدعة بإيجاز ، ثم ذكرت منهج الإمام أحمد في ذلك : وأنه يرد رواية الداعي إلى بدعته .

وذكرت بعض من روى الإمام أحمد عنهم من المبتدعة ، وبعضهم كانوا دعاة وقد خَرَّجت هذا الإشكال .

ثم ذكرت أسماء بعض من تكلم فيهم الإمام أحمد بسبب بدعتهم من خوارج وشيعة ورافضة ومرجئة وقدرية وجهمية ومعتزلة ذاكراً قول الإمام أحمد فيهم مع تعريف مختصر لهم وإحالة إلى المراجع للاستزادة .

ثم تحدثت عن حكم قبول شهادة المبتدعة وذكرت بعض مانقل عن السلف في هذا المبحث ، ومنهج الإمام أحمد في شهادة المبتدعة والمتلخص في الآتي :

- أ المبتدعة الكفار ببدعتهم شهادتهم مردودة كالجهمية والرافضة وغلاة القدرية .
- ب من لم يكفر ببدعته ففيه تفصيل فمن أعلن بدعته وخاصم ودعا إليها
   ردت ، ومن لم يكن كذلك قبلت .
  - ج وكما يمنع الإمام أحمد شهادة الجهمية فإنه يمنع من الشهادة لدى قضاتهم .

وفي الفصل الثالث من هذا الباب تحدثت عن التعامل مع المبتدعة ويشمل عدة مباحث:

الأول : الهجر ، وذكرت نبذة عن تأصيله الشرعي من الكتاب والسنة وأقوال الأول : الهجر ، وذكرت نبذة عن تأصيله الشرعي من الكتاب والسنة وأقوال السلف ، ثم بينت منهج الإمام أحمد في ذلك المتلخص في الآتي :

أ - يعتبر رحمه الله الهجر لهم من السنة التي يجب التمسك بها .

ب - يبين رحمه الله أن التقاطع لأجل الأمور الدنيوية لا يجوز فوق ثلاث ويجوز لأجل الدين الزيادة على ثلاث .

جـ - من خاصم في بدعته وجادل ودعا إليها تمنع مجالسته .

ثم ذكرت ما ورد عن الإمام أحمد من هجره لبعض أحبابه لما أجابوا في المحنة تقية ولبعض معاصريه لما ابتدعوا وخالفوا السنة في بعض الأمور .

ثم بينت ماورد عن الإمام أحمد من أقوال في هجر المبتدعة .

وتطرقت إلى حكم السلام عليهم وذكرت نبذة عن التأصيل الشرعي لذلك ومنهج الإمام أحمد المتلخص في الآتي:

أحمد أن ترك السلام على المبتدع فيه فائدة ونفع للناس
 وللمبتدع نفسه .

ب - يمنع الإمام أحمد السلام على الجهمية وفرقها ، والرافضة .

وفي المطلب الثالث تحدثت عن حكم مناكحة المبتدعة وذكرت باختصار بعض الأدلة على الترغيب في النكاح ، وحكم مناكحة أهل الكتاب • ومنهج الإمام أحمد في مناكحة المبتدعة المتلخص في الآتي :

أ - يقرر رحمه الله أن من كفر ببدعته لاتجوز مناكحته لأنه مرتدعن الدين .

ب - يدعو رحمه الله إلى التفريق بين المرأة المسلمة والمبتدع الجهمي .

ج - يحترز رحمه الله في جواز إنكاح المبتدع غير الكافر بعدم المخاصمة والدعوة إلى بدعته .

د - في إنكاح المبتدعة أو الزواج منهم تقريب لهم والأولى خلاف ذلك .

هـ - إذا كان الولي في النكاح جهمياً فسخ العقد وبطل على الراجح في المذهب.

و - في تزويج المبتدع غير الكافر بالمرأة المسلمة خرم لشرط الكفاءة في النكاح.

وفي المطلب الرابع تحدثت عن حكم أكل ذبائح المبتدعة وذكرت بعض أقوال السلف في ذلك وأن الإمام أحمد يحكم بحرمة ذبائح كفرة المبتدعة مالم يتوبوا، ومن لم يكفر ببدعته فتجوز ذبيحته والأولى البعد عنها وعدم مشاركة المبتدعة فيها.

وفي المطلب الخامس وهو حكم عيادة مرضى المبتدعة بينت أنه بالنسبة للكافر الأصلي تجوز عيادته رجاء إسلامه وبالنسبة للمبتدعة فكفارهم تشرع للدعوته إلى الحق وهدايته إن كان ترجى توبته وإلا فلا ، وإن كان فاسقاً ببدعته فتجوز عيادته مالم يدع إليها .

وأبرز ملامح منهج الإمام أحمد يتلخص في :

أ - يعتبر الإمام زيارة الكافر أو الكتابي وعيادتهما مشروعة رجاء إسلامهما .

ب - ينهى الإمام أحمد عن عيادة المبتدعة وهو آكد في كفارهم ومن لم يكفر منهم فمن أعلنها - أي بدعته وأظهرها ودعا إليها فتمنع .

وفي المطلب السادس تحدثت عن حكم توريشهم وإرثهم وبينت منهج السلف في ذلك ، وأهم ملامح منهج الإمام أحمد الذي يتلخص في :

أ - يعامل الإمام أحمد المبتدعة الكفار معاملة المرتدين الزنادقة في التوريث.

ب - يعتبر الإمام أحمد مالهم فيء للمسلمين يوضع في بيت المال .

ج - مفهوم مانقل عنه رحمه الله يدل على أن من لم يكن كافراً ببدعته فهو يرث ويورث وتجري عليه أحكام المسلمين .

وفي الفصل الرابع تطرقت إلى حكم الصلاة خلفهم وعليهم ، وفي المطلب الأول وهو حكم الصلاة خلفهم بينت أهمية بحث هذه المسألة ومنهج السلف فيها ثم منهج الإمام أحمد فيها المتلخص في :

أ - إذا كان المبتدع كافراً ببدعته فلا يصلى خلفه ، وإن كانت الصلاة مما يكزم فيها إمام كجمعة أو عيد أو غيرها فيصلي ثم يعيد .

ب - إذا لم يكن المبتدع كافراً ببدعته فينظر في حاله فإن دعى إليها وخاصم فلا يصلى خلفه هجراً وزجراً ، وتجوز خلف من لم يعلن ويدعو لها .

ج - إذا تكلم المبتدع ببدعته ثم نصح وأرشد فتاب فتصح الصلاة خلفه .

د - إذا كان الإمام عدلاً والسلطان غير عدل فتصح الصلاة خلف الإمام .

ه - إن لم يعلم ابتداع الإمام حتى صلى خلفه فينظر فإن كان يخفى بدعته صلى خلفه وإن كان يظهرها أعاد الصلاة .

و - وإن لم يعلم حاله ولم يظهر منه ما عنع الائتمام به صحت الصلاة خلفه .
 وفي المبحث الثاني وهو حكم الصلاة عليهم بينت التأصيل الشرعي لذلك وذكرت بعض أقوال السلف فيه .

وبالنسبة لمنهج الإمام أحمد في ذلك فيتسم بالحزم ذلك أنه امتنع عن الصلاة على بعض علماء عصره لإجابتهم في المحنة .

وفيما يتعلق بالمبتدعة فيفصل في ذلك : فمن كانت بدعته مكفرة لايصلي عليه ولايرى أحداً غيره يصلى عليه ومن لم تكن مكفرة فلا يصلي عليه بنفسه وإن صلى عامة الناس أو بعضهم لم ينكر عليهم .

وفي الفصل الخامس ذكرت عدة أمور وردت عن الإمام أحمد تدل على منهج حازم قوي في معاملة المبتدعة ومنها لعنهم والدعاء عليهم وبينت أن الإمام أحمد يتوقى إطلاق اللعن المعين على المبتدعة وبالنسبة للدعاء عليهم فيدعو على أعيانهم.

ثم ذكرت عدة أمور تدل على إظهار العداوة والبغض للمبتدعة مؤيداً جميع ذلك بما ورد عن الإمام أحمد أو أحد أتباعه .

#### ب - اهــم النتائـج :

#### أذكر فيما يلى بإيجاز أهم نتائج هذا البحث:

- الفرق الفرق بيما يتعلق بالمصادر في معرفة أقوال الإمام أحمد ومواقفه من الفرق وأهل الأهواء والبدع تأكد لدي وفرتها مابين مطبوع ومخطوط وتوجد بعض المباحث التي يقل ويندر ماورد عن الإمام أحمد فيها من أقوال وهي قليلة .
- ٢ لاختلاف الأمة وظهور البدع أسباب كثيرة منها مايتعلق بالمسلمين
   أنفسهم ومنها ماهو دخيل عليهم من غير المسلمين
- ٣ رد الأئمة والعلماء على الجهمية والمعتزلة ولم يفرقوا بينهما ومنهم الإمام
   أحمد .
- ٤ ثبت بالدليل صحة نسبة كتاب الرد على الجهمية والزنادقة للإمام أحمد
   وكذا رسالتي مسدد والاصطخري .
  - ٥ الإمام أحمد يستدل بالعقل كثيراً ويحفظ له مكانته .
- ٦ فيما يتعلق بمنهج الإمام أحمد في الرد على الفرق ، فإن له خصائص
   مشتركة بين بعض الفرق أهمها :
- أ حكايته لأقوالهم وذمها وإنكارها ( المرجئة ، الخوارج ، الرافضة ، الجهمية ، القدرية ) .
- ب تحذيره من الألقاب التي يلصقونها في أهل السنة وهم أولى بها ( ماسبق مع أصحاب الرأي ) .
- ج إيراده الأدلة عليهم (المرجئة ، الخوارج ، الرافضة ، الجهمية ، القدرية ) .
- د التحذير من علم الكلام (أصحاب الرأي ، الجهمية ، المعتزلة القدرية) .
  - هـ التحذير من كتبهم ومؤلفاتهم (أصحاب الرأي ، الرافضة).

- و التحذير من زعمائهم وبعض أفراد منهم (أصحاب الرأي = الخوارج ، الرافضة = الجهمية ، المعتزلة القدرية = الصوفية ) .
- ٧ كان الإمام أحمد يقرض القليل من الشعر في التحذير من بدعة أو في
   العتب على من خالف منهج السلف .
- ٨ الصوفية في زمن الإمام أحمد جماعات يجتمعون في المساجد والبيوت للعبادة والذكر ولم يتلبسوا ببعض بدع متأخريهم الجسيمة ، وإن كان هذا لا يعني استقامتهم على منهج السلف بل صدر منهم بعض البدع ومخالفة السنة وحذر الإمام أحمد منها .
- ٩ لم يثبت ولله الحمد حط من الإمام أحمد تجاه الإمام أبي حنيفة رحمهما الله ، والثابت أن الإمام أحمد يقدر أبا حنيفة ويجله ويحفظ له جهوده في خدمة الدين وإن خالف في بعض القضايا فهو ليس بمعصوم .
  - ١- يتميز موقف الإمام أحمد من الصوفية بالاعتدال والقصد والتوسط.
- 11- بالنسبة إلى تكفير الفرق بمقالاتهم فالمرجئة وأصحاب الرأي والقدرية لايكفرون ، والخوارج الراجح عدم تكفيرهم ، والجهمية وغلاة القدرية كفار .
- وبالنسبة للرافضة فقد ظهر أن من سب الشيخين أبا بكر وعمر مستحلا لذلك فهو كافر ، ومن قدح فيهما قدحاً يتعلق بأمور الدين فهو كافر ، ومن سبهما لأجل الدنيا لم يكفر بل يفسق ، ومن سب الواحد أو الاثنين عداهما سبا يقدح في دينهما فهو فاسق والله أعلم .
- ١٢- للموقف العملي أهمية عظيمة في تقرير الحق والتحذير من الباطل والضلال وقد أولى الإمام أحمد رحمه الله هذا عناية كبيرة .
  - ١٣ بالنسبة للموقف العملي للإمام أحمد من الفرق يتبين مايلي :
    - أ يحترز الإمام أحمد كثيراً بأمرين :

الأول: الكفر بالبدعة.

الثاني: الدعوة إليها والمخاصمة والإعلان.

ونمثل بالآتي :

(شهادة المبتدعة ): من كفر ببدعته لاتقبل شهادته ومن لم يكفر :

فإن أعلنها وخاصم عليها فترد وإلا فلا .

ففي الأمر الأول يحترز الإمام أحمد به في الآتي:

(الشهادة ، السلام ، النكاح ، الذبائح ، العيادة (على تفصيل) "

الإرث ، الصلاة خلفهم وعليهم ) .

وفي الأمر الثاني يحترز به في :

(الشهادة ، الهجر ، النكاح ، العيادة ، الصلاة خلفهم ) .

هذه أهم النتائج التي توصلت إليها في هذا البحث.

وفي الختام هذا جهد المقل أقدمه ، فما كان من صواب فمن الله وهو المحمود على توفيقه ، وماكان من خطأ فمني ومن الشيطان ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله .



### الفهارس العامة

- ا فهرس الأيات القرآنية .
- ٢ نمرس الأحاديث النبوية .
- ٣ \_ نمرس الأعلام الترجم لهم ني الحاشية .
  - نهرس الغرق والطوائف .
    - هرس الأماكن .
  - ٦ فعرس الأبيات الشعرية .
- ٧ \_ نهرس أسماء الكتب الواردة ني الرسالة .
  - المرس الصادر والراجع .
    - ٩ \_ نمرس الوضوعات .

### أولاً ، نمرس الأيات

رتم المغمة ،	انست ،	<b>.</b>
رحم السنة ا	: <del>************************************</del>	<b>a</b> j
771	﴿ ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا : أتينا طائعين ﴾	_
179	﴿ أَأَمنتُم مِن في السماء أن يخسف ﴾	_
404	﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسُ بِالْبِرُ وَتُنسُونَ أَنْفُسُكُمْ ﴾	-
187	﴿ إِخُوانَا عَلَى سَرَرَ مَتَقَابِلَينَ ﴾	_
191	﴿ إَذَا قَضِي أَمْراً فَإِنمَا يَقُولُ لَهُ كُنَّ فَيَكُونَ ﴾	_
194	﴿ أَكُلُهَا دَائِم ﴾	_
١٢٣	﴿ أَلَا لَعِنَةَ اللَّهِ عَلَى الظَّالَمِينَ ﴾	_
٥،٢٢٦	﴿ إِلَّا مِن أَكْرِهِ وَقَلْبُهِ مَطْمَئْنَ بِالْإِيمَانَ ﴾	_
199 (119 (110	﴿ أَلَا لَهُ الْخَلَقِ وَالْأَمْرِ ﴾	_
٧٦	﴿ أَلَم تَر إِلَى رَبِكَ كَيْفَ مَدَ الظُّلِّ ﴾	_
190	﴿ ٱللَّهِ غلبت الروم ﴾	_
179	﴿ إِلَيه يُصعد الكلم الطيب ﴾	_
٨٩	﴿ آمنا بالله وباليومُ الآخر وماهم بمؤمنين ﴾	-
۸۷۱، ۱۸۱، ۱۹۲	﴾ إنا جعلناه قرآناً عربياً ﴾	_
1.4		_
177, 777	🧳 إناكل شيء خلقناه بقدر 🔖	-
7.9		-
111100	﴿ إِنمَا قُولُنَا لَشِيءَ ﴾	_
711, 491, 191	A let the second second	
14.	<ul> <li>إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ♦</li> </ul>	-
٨٦	﴿ إِنَّا المُؤْمِنُونَ الذِّينَ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولُهُ ثُمُّ لِمُ يَرْتَابُوا ﴾ .	-
170	﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبِ الْعَالَمِينَ ﴾	_
170	﴿ إِنَّنِي أَنَا الله لا إِله إِلا أَنَا فَاعِبدني ﴾	-
۱۷۳ ، ۱۷۲	🔞 إنيّ معكما أسمع وأرى ﴾	_
١٨٩	﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا وَحَيَّ يُوحَى ﴾	-
751,011	﴿ إِنَّى اصطفيتكُ على الناس برسالاتي وبكلامي ♦	-
۲.	﴿ إِنَّ يَتَبِعُونَ إِلَّا الظُّنَّ وَمَاتِهُوَى الْأَنْفُسُّ ﴾	
377	·     ﴿ إني جاعل في الأرض خليفة ﴾	_
100, 170	﴿ إِنِّي متوفيكُ ورافعك إليَّ ﴾	- ]

۱۷۲	﴿ إِنَّ الله مع الذين اتقوا	_
198	﴿ أَهْوَلاء الذِّينِ أَقْسَمْتُم لاينالهُمْ ﴾	_
198	﴿ أُولَنْكَ يُئسُوا مِن رحمتي ﴾	_
179	﴿ بِل رفعه الله إليه ﴾	_
١٨١ ، ٥٧	﴿ تدمر كل شيء بأمر ربها ﴾	
١٨١	﴿ تعلم مافي نفسي ولا أعلم مافي نفسك ﴾	
184	﴿ تلك أمة قد خلت لها ماكسبت ولكم ماكسبتم ﴾	-
۱۷۳	﴿ ثاني اثنين إذ هما في الغار ﴾	_
179	﴿ ثم استوى على العرش الرحمن ﴾ ٢٠٠٠٠٠٠٠	_
101	﴿ ثُمْ إِنَكُمْ بِعَدْ ذَلْكَ لَمِتُونَ ﴾	-
١٨٥	﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرِنَا ﴾	_
179	﴿ حتى إذا جعله ناراً ﴾	-
١٨٨	﴿ حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ﴾	_
	﴿ الحمدُ لله السَّذِي خلقُ السمواتِ والأرضِ وجعل	_
100,07	الظلمات ﴾	
197	﴿ خالدين فيها أبداً ﴾	_
١٨١،٥٨	﴿ خالق كل شيء ﴾	-
١٨٢	﴿ خلق السموات والأرض ومابينهما في ستة أيام ﴾	_
1/0	﴿ ذلك أمر الله أنزله إليكم ﴾	_
١٧٨	﴿ الذين جُعلوا القرآن عضين ﴾	_
۱۷۰	﴿ ذَى المعارِجِ ﴾	_
144.04	﴿ رَبِ اجعلني مقيم الصلاة ﴾	_
179,07	﴿ رَبِ اجْعُلُ هَذَا بِلَدَأُ آمِناً ﴾	_
VV	﴿ رَبِّ بِمَا أُغُويَتْنِي ﴾	_
۱۸٦	﴿ الرحمن علم القرآن ﴾	_
179	🏓 الرحمن على العرش استوى 🗲 ٢٠٠٠٠٠٠٠	-
731	﴿ سيماهم في وجوههم من أثر السجود ﴾	-
۱۹۸ ، ۱۸۹	﴿ عسى ربه إن طلقكن ﴾	
140	﴿ فَأَمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولُهِ النَّبِي الْأُمِي ﴾	_
Y & V	﴿ فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ﴾	
١٨٠	﴿ فإنما يسرناه بلسانك ﴾	-
74 , 74	﴿ فإن تابواً وأقاموا الصلاة ﴾	_
440	﴿ فانكحوا ماطاب لكم من النساء ﴾	_

1/		
140	﴿ فَتَلْقَى آدم من ربه كلمات • • • • • • • • • • • • • • • •	_
197	﴿ فجعلهم جُذاذاً ﴾	-
197	﴿ فجعلهم كعصف مأكول ﴾	<b>-</b>
191	﴾	<b>&gt;</b> _
١٨٨	﴿ فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾	
777	﴿ فلا ترجعوهن إلى الكفار لاهن حل لهم ﴾	<b>&gt;</b> –
٣١٥	﴿ فَلَا تَقْعَدُ بَعِدُ الذُّكْرِي مَعَ القَوْمُ الظَّالَمِينَ ﴾	·
۱۷۳	﴿ فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون ﴾	<b>-</b>
178	﴿ فلما تجلَّى ربه للجبل ﴾	<b>–</b>
١٦٧	﴿ فَلَنْسَأَلُنَ الَّذِينَ أَرْسُلُ إِلَيْهُمْ وَلَنْسَأَلُنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾	
78	ُ ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره♦	
١٨٦	﴿ فمن حاجك فيه من بعد ماجاءك من العلم · · · ﴾ · ·	
191	﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ﴾	
771	﴿ فناظرة بم يرجع المرسلون ﴾	
۸۳	﴿ قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا﴾	
١٨٣	﴿ قال فالحق والحق أقول ﴾	
١٨٤	﴿ قل هو الله أحد ﴾	
١٨٧	﴿ قُولُوا آمنا بالله ﴾	
۱۷۳	﴾ كلا إن معي ربي سيهدين ﴾	
١٧٧	﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾	_
197 .01	﴿ كُلُّ شَيْءً هَالُكُ إِلَّا وَجَهِه ﴾	
١٨١	﴿ كُلُّ نَفْسَ ذَائِقَةَ الْمُوتَ ﴾	
197.00	﴿ كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ﴾	
۱۷۳	﴿ كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة ﴾	_
377	﴿ لاَتَّجِد قُوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾	-
171, 751, 771	﴿ لاتدركه الأبصار ﴾	_
195	﴿ لايقضي عليهم فيموتوا ﴾	
١٨٠	﴿ لتكون من المنذرين ﴾	_
177	﴿ للذين أحسنوا الحسني وزيادة ﴾	-
177	﴾	
197	﴿ لهم فيها نعيم مقيم ﴾	-
140	﴿ لله الأمر من قبل ومن بعد ﴾	
171,771	﴿ ليس كمثله شيء ﴾	_
	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	

<b>{</b>			
10	ليغيظ بهم الكفار ﴾	<b>*</b>	-
77	ماأريد أن أخالفكم إلى ماأنهاكم عنه ﴾	•	_
77			_
179 60		•	_
17.		*	_
1	ماضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون ﴾ ٩	<b>*</b>	_
٨		<b>*</b>	
۱۷۲ ، ۱۷۲		<b>*</b>	_
17		<b>*</b>	-
	محمد رسول الله والذين معه ♦	<b>*</b>	-
۱۹۹، ۱۸۹	_	<b>&gt;</b>	_
١٨٠		<b>*</b>	-
	هـُو الذي أنـزل السكينة في قلـوب المُؤمنين ليزدادوا	<b>*</b>	-
٧,	إياناً ﴾		
	هــو الـــذي خلــق السموات والأرض في ستة أيام ثم	•	
170	استوى على العرش ﴾		
17,	هو الذي خلقكم من نفس واحدة ﴾	<b>*</b>	_
۸۳،۷۸	وآخرون مرجون لأمر الله ﴾	<b>*</b>	_
۸۹	وإذا تليت عليهم آياتنا زادتهم إيجاناً ﴾ ا	<b>&gt;</b>	-
77'	وإذ أخذ الله ميثاق النبيين ﴾	<b>&gt;</b>	_
710	وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا ﴾	<b>*</b>	_
170		<b>&gt;</b>	_
٣١٤	واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم ﴾	<b>*</b>	_
1/1			-
۸۲	واقيموا الطبارة والواءات الأحداث	<b>&gt;</b>	_
۱۸۱	وإن أحد من المشركين استجارك ♦	<b>&gt;</b>	_
١٨١ ، ٥٨		<b>&gt;</b>	_
١٨٤	وجاء ربك والملك صفاً صفاً ﴾	<b>*</b>	-
777	وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾	<b>&gt;</b>	_
179		<b>&gt;</b>	_
179,07	وجعل لكم السمع والأبصار ﴾	<b>*</b>	_
179	وجعل لها رواسي ﴾	<b>&gt;</b>	-
10, 21	وجعلنا الليل والنهار آيتين ﴾	<b>&gt;</b>	_
	-		

ب	﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا ﴾	_
۱۷۸	﴿ وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً ﴾	_
071,771	﴿ وَجُوهُ يُومَنَّذُ نَاضِرَةً ﴾	-
	﴿ وسخر لكم مافي السموات ومافي الأرض جميعاً	-
191	٠٠٠٠ ﴿ مِنْهِ	
771	﴿ وسخرنا مع داود الجبال يسبحن ﴾	_
777	﴿ والسموات مطويات بيمينه ﴾	_
171	﴿ وقال الذين كفروا ربنا أرنا الذين أضلانا ﴾	_
771, 771	﴿ وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله ﴾	-
110	﴿ وَقَدْ كَانَ فَرِيقُ مَنْهُم يَسْمُعُونَ كَلَامُ اللَّهُ ﴾	_
710	﴿ وَقَدْ نَزِلُ عَلَيْكُمْ فِي الكتابُ أَنْ إِذَا سَمَعْتُمْ ﴾ .	_
191	﴿ وَقضَى ربكُ أَلا تَعْبَدُوا إِلَّا إِياهِ ﴾	
191	﴿ وَقَضِينَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ ﴾	
١٨٨	﴿ وَقُولُوا آمَنَا بِالذِّي أَنْزُلَ إِلَيْنَا وَأَنْزُلَ إِلَيْكُم ﴾	_
١٨٨	﴿ وقولوا قولاً سديدا ﴾	_
١٨٨	﴿ وَقُولُوا لَلْنَاسُ حَسْناً ﴾	_
171, 581, 781	﴿ وَكُلُّمُ الله مُوسَى تَكُلُّيماً ﴾	-
١٨٦	﴿ وَلَنْ اتَّبِعَتْ أَهُواءُهُمْ بِعَدُمَا جَاءُكُ مِنَ الْعَلَمُ ﴾	_
777	﴿ وَلاتجادُلُوا أَهُلُ الكِتَابُ إِلاَّ بِالَّتِي هِي أَحْسَنُ ﴾	_
.3, 75	﴿ وَلا تقتلوا أنفسكم ﴾	_
١٨٨	﴿ وَلاتِقْتِلُوا أُولادِكُمْ مِن إِملاقِ ﴾	_
١٨٨	﴿ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثُهُ انتُّهُوا ﴾	_
١٨٨	﴿ وَلاتقُولُوا لَمْنَ الْقِي إِلَيْكُمُ السَّلَامُ ﴾	-
١٨٨	﴿ وَلَا تَقُولُوا لَمْنَ يَقْتُلُ فَي سَبِيلِ اللَّهُ ﴾	_
10	﴿ وَلَاتُكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْرَقُوا وَاخْتَلَفُوا ﴾	_
400	﴿ وَلاتصلُّ على أحد منهم مات أبداً ﴾	_
71	﴿ وَلَاتَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الذِّينَ فَرَقُوا دينهم ﴾ .	-
٥٣٦، ٢٣٦	﴿ وَلَاتَنْكُحُوا الْمُشْرِكَاتُ حَتَّى يَوْمَنَ ﴾	_
۱۷۳	﴿ وَلاَيستَخَفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُو مَعَهُم ﴾	
7.7.1	﴿ وَلَكُنْ حَقَّ الْقُولُ مَنِي لَأُمَلَّانَ جُهُنَّمُ مِنَ الْجِنَةَ ﴾ .	_
771, OAI, VAI	﴿ وَلِمَا جَاءَ مُوسَى لِمُيقَاتِنَا وَكُلُّمَهُ رَبُّهُ ﴾	_
	<ul> <li>وليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا</li> </ul>	_
۲۸	ایمانا ﴾	
	( <del></del>	

ſ		
71, 11, 39	﴿ وماأمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء﴾ .	_
771	﴿ وماننزله إلا بقدر معلوم ﴾	_
195	﴿ وماهم منها بمخرجين ﴾	_
1996119	﴿ ومايستوي الأعمى والبصير ﴾	_
44	﴿ وَمَنَ النَّاسُ مِنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتَغَاءَ ﴾	_
195	﴿ ونادوا يامالك ليقض علينا ربك ﴾	_
197	﴿ وَهُو الْأُولُ وَالْأَخُرِ ﴾	
١٧٠	﴿ وَهُو العلي العظيم ﴾	
۱۷۰	﴿ وَهُو القَّاهُرُ فُوقٌ عَبَادُهُ ﴾	_
171, 771, • ٧١	﴿ وَهُوَ اللَّهُ فَي السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ ﴾	
77, 771, 771	﴿ وَهُو مَعْكُمُ أَيْنُمَا كُنْتُمْ ﴾	_
	﴿ يَاأَيُهَا الذينِ آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم	_
٣١.	الموت ﴾	
109.1	﴿ يَاأُيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُونَ مَالَاتَفْعَلُونَ ﴾	-
1912 119	﴿ يَاأَيُهَا الْعَزِيزِ إِنَّ لَهُ أَبًّا شَيْخًا كَبِيرًا ﴾	_
777	﴿ ياعيسي ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني ﴾ .	_
170	﴿ ياموسي إني أنا ربك ﴾	_
179	﴿ يجعلون أصابعهم في آذانهم ﴾	_
١٧٠	﴿ يخافون ربهم من فوقهم ﴾	_
197	﴿ يرونهم مثليهم رأي العين ﴾	_
144 .04	﴿ يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في الآخرة ﴾	_
198	﴿ يُوصِيكُم الله في أولادكم ، ، م	_
	﴿ اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب	_
440	حل لكم ﴾	
	1, 0	

## ثانياً ، نهرس الأحاديث

رتم الصنمة ،	۔ شیع	الم
٣٨	« احتجم النبي ﷺ وأعطى أبا طيبة ديناراً ، °	
٨٥	« أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال برة	_
٨٥	« أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة»	_
404	« أخر عني ياعمر »	_
17.	« إذا تكلم الله سمع له صوت كجر السلسلة »	_
771	« أسلم فأسلم »	-
٨٨	« اعتقهٰا فإنها مؤمنة »	_
177	« اعطوهم حقهم واسألوا الله حقكم »	_
771	« اعملوا فكل ميسر لما خلق له »	_
١٨٧	« أعوذ بكلمات الله التامات ؟	_
mmy	« أنشوا السلام بينكم »	_
٨٥	« أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً »	_
٨٥	« إن البدادة من الإيمان السيان السيدادة من الإيمان السيدادة من الإيمان السيدادة من الإيمان السيد	_
٢١٦	« إن رسول الله نهى عن الخذف الله عن الخذف الله عن الخذف الله الله نهى عن الخذف	-
787	« إن سياحة أمتى الجهاد في سبيل الله »	-
١٨٣	« إن القرآن يجيَّى في صورة الرجل الشاحب ··· ٩٠٠٠	_
197	« إن الله كتب الذكر »	_
<del>ب</del>	<ul> <li>ان الله يبعث على رأس كل ماثة سنة ٤</li></ul>	-
171	« إنكم سترون ربكم عز وجل عياناً	
717	« إنما مثل الجليس الصالح والجليس السوء »	_
<b>74.</b>	« إنه سيكون في أمتي مسّخ وقذف »	-
٨٢	« إني اختبأت دُّعوتيُّ وهيُّ نائلة إن شاء الله	-
٨٢	« إني لأفعل ذلك ثمَّ أصوَّم	-
٨٥	« الأِيمان بضع وسبعون شعبة »	-
17	« أيم الله لأتركنكم على البيضاء» الله التركنكم على البيضاء	-
19	« بهذا أمرتم أو بهذا بعثتم أن تضربوا كتاب الله	
	« ترك عليه الصلاة والسلام رد السلام على عمار بن ياسر	_
۳۴.	حين تخلق بالزعفران وعلى من كان في يده خاتم ذهب».	
778	« تزوجوا الودود الولود	-

77	« تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين	_
٨٥	« ثلاث من كن فيه فهو منافق	_
۱۷۷	« الحسني ألجنة والزيادة النظر إلى وجه الله »	_
٣٢٩	« حق المسلم على المسلم خمس	_
٨٥	« الحياء شعبة من الإيمان »	_
٨٥	( الحياء من الإيمان )	_
737	« خرج رسول الله ﷺ على أصحابه وفيهم من يقرأ » .	-
170	« خلافة النبوة ثلاثون سنة ١	_
۱۲۳	« خير الناس قرني	_
٨٢٣	« ذاك الأحمق المطاع "	_
٨٤	« شهادة أن لا إله إلا الله »	_
737	« صلى رسول الله ﷺ التطوع في جماعة أحياناً »	_
	« عاد عليه الصلاة والسلام عمه أبا طالب لما حضرته	-
137	الوفاة»	
701	« كان خلقه القرآن »	_
74	« لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين ج	_
177	« لاتشاغلوا بسب الأمراء»	_
757	« لايتوارث أهل ملتين شتى »	_
414	<ul> <li>لايحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث</li></ul>	_
737	« لايرتُ المسلمُ الكافر ولا الكافر المسلم »	_
۸۳	الاليزني الزاني حين يزني الله	-
189	« لإقامةً حدَّ في الأرض ّخير للأرض »	-
١٢٣	« لعن المؤمن كقتله »	_
731	« الله الله في أصحابي	_
731	« لو أنفق أحدكم ملء الأرض ذهبا	_
٥٨	« لوّ كنتّ متخذاً خليلاً	_
91	ه لیس منا من شق الجیوب	_
405	« ليس منا من لم يتغن بالقرآن »	_
١٨٧	« ماتقرب العباد إلى الله بمثل ماخرج منه »	_
١٢٢	« ماجاء فيها من غير مسألة ولا استشراف نفس » .	_
19	« ماضل قوم بعد هدی کانوا علیه »	_
771	« مامنكم من أحد إلا سيكلمه ربه « مامنكم من أحد إلا سيكلمه ربه	-
٩١	« من حمَّل عَلينا السلاح فليس منا »	_

٩١ :	. من خبب زوجة امريء أو مملوكة فليس منا »	» -	-
440	: مررت وهم يسبونك فنهيتهم فضربوني ٢٠٠٠،٠٠٠		-
377	: من استطاع منكم الباءة فليتزوج »		-
770	: من بدل دینه فاقتلُوه ،		-
<b>V</b> 9	ا من غشنا فلیس منا »		_
Î	ا الناس معادن كمعادن الذهب والفضة »		-
789	( النكاح من سن <i>تي ؟ </i>		-
	ا نهى رسول الله المسلمين عن كلامنا - حديث توبة كعب		
317,017	وصاحبيه ٧		
۸٣	· نهيت أن أقتل المصلين ،	,	
144	« هل من رجل يحملني إلى قومه»		
11.09	« وإنا إن شاء الله بكم للاحقون »		
377	« يبتلي الرجل على حسب دينه ،		,
109	« يضحك الله إلى رجلين»		
177,77	« يمرقون من الدين كما يمرق السهم »		

# تالثاً ، نمرس الأعلام الترجم لهم ني المأشية

رتم الصفحة ،	: <del>به ا</del>	الم
٣	إبراهيم بن إسحاق الحربي	_
AV	إبراهيم بن خالد الكلبي	_
١٨	برر يم بن موسى بن محمد الشاطبي إبراهيم بن موسى بن محمد الشاطبي	_
*1	ابراهيم بن يزيد التيمي الماري التيمي الماري التيمي الماري التيمي الماري التيمي الماري	_
337	ابراهيم بن محمد بن أحمد إبراهيم بن محمد بن أحمد	-
٧٥	يرو يم بن بن كثير الدورقي أحمد بن إبراهيم بن كثير الدورقي	-
٥٤	أحمد بن أصرم بن خزيمة	_
17.	أحمد بن الحسين بن حسان	_
777	. ص. على البيهقي أحمد بن الحسين بن على البيهقي	_
۸۳	أحمد بن حميد المشكاني	_
19.	أحمد بن خابط أحمد بن سعيد الرباطي أحمد بن سعيد الرباطي	-
440	أحمد بن سعيد الرباطي	-
٣٤	أحمد بن عبدالله بن أحمد المهراني أبو نعيم	-
٣٨	أحمد بن علي بن ثابت	-
٨٢٢	أحمد بن عمر بن سريح	-
17	أحمد بن فرج بن حريز الأيادي ( ابن أبي دؤاد )	-
Y	أحمد بن محمد بن الحجاج ( أبو بكر المروذي )	-
17.	أحمد بن محمد الصائغ	-
YTV	أحمد بن محمد بن عبدالله الطلمنكي	-
<b>£</b> £	أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد ( الخلال )	-
٧٩	أحمد بن محمد بن هانيء الأثرم	-
٥	أحمد بن نصر بن مالك الخزاعي	_
4.4	أحمد بن يحيي بن محمد التلمساني الونشريسي	_
700	إسحاق بن حبة الأعمش	_
٤٠	إسحاق بن حنبل بن هلال	_ ]
4.0	أسد بن عمرو أبو المنذر	_
٣٩	إسماعيل بن إبراهيم بن معمر	_

ı	(		
I	: YTY	إسماعيل بن أبي مسعود	_
I	137	إسماعيل بن إسحاق بن إبراهيم	-
I	777	إسماعيل بن داود الجوزي	
ı	٧٨	إسماعيل بن سعيد الشالنجي	_
ı	٣٧	إسماعيل بن علي بن إسماعيل الخطبي	_
ı	777	إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصفهاني	-
ı	7771	أيوب بن أبي تيمية	_
I	79	بابك الخرمي	_
l	۲.	بشار بن برد البصري	-
ı	٨٢	بشر بن غياث المريسي	
i	177	الجراح بن منهال الجزري	_
	١٨	الجعد بن درهم	
l	70	جعفر بن يحيي البرمكي	****
I	77	جمال الدين بن محمد بن سعيد بن القاسم الحلاق ( القاسمي)	-
Į	١٨	جهم بن صفوان	_
l	٥٣	الحارث بن أسد البغدادي ( المحاسبي )	-
I	١٢٣	الحجاج بن يوسف الثقفي	_
ľ	3.47	الحجاج بن يوسف بن الحجاج	-
	٧٩	حرب بن إسماعيل الكرماني	-
	٣٤	الحسن بن أبي الحسن بن يسار	-
	7	الحسن بن إسماعيل	-
	١٢٩	الحسن بن صالح بن حي	-
	٣٣٨	الحسن بن علي بن الجعد	-
	٧٠	الحسين بن علّي بن يزيد الكرابيسي	-
	9V	الحسين بن محمد بن المفضل الأصفهاني	-
	317	الحسين بن مسعود بن محمد البغوي	-
İ	۲۳۱	حماد بن زید بن درهم	-
l	٨٩	حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي	_
l	770	حميد بن أبي حميد الطويل	_
l	777	خالد بن خداش بن عجلان	_
	Y•V (110	داود بن علي بن خلف	-
	770	الربيع بن صبيح البصري	-
	۲۱۸	رزق الله بن عبدالوهاب التميمي	-
_		<del> </del>	

- زائدة بن قدامة   - زائد بن قدامة   - زياد بن أيوب بن أعده   - زياد بن أيوب بن زياد   - سيد بن جمهان الأسلمي   - سعيد بن سليمان الفسيي   - سعيد بن سليمان الفسيي   - سعيد بن مسلم المنني   - سغيان بن سعيد بن مسروق الثوري   - سفيان بن عيينة   - سليمان بن الأشعث بن شداد   - سليمان بن بلال التيمي   - سليمان بن بلال التيمي   - سليمان بن مهران الأعمش   - سليمان بن مهران الأعمش   - سليمان بن مهران الأعمش   - سليمان بن عيدالمذوبي   - سليمان بن عيدالمذوبي   - سليمان بن عيدالمذوبي   - سليمان بن عيدالمذوبي   - سليم بن عيدالمذوبي   - سليم بن عيدالمذوبي   - سليم بن عيدالمدوبي   - سليم بن أبي بكر محمد الهيووي   - عيدالرحمن بن أبي بكر محمد الهيووي   - عيدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي   - عيدالرحمن بن عيدالملك بن شيية الحزامي   - عيدالرحمن بن علي بن محمد السيوطي   - عيدالرحمن بن علي بن محمد السيوطي   - عيدالرحمن بن عيدالملك بن شيية الحزامي   - عيدالرحمن بن عيدالملك بن شيعة الحزامي   - عيدالرحمن بن عيدالملك بن شيعة الحزامي   - عيدالرحمن بن عيدالمان بن شيعة الحزامي   - عيدالرحمن بن عيدالميان بن معدال بن الجوزي   - عيدالرحمن بن علي بن محمدا ابن الجوزي   - عيدالرحمن بن عيدين ميدادين ميدود   - عيدالرحمن بن عيدين ميدود   - عيدالرحمن بن عيديد بن ميدود   بيدالرحمن بن عيديد بن ميدود   بيدالرحمن بن عيديد بن ميدود	ı	(		
رياد بن أيوب بن زياد     رياد بن أيوب بن زياد     سالم بن عبدالله بن عمر     سعيد بن جمهان الأسلمي     سعيد بن سليمان الشبي     سعيد بن سليمان الشبي     سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري     سليمان بن سعيد بن مسروق الثوري     سليمان بن أيوب الطبراني     سليمان بن الأمعث بن شداد     سليمان بن الأمعث بن شداد     سليمان بن بلال التبعي     سليمان بن بلال التبعي     سليمان بن مهران الأعمش     سهل بن سلامة الأنصاري     سها بن سلامة الأنصاري     سها بن سلامة الأنصاري     سها بن عبدالله بن عبدالله المنافية بن عبدالله المنافية بن عبدالله المنافية بن عبدالله المنافية بن عمرو     ساليمان بن عبدالعظيم بن إسماعيل     ساليمان بن عبدالعظيم بن إسماعيل     ساليمان بن عبدالعظيم بن إسماعيل     عبدالرحمن بن أبو زيد ولي الدين بن خلدون     عبدالرحمن بن أبو يد ولي الدين بن خلدون     عبدالرحمن بن أبو يد ولي الدين بن خلدون     عبدالرحمن بن ماذاذي بن يزيد بن مخلد     عبدالرحمن بن ماذاذاك بن شبية الحزامي     عبدالرحمن بن عبداللك بن شبية الحزامي     عبدالرحمن بن عبداللك بن شبية الحزامي     عبدالرحمن بن عبداللك بن شبية الحزامي		: <b>Y</b> ¶V	زائدة بن قدامة	
		·	زهير بن صالح بن أحمد	-
- سالم بن عبدالله بن عبدالله بي المسلمي الإسلمي الإسلمي الإسلمي الإسلمي الإسلمي السلمي السلمي الشبي المسلم الله الله بي المسلم الله بن الله الله بن عبد بن مسلم المله بن البوب الطبراني الإسلمان بن الإسلمان بن الإل التيمي الإلا التيمي الله الإلمان بن مهران الأعمش الله الإلمان بن مبدالله الإلهام الأردي الله الله الله الله الله الله الله الل	ı		زیاد بن أیوب بن زیاد	_
المعدد بن سليمان الأضبي الاستعاد المعدد بن سليمان الأضبي المعدد بن مسلم الملذي المعدد بن مسلم الملذي المعدد بن مسروق الثوري المعدد بن مسروق الثوري المعدد بن أيرب الطبراني المعدد بن معران الأعمش المعدد المعدد بن معران الأعمش المعدد المعدد بن معرو الفزاري المعدد بن معرو المعرو المعرو بن عبد بن أحمد بن معرو المعرو		377	سالم بن عبدالله بن عمر	-
المعلد بن مسلم الملدني العبيبي بن مسلم الملدني المسلمة بن مسلمة بن مسلم المدني الثوري المسلمة بن مسلمة بن مسلمة بن أحمد بن أيوب الطبراني المهداني المسلمة بن شداد المسلمان بن الأشعث بن شداد المسلمان بن الأشعث بن شداد المسلمان بن الأشعث بن شداد المسلمان بن مهران الأعمش المسلمان			سعيد بن جمهان الأسلمي	_
المعلق بن سعيد بن مسروق الثوري الشهران بن سعيد بن مسروق الثوري الشهران بن عينة المهمة بن شبيب الطبراني المهمة بن شبيب الطبراني المهمة بن شداد المهمان بن الأشعث بن شداد المهمان بن بلال التيمي المهمان بن مهران الأعمش المهمان بن مهران الأعمش المهمان بن مهران الأعمش المهمان الأعمش المهمان بن مهران الأعمش المهماني المهمة الأنصاري المهماني	ı	· ·	سعيد بن سليمان الضبي	-
- سقيان بن عيينة - ۲۹۱ - ۲۹۲ - سلمة بن شبيب الطبراني - سلمة بن شبيب العبراني - سليمان بن الأشعث بن شداد - سليمان بن الأشعث بن شداد - سليمان بن بلال التيمي - سليمان بن بلال التيمي - سليمان بن مهران الأعمش - ۲۷ - شباية بن سوار الغزاري - سالح بن عبدالله - صالح بن عبدالقدوس الأزدي - صالح بن عبدالقدوس الأزدي - سيغ بن عسل الحنظلي - ۳۱۲ - طلحة بن مصرف بن عمرو - ابو طبية الحجام - طلحة بن مصرف بن عمرو - العباس بن عبدالعظيم بن إسماعيل - عامر بن مبدالغظيم بن إسماعيل - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبد الرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن مخلد - عبدالرحمن بن مبداللك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبداللك بن عبداللك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبداللك بن عبداللك بن عبداللك بن عبداللك بن عبداللك بن عبد		19	سعيد بن مسلم المدني	_
المعبان بن طبيعه المعبر المعب			سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري	_
- سلمه بن سبیب           - سلمان بن أحمد بن أيوب الطبراني         ۲۲۷           - سلمان بن بلال التيمي         ۲۷           - سلمان بن مهران الأعمش         ۲۷           - سهل بن سلامة الأنصاري         ۲۹           - شبابة بن سوار الفزاري         ۲۹           - سالح بن غيدالله         ۲۰           - صالح بن غيدالله         ۲۹           - صالح بن عبدالقدوس الأزدي         ۳۶           - طلوس بن كيسان         ۳۶           - طلوس بن كيسان         ۳۰           - طلوب بن مصرف بن عمرو         ۳۰           - عامر بن شراحيل الشعبي         ۳۰           - عامر بن عبدالعظيم بن إسماعيل         ۹۹           - العباس بن غالب الهمداني         ۵۶           - عبد بن أحمد بن محمد الهروي         ۳۲           - عبدالرحمن بن أبو زيد ولي الدين بن خلدون         ۳۲           - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي         ۳۲۷           - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد         ۳۲۰           - عبدالرحمن بن وبالح الأزدي         ۳۲۰           - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شبية الحزامي         ۳۲۰           - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شبية الحزامي         ۳۲۰	l	·	سفيان بن عيينة	_
- سليمان بن الأشعث بن شداد - سليمان بن الأشعث بن شداد - سليمان بن بلال التيمي - سليمان بن مهران الأعمش - سهل بن مهران الأعمش - شبابة بن سوار الغزاري - شبابة بن سوار الغزاري - صالح بن عبدالله - صالح بن عبدالله - صابح بن عبدالله وس الأزدي - صبيغ بن عسل الحنظلي - طاووس بن كيسان - ابو طيبة الحجام - طلحة بن مصرف بن عمرو - عامر بن شراحيل الشعبي - عامر بن شراحيل الشعبي - عامر بن عبدالمظيم بن إسماعيل - العباس بن عبدالمغليم بن إسماعيل - عبد الرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شبية الحزامي			سلمة بن شبيب	-
المناه المناه التيمي المناه التيمي المناه التيمي المناه التيمي المناه ا			سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني	_
- سليمان بن بهران الأعمش         ٧٧           - سهل بن سلامة الأنصاري         ١٢٩           - شبابة بن سوار الفزاري         ٢٠           - صالح بن زياد بن عبدالله         ٢٠           - صالح بن عبدالقدوس الأزدي         ٢٠           - صبيغ بن عسل الحنظلي         ٣١٦           - طاووس بن كيسان         ٣٨           - ابو طيبة الحجام         ٣٨           - عامر بن شراحيل الشعبي         ٣٠           - عامر بن شراحيل الشعبي         ٣٠           - عامر بن عبدالعظيم بن إسماعيل         ١٩٠           - العباس بن عبدالعظيم بن إسماعيل         ١٩٠           - عبد بن أحمد بن محمد الهروي         ١١١           - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي         ١١١           - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد         ١١١           - عبدالرحمن بن صالح الأزدي         ٣٢٥           - عبدالرحمن بن عبداللك بن شيبة الحزامي         ٣٢٥           - عبدالرحمن بن عبداللك بن شيبة الحزامي         ٣٢٥				_
- سهل بن سلامة الأنصاري         - سهل بن سلامة الأنصاري           - شبابة بن سوار الغزاري         - سالح بن عبدالله وس الأزدي           - صالح بن عبدالقدوس الأزدي         * * * * * * * * * * * * * * * * * * *	l			-
- شهل بن سراه الفزاري شبابة بن سوار الفزاري - شبابة بن سوار الفزاري - صالح بن زياد بن عبدالله - صالح بن عبدالقدوس الأزدي - صابح بن عبدالقدوس الأزدي - صبيغ بن عسل الحنظلي - طاووس بن كيسان - قامو بن كيسان - طلحة بن مصرف بن عمرو - طلحة بن مصرف بن عمرو - عامر بن شراحيل الشعبي - عامر بن عبدالعظيم بن إسماعيل - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن مالح الأزدي - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبداللك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبداللك بن شيبة الحزام - عبدالرحمن بن عبدالرك -				_
- سبابه بن سوار القراري - سالح بن زياد بن عبدالله - سالح بن زياد بن عبدالله - سالح بن عبدالقدوس الأزدي - سالح بن عبدالقدوس الأزدي - سبيغ بن عسل الحنظلي - طاووس بن كيسان - أبو طيبة الحجام - طلحة بن مصرف بن عمرو - طلحة بن مصرف بن عمرو - عامر بن شراحيل الشعبي - عامر بن عبداليطيم بن إسماعيل - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي	l			
- صالح بن عبدالقدوس الأزدي - صبيغ بن عسل الحنظلي - طاووس بن كيسان - أبو طيبة الحجام - طلحة بن مصرف بن عمرو - طلحة بن مصرف بن عمرو - عامر بن شراحيل الشعبي - عامر بن عبدالعظيم بن إسماعيل - العباس بن عبدالعظيم بن إسماعيل - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبداللك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبداللك بن شيبة الحزامي		474	شيابة بن سوار الفزاري	_
- صبيغ بن عسل الحنظلي - ٣٤ - طاووس بن كيسان - ١٩٩ - ١			صَالَح بَن زَياد بن عبدالله	-
- طاووس بن كيسان - طاووس بن كيسان - أبو طيبة الحجام - أبو طيبة الحجام - طلحة بن مصرف بن عمرو - عامر بن شراحيل الشعبي - عامر بن عبدالعظيم بن إسماعيل - العباس بن عبدالعظيم بن إسماعيل - العباس بن غالب الهمداني - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي				-
- طاووس بن دیسان - أبو طیبة الحجام - طلحة بن مصرف بن عمرو - طلحة بن مصرف بن عمرو - عامر بن شراحیل الشعبي - عامر بن عبدالعظیم بن إسماعیل - العباس بن عبدالعظیم بن إسماعیل - العباس بن غالب الهمداني - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن وزاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي				-
- ابو طيبه احجام - طلحة بن مصرف بن عمرو - طلحة بن مصرف بن عمرو - عامر بن شراحيل الشعبي - عامر بن عبدقيس - العباس بن عبدالعظيم بن إسماعيل - العباس بن غالب الهمداني - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالملك بن عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالملك بن عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالملك بن				
- طلحه بن مصرف بن مصرف بن مصرف بن مصرف بن مراحيل الشعبي - عامر بن عبدقيس - عامر بن عبدالعظيم بن إسماعيل - العباس بن عبدالعظيم بن إسماعيل - العباس بن غالب الهمداني - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبداللك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبدالرحمن بن عبداللك بن شيبة الحزام - عبدالرحمن بن عبداللك			أبو طيبة الحجام	_
- عامر بن سراحيل السعبي - عامر بن عبدقيس - العباس بن عبدالعظيم بن إسماعيل - العباس بن غالب الهمداني - العباس بن غالب الهمداني - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن حالح الأزدي - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزام - عبدالملك بن شيبة الملك بن شيبة الحزام - عبدالملك بن شيبة الملك بن شيبة الحزام - عبدالملك بن شيبة الملك	l		طلحة بن مصرف بن عمرو	_
- عامر بن عبدالعظيم بن إسماعيل - العباس بن عبدالعظيم بن إسماعيل - العباس بن غالب الهمداني - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالمك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبدالمك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبدالمك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الملك بن		·	•	-
- العباس بن عبدالعظيم بن إسماعين - العباس بن غالب الهمداني - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبدالرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي - عبدالملك بن شيبة الملك بن				
- العباس بن عالب الهمدائي - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبد بن أحمد بن محمد الهروي - عبد الرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون - عبد الرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبد الرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبد الرحمن بن صالح الأزدي - عبد الرحمن بن عبد الملك بن شيبة الحزامي - عبد الرحمن بن عبد الملك بن شيبة الملك بن سيبة الملك بن شيبة الملك			1	-
- عبد بن احمد بن محمد الهروي - عبد الرحمن أبو زيد ولي الدين بن خلدون			•	-
- عبدالرحمن ابو ريد ولي الدين بن معمد السيوطي 79 - عبدالرحمن بن أبي بكر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي ٣٢٥				-
- عبدالرحمن بن ابي بحر محمد السيوطي - عبدالرحمن بن زاذان بن يزيد بن مخلد - ۱۱۱ - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي - ۳۲۵	١		•	-
- عبدالرحمن بن رادان بن يويد بن تنصفه - عبدالرحمن بن صالح الأزدي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي ٣٢٥	l			allian,
- عبدالرحمن بن صابح ۱۱ ردي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي - عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبة الحزامي				_
- عبدالرحمن بن عبداللك بن سيبه احرامي				-
- عبدالرحمن بن علي بن محمد ابن الجوري - عبدالرحمن بن علي بن محمد ابن الجوري				_
		1 4 1 6 3	عبدالرحمن بن علي بن محمد ابن الجوري	-

_	<b>*</b> .	
· 1	عبدالرحمن بن عمرو بن يحمد الأوزاعي	-
١٢٩	عبدالرحمن بن محمد بن الأشعث	
٧	عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن	
178	عبدالرحمن بن ملجم المرادي	_
٣	عبدالرحمن بن مهدي بن حسان	-
110	عبدالرحمن بن يحيى بن علي المعلمي	_
777	عبدالرحمن بن يونس المستملي	_
٣	عبدالرزاق بن همام الصنعاني	Mary .
YIA	عبدالعزيز بن يحيى بن عبدالعزيز الكناني	_
**	عبدالقادر بن أبي صالح الجيلي	-
۲.	عبدالكريم بن أبي العوجاء	-
٧٩	عبدالكريم بن أبي المخارق أبو أمية	_
789	عبداللطيف بن عبدالرحمن آل الشيخ	_
114	عبدالله بن إباض التميمي	_
175,371	عبدالله بن أحمد بن محمد موفق الدين بن قدامة	_
780	عبدالله بن إدريس بن يزيد	_
9.8	عبدالله بن الزبير بن عيسى الحميدي	_
١٧	عبدالله بن سبأ	_
440	عبدالله بن طاهر بن الحسين	_
414.140	عبدالله بن عبدالرحمن بن أبابطين	-
774	عبدالله بن عون بن أرطبان	
144	عبدالله بن بن الكوا	_
781	عبدالله بن محمد بن أبي يزيد الخلنجي	_
<b>Y7V</b>	عبدالله بن محمد بن جعفر	_
791	عبدالله بن محمد بن عبدالله بن جعفر المسندي	_
٨٢	عبدالله بن محمد بن علي بن أحمد	_
24	عبدالله بن مسلم بن قتيبة	_
٤	عبدالله بن هارون الرشيد ( المأمون )	Name
٨٦	عبدالملك بن أبي محمد عبدالله بن يوسف	_
**	عبدالملك بن عبدالحميد الميموني	
400	عبدالملك بن عبدالعزيز بن عبدالملك التمار	_
**	عبدالوهاب بن عبدالكريم الوراق	_
mh.1	عبيد الله بن زياد بن أبيه	_

, 777 (8)	(3b, 1) 3b, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1,	
<b>***</b>	عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان ( ابن بطة )	-
741	عبيدالله بن يحيى بن خاقان	-
٣٤	عسكر بن الحصين النخشبي	_
789	عطاء بن أبي رباح	
177	عقبة بن مكرم العمي	_
٧٤	على بن أبي على الآمدي	_
777	علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري	
144	علي بن الجهم بن بدر	
0	علي بن سليمان بن أحمد المرداوي	-
90	عليّ بن عبدالله بن جعفر ( ابن المديني )	_
14	عليّ بن علاء الدين ابن أبي العز	-
447	علي بن علي بن شكر	-
178	عمر بن الحسين بن عبدالله الخرقي	
7.	عمران بن حطان بن لوذان	_
٤١	عمرو بن بحر الجاحظ	-
789	عمرو بن محمد بن بكر	-
124	عيسي بن جعفر بن المنصور	_
781	غيلان بن يونس الدمشقي	-
79	الفضل بن مهران أبو العباس	
0.	القاسم بن سلام بن عبدالله	
	قتيبة بن سعيد الثقفي	-
7	الليث بن سعيد بن عبدالرحمن	-
	مالك بن أنس بن مالك	-
١٣٢	مالك بن الحارث النخعي	-
778	المثنى الأنماطي	-
<b>\$0</b>	محفوظ بن أحمد بن حسن الكلوذاني	-
77.	محمد بن أحمد بن إبراهيم بن سليمان	-
٨٤	محمد بن أحمد بن الجراح الجوزجاني	_
77	محمد بن أحمد بن سالم بن سليمان	-
٣٧١	محمد بن أحمد المروزي	-
Υ	محمد بن إدريس أبو العباس الشافعي	-
<b>Y</b> 7A	محمد بن إسحاق بن خزية	-
777	محمد بن إسحاق بن محمد بن مندة	-

ľ			
	<b>YA1</b>	محمد بن بندار السباك	_
	90, 177	محمد بن الحسين بن عبدالله الآجري	-
	78	محمد بن الحسين بن محمد بن خلف ( أبو يعلى )	_
	115	محمد بن روح العكبري	-
	23	محمد بن زاهد بن الحسن الكوثري	
	٧١	محمد بن السائب بن بشر الكلبي	_
	**	محمد بن سيرين	
	٣٣٢	محمد بن صالح بن ذريح العكبري	-
	YAY	محمد بن الطيب الباقلاني	_
	17	محمد بن عبدالكريم بن أحمد الشهرستاني	_
	777	محمد بن عبدالله بن يحيى بن الخبازة	_
	٣٢٣	محمد بن عبدة بن الهيثم	_
	VV	محمد بن علي بن عبدالله الوراق	_
ŀ	74.	محمد بن عوف بن سفيان	_
١	٣.	محمد بن كرام السجستاني	_
	70	محمد بن محمد بن محمد بن صالح بن بناتة	_
l	1.7	محمد بن محمد بن محمود الماتريدي	_
	٥	محمد بن نوح بن ميمون العجلي	_
	ξ	محمد بن هارون الرشيد ( المعتصم )	_
	377	محمد بن يحيى بن عبدالله النيسابوري	_
	408	محمد بن يوسف بن واقد الفريابي	_
	737	المختار بن أبي عبيد الثقفي	_
	٤٨	مسدد بن مسرهد بن مسربل	_
	V9	مسعر بن كدام بن ظهير	_
	١٧	معبد بن عبدالله الجهني	_
	٧٠	مقاتل بن سليمان البلخي	_
	114		_
	114	نجدة بن عامر الحنفي	_
	٤	هارون بن المعتصم بالله ( الواثق )	_
	717	هارون بن موسى بن أبي علقمة	-
	777	هبة الله بن الحسن بن منصور	_
	٧٥	هلال بن العلاء بن هلال	-
	٨٨	هلال بن علي بن أسامة	_
_			

	واصل بن عطاء الغزال	14
_		7,13
_	وكيع بن الجراح بن مليح	
_	الوليد بن أبان الكرابيسي	٦٧
_	وهب بن وهب بن كثير	7,7
_	یحیی بن سعید بن فروخ	۲
-	یحیی بن معین بن عون	7
_	يحيى بن يحيى بن بكر النيسابوري	۸۶۲ ، ۲۳۳
_	يزيد بن هارون بن زاذي	٣
Manage .	يعقوب بن إبراهيم بن حبيب	۲
_	يوسف بن عبدالرحمن بن يوسف بن عبدالملك	٧
_	یوسف بن موسی بن راشد	377
_	يونس بن عبيد بن دينار	المهرا

#### رابعاً ، نمرس الفرق والطوائف

- الأباضية: ١١٨، ٢٩

- الأزارقة: ٢٩،١١٨،٢١٦

- الاسماعيلية: ٢٣

- الباطنية: ٢٣٨، ٢٣٨

- التصوف = الصوفية : ٢٥ ، ٣١، ٣٣٣ - ٢٥٧ ، ٣٢٠

- الثنوية :

- الجبرية: ١٩٠،٢٦ - ٢١٩،١٩٠

- الحارثية: ١٢٦،١١٨

- الحلولية: ٣٣٦

- الخرمية: ١٢٦،١١٨

- الخوارج: ۱۱، ۱۷، ۲۲، ۲۸، ۳۷، ۷۶، ۱۱۷ - ۱۳۴، ۱۵۰، ۳۳۳،

377, AP7, \*\*7, 077, AY7- V37, AOT, \*77,

777,177

الرافضة: ۲۹، ۲۷، ۵۰، ۵۱، ۷۲، ۱۱۱، ۱۳۵ - ۲۰۱، ۲۳۳،

377, 177, 0P7, 7P7, AP7, 177, 177, 777,

337, 737, 707, 707, 807, 177, 877, 777,

344

- الروم: ٢٦٣

- الزنادقة: ٢٠٢١، ١٥، ٢٤، ٣٤، ٥٠، ١٥، ١٦، ١٩، ٢٠٢،

377, 737, 107, 177, 037, 757

- الزيدية: ١٣٦،٥١

- السبئية: ١٣٨،١٣٦، ١٢٨

- السمنية :

- الشيعة = التشيع : ١٧، ٢٢، ٢٣، ٢٩، ٥٩، ١٤١، ١٤٨، ١٢٨، ٢٨٦،

- الصابئة: ١٨

- الضرارية: ٢٨

- الفرس: ۲۳،۲۲

- الفلاسفة: ١٠٦،٥٥

```
77, A3, 00, 10, 3V, 371, V17- A77, VY,
                                                        - القدرية:
177, 077, 387, 087, 587, 887, 887, 887,
r.y, v.y, 117, 177, 777, 737, 337, 707,
                                    *YV & . Y7 .
                                          74
                                                       - القرامطة:
                                          ٧.
                                                       - الكرامية:
                                                      - الماتريدية:
                                         1.1
                                                      - المجوسية:
                        01, 77, 77, 917, 737
VI, AY, +4, A3, +0, PO, 3V, TV-3P, A//,
                                                - المرجئة = الإرجاء :
777, . 77, 177, 377, 077, 577, 777, 097,
FPY, VPY, APY, W.Y- 0.7, PYY, WYY, AYY,
                                    0573 OVT
- مرجئة الفقهاء = أصحاب الرأي: ٣٠، ٣١، ٣٤، ٣٥، ٥١، ٦٤، ٢٧، ٩٥ - ١١٦،
                    177, 287, 0.7, 1.7, 077
                                                       - المشبهة:
                                 71,10,771

 المشركين:

                                     113337
                                                       - المعطلة:
                                          17
                               171, 271, 001
                                                      - المنصورية:
                                                       - المهلبية:
                                    111571
                                                      - النجارية:
                                          YA
                                                      - النجدات:
                                     111649
01, 11, 37, 07, 17, 74, 01, 151, 111, 111, 11,
                                                      - النصرانية:
                    P17, 157, 777, x07, 7V7
                                         4..
                                                     - النواصب:
                                                       - الوثنية :
                                      74.10
                                                       - اليونان :
                                      7V . YO
 01, 11, 37, 47, 47, 47, 401, 4.7, 334, 444
                                                      - اليهودية :
```

## خامِساً ، نهرس الأماكن

– أردبيل: ١٣١،١٠٨

- أصبهان: ۹، ۲۲۴

- أفريقيا: ٢٩٩

- الأهواز: ٣٧٤، ٣٦٦

- البصرة: ٢، ٣١٧، ٣٢٣، ٣٣٣، ٣٦٣

- بغداد: ۲، ۵، ۹، ۳۲۲، ۲۲۷، ۹۰۷، ۹۰۳، ۲۳۳، ۳۲۳

- ترمذ: ٢٦

- الحجاز: ١٠٠

- حمص: ۳۱۲، ۳۲۷، ۳۰۲

- خراسان: ۲۹۹،۸۲

- الرقة: ٩، ٣٣٨

- الشام: ۲ ، ۱۶۱ ، ۵۰۷ ، ۹۹۲

- صور: ٣٦٦

- العراق: ١٠٠

- الكوفة: ٢، ٩٩

– مرو : ۲۲،۲*۲* 

- المدينة: ٢٦٦،٢٣

- مصر: ۲۹۹

- مكة : ۲،۸۰۲

- الموصل: ٢٩٩

- واسط: ٣٦٧

- اليمن: ٢ ، ١٤١، ٢٩٩

### سادساً ، نعرس الأبيات الشعرية

رتم الصنعة ، البيت ، ديسن النبسى محمسد آثسار . . . نعم المطيسة للفستى الأخبار لاتخدعن عن الحديث وأهله . . . فالسرأي ليسل والحديث نهار ولربما جهل الفتي طرق الهدي . . . والشمس طالعة لها أنوار 111, 74 ياابن المديني الذي عرضت له . . . دنيا فجاد بدينه لينالها ماذا دعاك إلى انتحال مقالة . . . قد كنت تزعم كافراً من قالها أمراً بداك وشده فتبعت . . أم زهرة الدنيا أردت نوالها إن المرزأ من يصاب في دينه . . . لأمن يرزأ ناقـة وفصالها ٧٢، ٧٧ ياضربة من تقيي ماأراد بها . . . إلا ليبلغ عند الله رضوانا إنسى لأذكره يوما فأحسب . . أوفى البرية عند الله ميزانا ١٣٥ ياطالب العلم صارم كل بطال . . . وكل غاد إلى الأهـواء ميال واعمل بعلمك سراً أو علانية . . ينفعك يوماً على حال من الحال ولاتميلــن ياهــذا إلــي بـدع . . . تضل أصحابها بالقيل والقال خذ ماأتاك به ماجاء عن أثر ن بيها بشبه وأمشالاً بأمشال ألا تكن أثرياً خالصاً فهما . . . تعش حميداً ودع آراء ضلال ٧٣

### سابعاً ، نهرس أسهاء الكتب الواردة في الرسالة

#### رتم الصفعة ، الكتب الواردة ، 133 257 - الإبانة لابن بطة: - إبطال التأويلات: 71,03, V3 - ابن تيمية وآراءه في الحكم والإدارة: 111 - اجتماع الجيوش الإسلامية: 33, 53 - الاختلاف في اللفظ لابن قتيبة: 24 YAY - الإرشاد للنووي: الأسماء والصفات للبيهقى: YIA - الأشربة الصغير: أصول الدين عند الإمام أحمد : 3 - الأصول لأبي عمرو الطُّلمنكي : **X7X** أصول مذهب الإمام أحمد: 10 - اقتضاء الصراط المستقيم: ٤٧ 44 - اقتضاء العلم العمل: 777.177 - الإنصاف: - بحر الدم: 18 1 - تاریخ بغداد: - تاريخ الجهمية والمعتزلة: 27 - تحريم النظر في كتب أهل الكلام: 79 - تحفة الأخوان: 444 13 - التدمرية: تفسير الكلبى: ٧١ 779 - التوحيد لابن خزيمة: - جامع بيان العلم وفضله لابن عبدالبر: ZVE 20 - جامع الرسائل والمسائل: - جواب الإمام أحمد عن سؤال في خلق القرآن: 113 . AL. 1AL - حادي الأرواح: ٤٧ - الحجة في بيان المحجة: TYE 10 - حلبة الأولياء:

779	<ul> <li>الحيدة لعبدالعزيز المكى :</li> </ul>
779	- خلق أفعال العباد للبخارى:
11	- خلق القرآن للجاحظ:
ح، ٤٥	<ul> <li>درء تعارض العقل والنقل :</li> </ul>
٦٨	- ذم الكلام:
779	- الرد على الجهمية للدارمي :
٤٧	<ul> <li>الرد على الرافضة للمقدسي :</li> </ul>
« <u> </u>	<ul> <li>الرد على الزنادقة والجهمية :</li> </ul>
77, 171, 191, 191, 177	
	<ul> <li>الرد الوافر على من زعم أن من سمى</li> </ul>
٤٧	ابن تيمية شيخ الإسلام فهو كافر:
۱۰۸،۷۱	- الرسالة للشافعي:
«—, · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	- رسالة السنة :
۸۵، ۷۷، ۹۷، ۱۲۱، ۱۳۲،	
٨٥١، ١٦٠، ٧١٧، ١٧٠	
71,171,•٧7,7٧7	<ul> <li>رسائة عبدوس :</li> </ul>
هــــ، ۱۱، ۱۲، ۸۶، ۱۵، ۸۵،	<ul><li>رسالة مسدد :</li></ul>
٧٣١، ٨٥١، ١٦٠، ١٧٢، ١٧٢،	
777, 737	
31,717	– الروايتان والوجهان :
٩	- الزهد:
779	<ul> <li>السنة لأبي بكر ابن أبي عاصم :</li> </ul>
AFY	<ul> <li>السنة لأبي ذر الهروي :</li> </ul>
ط، ۱۳، ۲۲۹	- السنة للخلال:
71,011, P57, 707	- السنة لعبدالله بن أحمد:
ج، ۲۶	- سير أعلام النبلاء :
<b>\</b>	<ul> <li>سيرة أحمد لصالح:</li> </ul>
3	- شذرات الذهب:
01, 177, 377	<ul> <li>شرح أصول اعتقاد أهل السنة :</li> </ul>
797	<ul> <li>– شرح علل الترمذي لابن رجب :</li> </ul>
10	- الشريعة للآجري :
177 . 9	- الصلاة:
73	- الصواعق المرسلة :

```
- صون المنطق والكلام عن فني المنطق والكلام:
                        79
                 YV . . 1 . .
                                                         - طاعة الرسول:
70 . 11 . 11 . 13 . 13 . . 01
                                                       - طبقات الحنابلة:
                                                      - طبقات السبكى:
                         10
                        97
                                                            - الطحاوية:

    العدة في أصول الفقه:

                    78.80
                        ٤٣
                                                         - عقائد السلف:
                     18.9
                                                  - العلل ومعرفة الرجال:
                       114
                                                            - غاية المرام:
                  YOV LYV
                                                      - الغنية للجيلاني :
                  130 071
                                                           - فتح الباري:
                                                     -     الفُرَق بين الفرق :
                       277
                                                     - فضائل الصحابة:
                   18.69
                        ٤V

    لوائح الأنوار السنية :

                        ٤٧

    لوامع الأنوار البهية :

                        74
                                                    - محنة أحمد لحنبل:
                                                 - محنة أحمد للمقدسي:
                   13, 75
                                               - مجموع فتاوى ابن تيمية :
                        ط
                                        - المدخل إلى مذهب الإمام أحمد:
                        ٤٨
                  VY . VI
                                                            - المدلسين:

    مسائل أحمد رواية عبدالله ، ابن هاني ، أبي داود

                        14
                                                        ابن الكوسج :
                                         - المسائل التي حلف عليها أحمد:
                 313311

    المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة: د

                       11
                                                     - مسند أهل البيت:
                                                     - المغنى لابن قدامة:
                        ط
                      178

 مقالات الإسلاميين:

                  ۷٤ ، ۸٤
                                                       - المقصد الأرشد:
  ط، ١، ٢، ١٢، ١٢، ٨٤
                                                  - مناقب الإمام أحمد:
       31, 53, 43, 311
                                                      - المنهج الأحمد:
                  20 . 4.
                                                        - منهاج السنة:
                       ٤٣
                                                  - نشأة الفكر الفلسفي:
                      797
                                                       - هدي الساري:
```

### تابناً ، أسهاء المصادر والراجع في الرسالة

- ١ الإبانة عن أصول الديانة ، للأشعري ، المطبعة السلفية ، القاهرة ١٣٨٥هـ .
- ٢ الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة ، لابن بطة ، تحقيق : رضا
   نعسان معطى ، دار الراية للنشر والتوزيع ، ط الثانية ١٤١٥هـ .
- ٣ إبطال التأويلات لأخبار الصفات ، لأبي يعلى ، مخطوط ، طبع أوله بتحقيق :
   محمد الحمود ، مكتبة دار الإمام الذهبي ١٤١٠هـ .
- ٤ اجتماع الجيوش الإسلامية ، لابن القيم ، تحقيق : عواد المعتق ، مطابع الفرزدق ،
   ط الأولى ١٤٠٨هـ .
- ٥ أحكام أهل الملل ، للخلال ، تحقيق : سيد كسروي حسن ، دار الكتب العلمية ،
   بيروت ، ط الأولى ١٤١٤هـ .
- ٦ الأحكام في أصول الأحكام ، للآمدي ، علق عليه : الشيخ عبدالرزاق عفيفي
   وصححه : الشيخ عبدالله بن غديان وعلي الحمد الصالحي ، ط الأولى ١٣٨٧هـ .
- ٧ أحمد بن حنبل ، لعبدالحليم الجندي ، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، مصر، ١٣٩٠هـ .
- ٨ إحياء علوم الدين ، للغزالي ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، شركة الحلبي
   ٨ ١٣٥٨هـ .
- ٩ الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية المشبهة ، لابن قتيبة ، ضمن عقائد السلف
   للنشار والطالبي ، مكتبة الآثار السلفية ١٩٧١م .
- ١٠ آداب الشافعي ومناقبه ، لابن أبي حاتم الرازي ، تحقيق : عبدالغني عبدالخالق ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ط الثانية ١٤١٣هـ .
- 11 الآداب الشرعية ، لابن مفلح ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، عمر القيام الطالأولى ١٦٤١هـ ، مؤسسة الرسالة ، بيروت .
- ۱۲ الأذكار ، للنووي ، تحقيق : محي الدين مستو ، دار ابن كثير ، دمشق ، ط الأولى ١٤٠٧هـ .
- ۱۳ الإرشاد إلى قواعد الأدلة في أصول الاعتقاد ، للجويني ، حققه : محمد يوسف موسى وعلي عبدالمنعم عبدالحميد ، مكتبة الخانجي ، مصر ١٣٦٩هـ .
- 14 إرشاد طلاب الحقائق ، للنووي ، تحقيق : عبدالباري السلفي ، مكتبة الإيمان بالمدينة ١٤٠٨هـ .
- ١٥ الأسماء والصفات ، للبيهقي ، تحقيق : عبدالله محمد الحاشدي ، مكتبة السوادي، ط الأولى ١٤١٣ه.

- ١٦ الإصابة في تمييز أسماء الصحابة ، لابن حجر العسقلاني ، تحقيق : على البجاوي، دار نهضة مصر للطبع .
- ١٧ أصول الدين ، للبغدادي، مدرسة الفنون التركية ، استنبول ، ط الأولى ١٣٤٦هـ .
- ١٨ أصول الدين عند الإمام أحمد بن حنبل ، د/ عبدالله بن سليمان الجاسر = رسالة دكتوراه = كلية أصول الدين بالرياض ٧٠ ١٤هـ .
- 19 أصول مذهب الإمام أحمد بن حنبل ، معالي الشيخ د. عبدالله بن عبدالمحسن التركي ، مؤسسة الرسالة ، ط الرابعة ١٤١٦ه.
  - ٢٠ الاعتصام ، للشاطبي ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت ١٤٠٥هـ .
- ٢١ اعتقادات فرق المسلّمين والمشركين « للرازي ، مكتبة الكليات الأزهرية ، مصر
  - ٢٢ الأعلام ، للزركلي ، دار العلم للملايين ، ط الثالثة .
- ٣٣ أعلام الموقعين ، لابن القيم ، تحقيق : عبدالرحمن الوكيل ، دار الكتب الحديثة ، مصر ١٣٨٩هـ .
- ٢٤ إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان ، لابن القيم ، تحقيق : محمد سيد كيلاني الطمصطفى الحلبي ١٣٨١ه.
- ٢٥ اقتضاء الصراط الستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم ، لابن تيمية ، تحقيق : د/ناصر ابن عبدالكريم العقل ، ط الأولى ٢٠٦١هـ ، مطابع العبيكان .
- ٢٦ الإكمال في ذكر من له رواية في مسند أحمد سوى ماذكر في تهذيب الكمال ، لابن حمزة الحسيني ، تحقيق : عبدالله سرور ، دار اللواء ، ط الأولى ١٤١٢هـ .
- ٢٧ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، للخلال ، تحقيق : عبدالقادر عطا ، دار الاعتصام ، ط الأولى ١٣٩٥هـ .
- ٢٨ الأنساب ، للسمعاني ، الدار السلفية بالهند ، تصحيح المعلمي ، ط الأولى
- ٢٩ الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف ، للمرداوي ، تصحيح : الشيخ / محمد حامد الفقى ، ط الأولى ١٣٧٤هـ .
  - ٣٠ الإيان ، لآبن تيمية ، المكتب الإسلامي ، ط الثانية ١٣٩٢هـ .
- ٣١ الإيان ، لابن مندة ، تحقيق : د/ علّي الفقيهي، مؤسسة الرسالة ، ط الثانية
- ٣٢ بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم ، يوسف بن عبدالهادي " تحقيق : وصي الله عباس ، دار الراية " ط الأولى ١٤٠٩هـ .
- ٣٣ البحر المحيط " للزركشي ، صححه : عبدالقادر العاني " دار الصفوة للطباعة والنشر " ط الثانية ١٤١٣هـ .
  - ٣٤ البدء والتاريخ ، المطهر بن طاهر المقدسي ، عناية هوار ، باريس ١٩٨٩م .

- ٣٥ البداية والنهاية ، ابن كثير ، مكتبة المعارف بيروت ، ط الأولى ١٩٦٦م .
- ٣٦- البدع والنهي عنها ، ابن وضاح = تحقيق : محمد أحمد دهمان ، دار البصائر ، دمشق ، ط الثانية ١٤٠٠هـ .
- ٣٧ البدر الطالع بمحاسن مابعد القرن السابع ، الشوكاني . دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .
- ٣٨ البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ، السكسكي ، تحقيق : خليل أحمد الحاج ، دار التراث العربي ، القاهرة ، ط الأولى ١٤٠٠هـ .
- ٣٩ بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية أو نقض تأسيس الجهمية ، مخطوط طبع أوله بتصحيح محمد بن قاسم ، مطابع الحكومة ، وحُقق في رسائل دكتوراه في قسم العقيدة والمذاهب المعاصرة ، الرياض .
- ٠٤٠ تاج العروس ، للزبيدي ، تحقيق : عبدالستار فراج ، مطبعة حكومة الكويت ٤٠
  - ٤١ تاريخ الأدب العربي ، بروكلمان ، طبعة دار المعارف بمصر ( الطبعة المترجمة ) .
- ٤٢ تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير الأعلام ، الذهبي ، تحقيق : عمر عبدالسلام تدمري ، ط الأولى ١٤١١هـ ، دار الكتاب العربي .
  - ٤٣ تاريخ الأم والملوك ، الطبري ، ط الثانية ، دار المعارف ، مصر .
  - ٤٤ تاريخ بغداد ، الخطيب البغدادي ، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
- ٥٤ تاريخ التراث العربي ، فؤاد سزكين ، ترجمة : محمود فهمي حجازي وفهمي أبو
   الفضل ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٩٧٧م .
  - ٤٦ تاريخ الجهمية والمعتزلة ، للقاسمي ، مؤسسة الرسالة ، ط الثالثة ١٤٠٥هـ .
- ٧٧ تاريخ الخلفاء ، السيوطي ، اعتناء : مصطفى عبدالقادر عطا ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ط الأولى ١٤١٤ه .
  - ٤٨ التاريخ الكبير ، البخاري ، جمعية دائرة المعارف العثمانية ، ط الأولى ١٣٦١هـ .
- ٤٩ التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين ، للاسفراييني ، علق
   عليه : محمد زاهد الكوثري ، مكتبة الخانجي ، مصر ١٣٧٤هـ .
- ٥٠ تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري ، لابن عساكر ،
   تعليق : محمد زاهد الكوثري ، دار الكتاب العربي " ط الرابعة ١١٤١ه.
- ٥١ تحفة الأخوان عما جاء في الموالاة والمعاداة والحب والبغض والهجران ، الشيخ/حمود بن عبدالله التويجري ، مؤسسة النور للطباعة والتجليد ، ط الأولى ، الرياض .
- ٥٢ التدمرية ، لابن تيمية ، تحقيق : د/محمد بن عودة السعوي ، شركة العبيكان للطباعة والنشر ، ط الأولى ١٤٠٥هـ .
- ٥٣ التصوف في تهامة ، محمد بن أحمد العقيلي ، دار البلاد اللطباعة والنشر ، جدة .

- ٤٥ تعجيل المنفعة ، ابن حجر العسقلاني ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٥٥ تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل ، البغوي " تحقيق : خالد عبدالرحمن العك، مروان سوار ، دار المعرفة ، ط الأولى ١٤٠٦هـ .
- ٥٦ تفسير الشوكاني المسمى فتح القدير ، تحقيق : عبدالرحمن عميرة " دار الوفاء " ط الأولى ١٤١٥ هـ .
- ٥٧ تفسير الطبري المسمى جامع البيان = تحقيق الأستاذ: محمود شاكر، دار المعارف، مصر.
- ٥٨ تفسير القرطبي المسمى الجامع لأحكام القرآن ، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، ط الثالثة ١٣٨٧ ه.
- ٥٩ التفسير الكبير ، ابن تيمية ، تحقيق : عبدالرحمن عميرة ، دار الكتب العلمية ،
   بيروت ، ط الأولى ١٤٠٨هـ .
  - · ٦ تفسير ابن كثير ، عيسى الحلبي ، دار إحياء الكتب العربية .
- 71 تلبيس إبليس ، ابن الجوزي ، صححه : محمد منير الدمشقي ، إدارة الطباعة المنيرية ، القاهرة ، والمختصر لعلي الشريجي ، مؤسسة الرسالة ١٤١٢هـ .
- 77 التمام لما صح في الروايتين والثلاث والأربع عن الإمام والمختار من الوجهين عن أصحابه العرانين الكرام ، لابن أبي يعلى ، تحقيق : د/ عبدالله محمد الطيار ، عبدالعزيز محمد المدالله ، دار العاصمة ، ط الأولى ١٤١٤هـ .
- ٦٤ التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع ، الملطي ، تعليق : محمد زاهد الكوثري ،
   مكتبة المثنى ببغداد ١٣٨٨ه. .
- 70 التنكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل ، المعلمي ، تعليق : محمد ناصر الدين الألباني ، ط الثانية ١٤٠٣هـ (الإفتاء) .
- 77 تهذيب تاريخ ابن عساكر ، ابن بدران ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ط الثالثة ١٤٠٧هـ .
  - ٦٧ تهذيب التهذيب ، ابن حجر العسقلاني ، دار صادر ، ط الأولى ١٣٢٥هـ .
- ٦٨ تهذيب الكمال في أسماء الرجال « المزي ، تحقيق : بشار عواد معروف ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤١٣هـ .
- ٦٩ تهذيب اللغة ، الأزهري ، تحقيق : عبدالسلام هارون ، مراجعة محمد النجار المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر ١٣٨٤هـ .
- ٠٧٠ التوحيد وإثبات صفات الرب ، ابن خزيمة ، تحقيق : د. عبدالعزيز بن إبراهيم الشهوان ، مطابع الفرزدق ، الرياض ، ط الأولى ١٤٠٨ه.
- ٧١ ابن تيمية وآراؤه في الحكم والإدارة ، حمد بن إبراهيم الفريان ، رسالة دكتوراه ، المعهد العالي للقضاء ١٤٠٥/ ١٤٠٥هـ .

- ٧٧ جامع بيان العلم وفضله ، ابن عبدالبر ، دار الكتب الإسلامية ، القاهرة ، ط الثانية
- ٧٣ جامع الرسائل والمسائل، ابن تيمية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ط الأولى ١٤٠٣ هـ .
- ٧٤ جامع العلوم والحكم ، ابن رجب ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ط الأولى
- ٧٥ الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ، الخطيب البغدادي ، تحقيق : محمد عجاج الخطيب ، مؤسسة الرسالة ، ط الثانية ١٤١٤ه.
  - ٧٦ الجرح والتعديل ، الرازي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى .
- ٧٧ الجوآب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، ابن تيمية ، تحقيق : علي بن حسن ناصر ، عبدالعزيز العسكر ، حمدان الحمدان ، دار العاصمة ، ط الأولى ١٤١٤هـ .
- ٧٨ الجواهر المضيئة في تراجم الحنفية ، القرشي ، تحقيق : د/عبدالفتاح الحلو ، هجر للطباعة والنشر ، مصر ، ط الثانية ١٤١٣هـ .
- ٧٩ الجوهر المحصل في مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، محمد السعدي ، تحقيق : د .
   عبدالله التركي ، هجر للطباعة والنشر ، ط الأولى ١٤٠٧هـ .
- ٠٨ حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ، ابن القيم ، قدم له : علي السيد المدني ، مطبعة المدنى ، القاهرة .
- ٨١ الحت على العمل والتجارة ، الخلال ، تحقيق : محمود الحداد ، دار العاصمة ، ط الأولى ١٤٠٧هـ .
- ٨٢ الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة ، الأصبهاني ، تحقيق : محمد ربيع المدخلي ، محمد أبو رحيم ، دار الراية ، ط الأولى ١٤١١ هـ .
- ٨٣ حكم اللحوم المستوردة وذبائح أهل الكتاب وغيرهم ، الشيخ عبدالله بن حميد رحمه الله ، المطابع النموذجية ، الرياض .
  - ٨٤ حلية الأولياء ، لأبي نعيم ، مطبعة السعادة ، مصر ١٣٩٤هـ ، ط الأولى .
- ٨٥ الحموية ، لابن تيمية ، ضمن مجموعة نفائس بتحقيق : الشيخ / محمد حامد الفقى ، مطبعة السنة المحمدية ، ط الأولى ١٣٧١هـ .
- ٨٦ الحنابلة في بغداد ، محمد أحمد محمود ، المكتب الإسلامي ، ط الأولى ٢ ١٤ هـ .
  - ٨٧ ابن حنبل ، لأبي زهرة ، دار الفكر العربي .
  - ٨٨ الخطط والاثار ، المقريزي ، مكتبة المثنى ، بغداد .
- ٨٩ خلاصة تهذيب الكمال ، الخزرجي ، عناية : عبدالفتاح أبو غدة ، مكتبة المطبوعات الإسلامية بحلب ، ط الثانية ١٣٩١هـ .
- ٩ خلق أفعال العباد والرد على الجهمية وأصحاب التعطيل ، البخاري ، مؤسسة الرسالة ، ط الثالثة ١٤١١هـ .

- 91 الخيرات الحسان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان ، الهيتمي ، علق عليه: محمد عاشق المدني مطبعة المدني ط الأولى ١٤١٥ه.
- ٩٢ درء تعارض العقل والنقل ، ابن تيمية ، تحقيق : د/ محمد رشاد سالم ، ط جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ١٩٨٠م .
- ٩٣ دراسات عن الفرق في تاريخ المسلمين « أحمد جلي ، ط مركز البحوث والدراسات الإسلامية بحركز الملك فيصل .
  - ٩٤ الدرر السنية في الأجوبة النجدية ، جمع : عبدالرحمن بن قاسم ، ط الإفتاء.
    - ٩٥ الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، السيوطي ، دار الفكر ، بيروت ١٤٠٣هـ .
- 97 ذكر المحنة ، حنبل بن إسحاق ، تحقيق : محمد نغش ، دار نشر الثقافة ، القاهرة المعرد - ٩٧ ذكر مذاهب الفرق الثنتين والسبعين المخالفة للسنة والمبتدعين " اليافعي " تحقيق : موسى الدويش " دار البخاري ، ط الأولى ١٤١٠هـ .
  - ٩٨ ذيل طبقات الحنابلة ، ابن رجب ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٩٩ الرأي وأثره في مدرسة أهل المدينة ، أبو بكر إسماعيل ميقا ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤٠٥هـ.
  - ١٠٠- الرد على الأشاعرة ، ابن عقيل ، مخطوط .
- ۱۰۱- الرد على الجهمية والزنادقة ، الإمام أحمد ، طبعة الإفتاء ، تصحيح الشيخ إسماعيل الأنصاري .
- ۱۰۲- الرد على الرافضة ، الشيخ محمد بن عبدالوهاب ، تحقيق : ناصر سعد الرشيد، مطابع الصفا ، مكة ، ط الثالثة ۱٤٠٢هـ .
  - ١٠٣ الرد على الرافضة ، محمد بن خليل المقدسي .
  - ١٠٤- الرد على المريسي ، الدارمي ، ضمن عقائد السلف للنشار والطالبي .
- ١٠٥- الرد الوافر على من زعم أن من سمى ابن تيمية شيخ الإسلام كافر ، ابن ناصر الدين ، تحقيق : زهير الشاويش ، المكتب الإسلامي ، ط الأولى ١٤٠٠هـ .
  - ١٠٦ رسائل الجاحظ ، جمع وتحقيق : عبدالسلام هارون ، مكتبة الخانجي ، القاهرة .
- ١٠٧ الرسالة القشيرية ، تحقيق : محمد حسن ، المعهد المركزي للأبحاث الإسلامية ، باكستان .
- ١٠٨- الرسالة ، الشافعي ، تحقيق الشيخ أحمد شاكر ، مطبعة مصطفى الحلبي ، مصر ، طالأولى ١٣٥٨ه.
  - ١٠٩ الرواة الذين تأثروا بابن سبأ ، سعدي الهاشمي = ط الأولى ١٤١٣ هـ .
    - ١١٠ الروايتين والوجهين " لأبي يعلي ، مخطوط .
- ١١١- رياض الصالحين ، النووي ، تحقيق : الألباني ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط الثالثة ١٤٠٦هـ .

- ١١٢ زاد المعاد في هدي خير العباد ، ابن القيم " تحقيق : عبدالقادر الأرنؤوط " شعيب الأرنؤوط " مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٣٩٩ هـ .
  - ١١٣- الزهد ، الإمام أحمد ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الثانية ١٤١٤هـ .
- 118- السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة ، لابن حميد ، تحقيق : د/ عبدالرحمن العثيمين ، مراجعة : بكر أبو زيد ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤١٦هـ .
  - ١١٥- سرح العيون ، ابن نباته ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم .
    - ١١٦ سلسلة الأحاديث الصحيحة ، الألباني ، المكتب الإسلامي .
- ١١٧ السماع ، ابن القيسراني ، تحقيق : أبو الوفا المراغي ، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، مصر ١٣٩٠هـ .
- ١١٨- السنة ، لابن أبي عاصم ، تحقيق : الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط الثانية
  - ١١٩- السنة ، الإمام أحمد ، ط الإفتاء ، تصحيح : الشيخ إسماعيل الأنصاري .
- ١٢٠- السنة ، عبدالله بن أحمد ، تحقيق : محمد سعيد القحطاني ، رمادي للنشر ، ط الثانية ١٤١٤ه.
  - ١٢١ السنة ، الخلال ، تحقيق : عطية الزهراني ، دار الراية ، ط الأولى ١٤١٠هـ .
    - ١٢٢ سنن أبي داود ، تحقيق : عزت الدعاس ، ط الأولى ١٣٨٨ ه. .
    - ١٢٣ سنن الترمذي ، تعليق : عبدالوهاب عبداللطيف ، ط الأولى ١٣٨٤هـ .
- ١٢٤ سنن الدارقطني ، مع التعليق المغني لمحمد شمس الدين آبادي ، طبعة المدينة المنورة
  - ١٢٥ سنن الدارمي ، عناية : محمد أحمد دهمان ، دار إحياء السنة النبوية .
  - ١٢٦ سنن ابن ماجّة ، تحقيق : محمد فؤاد عبدالباقي ، دار الفكر بيروت ، ط الأولى .
- ١٢٧ سير أعلام النبلاء ، الذهبي ، تحقيق وإشراف : شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤٠٢هـ .
- ١٢٨ سيرة الإمام أحمد ، ابنه صالح ، تحقيق : فؤاد عبدالمنعم أحمد ، دار الدعوة للطبع والنشر ، ط الثانية ١٤٠٤هـ .
  - ١٢٩ شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، ابن العماد ، دار الآفاق الجديدة ، بيروت .
- ١٣٠ شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، للالكائي ، تحقيق : د/ أحمد سعد حمدان، دار طيبة للنشر ، ط الثانية ١٤١١ه.
  - ۱۳۱ شرح اعتقاد أحمد ، على بن شكر ، مخطوط .
- ١٣٢ شرح الزركشي على مختصر الخرقي ، تحقيق : عبدالله بن جبرين ، طبعة العبيكان .
- ١٣٣ شرح السنة ، البربهاري ، تحقيق : محمد بن سعيد القحطاني ، دار ابن القيم ، ط الأولى ١٤٠٨ هـ .

- ١٣٤ شرح السنة ، البغوي ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط الأولى ١٣٩٠هـ .
- ١٣٥ شرح العقيدة الأصفهانية ، ابن تيمية ، تحقيق : د . محمد بن عودة السعودي ، رسالة دكتوراه ، كلية أصول الدين بالرياض .
- ١٣٦ شرح العقيدة الطحاوية ، ابن أبي العز ، تحقيق : د . عبدالله التركي ، شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، ط الثانية ١٤١٣هـ .
- ١٣٧- شرح علل الترمذي ، ابن رجب ، تحقيق : نور الدين عتر ، دار الملاح للطباعة والنشر ، ط الأولى ١٣٩٨ه.
  - ١٣٨ شرح الفقه الأكبر ، ملا على القاري ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٣٩٩هـ .
- ۱۳۹ الشرح الكبير ، ملحق بالمغني لابن قدامة وهو لشمس الدين ابن قدامة ، دار الكتاب العربي ، بيروت ۱۳۹۲هـ .
- ۱٤٠ شرح الكوكب المنير ، للفتوحي ، تحقيق : محمد الزحيلي ، نزيه حماد ، مركز إحياء التراث الإسلامي ، مكة ١٤٠٠هـ .
- ١٤١ شرح معاني الآثار ، الطحاوي ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، طالأولى ١٤١٥هـ .
  - ١٤٢ شرح نخبة الفكر ، ابن حجر ، المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .
  - ١٤٣ شرح نونية ابن القيم ، ابن عيسى ، المكتب الإسلامي ، ط الثانية ١٣٩٢هـ .
    - ١٤٤ شرح النووي على صحيح مسلم ، المطبعة المصرية ، القاهرة .
- ١٤٥ شرف أصحاب الحديث ، الخطيب البغدادي ، تحقيق : محمد سعيد أوغلي = دار إحياء السنة النبوية .
- 187 الشريعة ، الآجري ، تحقيق : محمد حامد الفقي ، مطبعة السنة المحمدية ، مصر 187
- ١٤٧ شفاء العليل ، ابن القيم ، تحرير : الحساني حسن عبدالله ، دار التراث ، القاهرة .
- الشيخ محمد بن عبدالوهاب عقيدته السلفية ودعوته الإصلاحية ، لأحمد بن حجر
   آل بوطامي ، تقديم : الشيخ عبدالعزيز بن باز ، مطبعة الحكومة بمكة ١٣٩٥هـ .
- 189 الصارم السلول على شاتم الرسول ، ابن تيمية ، تحقيق : محمد محيي الدين عبدالحميد ، مطبعة السعادة ، مصرط الأولى ١٣٩٧هـ .
- ١٥٠ صحيح ابن حبان ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٥٠ مديح ابن حبان ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى
- 101- صحيح مسلم ، تحقيق : محمسد فؤاد عبدالباقي ، دار إحياء الكتب العربية " ط الأولى ١٣٧٤هـ .
- ١٥٢ صريح السنة ، الطبري ، تحقيق : بدر المعتوق ، دار الخلفاء ، ط الأولى ١٤٠٥هـ.

- ١٥٣- صفة الصفوة ، ابن الجوزي ، تحقيق : محمود فاخوري ، دار الوعي ، حلب ط الأولى ١٣٨٩هـ .
- ١٥٤ الصفدية ، ابن تيمية ، تحقيق : محمد رشاد سالم (ج١)، شركة مطابع حنيفة ، الرياض ١٣٩٦هـ .
- ١٥٥- الصواعق المحرقة على أهل الرفض والزندقة ، ابن حجر الهيتمي " تعليق : عبدالوهاب عبداللطيف ، دار الكتب العلمية " ط الثالث ١٤١٤هـ ، وطبعة أخرى محققة في مؤسسة الرسالة ١٤١٧هـ " تحقيق الباحث : عبدالرحمن التركي .
- 107 الصواعق المرسلة على الجهمية المعطلة ، ابن القيم ، تحقيق : د/ علي محمد الدخيل الله ، ط الأولى 120٨هـ ، دار العاصمة في الرياض .
- ١٥٧ صون المنطق والكلام عن فني المنطق والكلام ، السيوطي ، نشره : علي سامي النشار ، مطبعة السعادة .
- ١٥٨- الضعفاء الكبير ، العقيلي ، تحقيق : عبدالمعطي قلعجي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٤هـ .
  - ١٥٩ ضعيف الجامع ، الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط الثانية ١٣٩٦ه. .
- ١٦٠ ضوابط التكفير عند أهل السنة والجماعة ، عبدالله محمد القرني ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤١٣هـ .
  - ١٦١ طبقات الحنابلة ، ابن أبي يعلى ، مصورة عن طبعة الفقي ، دار المعرفة ، بيروت .
    - ١٦٢ طبقات ابن سعد ، دار بيروت للطباعة والنشر ١٣٩٨هـ .
- ١٦٣- طبقات الشافعية ، السبكي ، تحقيق : محمود الطناحي ، عبدالفتاح الحلو ، مطبعة عيسى الحلبي ، ط الأولى ١٣٨٣هـ .
- ١٦٤ طبقات المدلسين ، ابن حجر العسقلاني ، تحقيق : عاصم القريوتي ، مكتبة المنار، طالأولى .
- 170- الطرق الحكمية ، ابن القيم ، تحقيق : محمد جميل غازي ، مطبعة المدني ، القاهرة .
- 177- عبدالله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة ، سليمان العودة ، دار طيبة ، ط الأولى
- ١٦٧ العدة في أصول الفقه ، لأبي يعلى ، تحقيق : أحمد سير مباركي ، ط الثانية العدة في أصول الفقه ، لأبي يعلى ، تحقيق : أحمد سير مباركي ، ط الثانية
  - ١٦٨ عقائد السلف، النشار والطالبي، مكتبة الآثار السلفية ١٩٧١م.
    - ١٦٩ عقود الجمان ، شمس الدين الشافعي ، مكتبة الإيمان ، المدينة .
- ١٧٠ العلل ومعرفة الرجال " الإمام أحمد ، اعتنى به : محمد حسام بيضون " مؤسسة الكتب الثقافية " ط الأولى ١٤١٠هـ .

- ۱۷۱ علوم الحديث ، ابن الصلاح ، تحقيق : نور الدين عتر ، دار الفكر ، ط الثالثة
  - ١٧٢ عيون الأخبار ، ابن قتيبة ، دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ط الأولى ١٣٤٣هـ.
- 177 غاية المرام ، الآمدي ، تحقيق : حسن عبداللطيف ، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، مصر 1891 هـ .
- ١٧٤ الغنية لطالبي طريق الحق ، الجيلاني ، ط الثالثة ١٣٧٥ هـ ، مطبعة الحلبي ، مصر .
  - ١٧٥ فتح الباري ، ابن حجر ، المطبعة السلفية ، القاهرة .
- 1٧٦ فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ، عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ ، تحقيق : محمد حامد الفقى ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ، ط الخامسة ١٣٧٢هـ .
  - ١٧٧ فتح المغيث ، السخاوي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤٠٣هـ.
- ١٧٨ الفرق بين الفرق ، البغدادي ، تحقيق : محمد محيي الدين عبدالحميد ، مكتبة صبيح ، القاهرة .
- ١٧٩ الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ابن حزم ، تحقيق : محمد إبراهيم نصر ، عبدالرحمن عميرة ، مكتبات عكاظ .
- -١٨٠ فضائح الباطينة ، الغزالي ، تحقيق : عبدالرحمن بدوي ، الدار القومية للطباعة والنشر ، القاهرة ١٣٨٣هـ .
- 1٨١- فضائل الصحابة ، الإمام أحمد ، تحقيق : وصي الله عباس ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤٠٣هـ .
- 1AY الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة ، عبدالرحمن عبدالخالق ، مكتبة ابن تيمية ، الكويت ، ط الثانية .
  - ١٨٣ فهرس مخطوطات الحديث بالظاهرية ، جمع الألباني .
    - ١٨٤ الفهرست ، ابن النديم ، المطبعة الرحمانية ، مصر .
  - ١٨٥ القاموس المحيط ، الفيروزأبادي ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤٠٦هـ.
- ١٨٦ القصاص والمذكرين ، ابن الجوزي ، تحقيق : قاسم السامرائي ، دار أمية للنشر ، ط الأولى ١٤٠٣ هـ .
- ١٨٧ قصد السبيل بما في اللغة العربية من الدخيل ، المحبي ، تحقيق : عثمان الصيني ، مكتبة التوبة ، الرياض ، ط الأولى ١٤١٥هـ .
- ۱۸۸ القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة ، د . عبدالرحمن بن صالح المحمود ، دار النشر الدولي ، ط الأولى ١٤١٤هـ .
- ۱۸۹- قواعد التحديث ، القاسمي ، دار إحياء السنة النبوية ، بيروت ، ط الأولى ١٨٩- ١٣٩٩هـ.
- ١٩٠ الكاشف ، الذهبي ، تحقيق : عزت علي عطية ، موسى محمد الموشي ، دار
   الكتب الحديثة ، القاهرة ، ط الأولى ١٣٩٢هـ .

- ۱۹۱ الكامل في التاريخ ، ابن الأثير " تحقيق : إحسان عباس " طبعة دار صادر ١٩١٥ م.
- ۱۹۲ الكامل في الضعفاء ، ابن عدي ، تحقيق : سهيل زكار ، يحيى غزاوي ، دار الفكر ، ط الثالثة ١٤٠٩ ه.
  - ١٩٣ الكفاية ، الخطيب البغدادي ، منشورات المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .
    - ١٩٤- كلمة الإخلاص وتحقيق معناها ، ابن رجب الحنبلي .
    - ١٩٥ كنز العمال ، المتقى الهندي ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤١٣هـ .
- ١٩٦- لوائح الأنوار السنية ، السفاريني ، تحقيق : عبدالله محمد البصيري ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ط الأولى ١٤١٥ه.
  - ١٩٧ لوامع الأنوار البهية ، السفاريني .
  - ١٩٨ اللباب في تهذيب الأنساب ، أبن الأثير ، مكتبة القدسي ، ١٣٥٧ هـ ، القاهرة .
    - ١٩٩- لسان العرب ، ابن منظور ، الدار المصرية للتأليف والترجمة .
    - ٢٠٠ لسان الميزان ، لابن حجر ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، بيروت ١٣٩٠هـ .
- ٢٠١ الماتريدية « دراسة وتقويم ، أحمد عوض الله الحربي « دار العاصمة ، الرياض « ط الأولى ١٤١٣هـ.
- ٢٠٢ مباحث في علوم القرآن ، الشيخ/ مناع القطان، منشورات العصر الحديث 1٣٩١ هـ.
  - ٣٠٢ المجروحين ، ابن حبان ، تحقيق : محمود زايد ، دار المعرفة بيروت .
    - ٢٠٤- مجمع الزوائد ، الهيثمي ، مكتبة القدسي ، القاهرة ١٣٥٢هـ .
  - ٢٠٥- مجموع الرسائل والمسائل النجدية ، مطبعة المنار ، مصر ، ط الأولى ١٣٤٦هـ .
- ٢٠٦ مجموع فتاوى ابن تيمية ، جمع وترتيب : عبدالرحمن بن قاسم وابنه محمد ،
   ط الأولى ١٣٨١هـ ، مطابع الرياض .
- ٢٠٧ المحلى ، ابن حزم ، تحقيق : حسن زيدان طلبه ، مكتبة الجمهورية بمصر ١٣٩٠هـ.
- ٢٠٨ محنة أحمد بن حنبل ، المقدسي = تحقيق : د. عبدالله التركي ، هجر للطباعة والنشر ، ط الأولى ١٤٠٧هـ .
- ٢٠٩ مختصر الصواعق المرسلة لابن القيم ، محمد بن الموصلي ، تحقيق : سيد إبراهيم ،
   دار الحديث ، القاهرة ، ط الأولى ١٤١٢هـ .
- ٢١٠ مختصر طبقات الحنابلة لابن شطي ، دراسة : فواز زمرلي ، دار الكتاب العربي ،
   بيروت ، ط الأولى ١٤٠٦هـ .
  - ٢١١ مختصر العلو للعلي الغفار للألباني ، ط الأولى ، ١٤٠١هـ ، المكتب الإسلامي .
- ٢١٢ مدارج السالكين ، ابن القيم « تحقيق : محمد حامد الفقي « مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ١٣٧٥ هـ.

- ۲۱۳ المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل ، ابن بدران ، تحقيق وتعليق :
   د . عبدالله التركى ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤١١هـ .
- ٢١٤ المراسيل ، لأبي داود ، تحقيق : عبدالعزية السيروان ، دار القلم بيروت ،
   ط الأولى ١٤٠٦هـ.
  - ٢١٥ مسائل أحمد " لابن هانيء " تحقيق زهير الشاويش " المكتب الإسلامي -
- ٣١٦- مسائل أحمد ، لابنه صالح ، تحقيق : فضل الرحمن محمد ، الدار العلمية بالهند، ط الأولى ١٤٠٨هـ .
- ٢١٧ مسائل أحمد ، لابنه عبدالله ، تحقيق : علي سليمان المهنا ، مكتبة الدار بالمدينة ،
   ط الأولى ١٤٠٦هـ . وأخرى بتحقيق : زهير الشاويش ، المكتب الإسلامي .
- ۲۱۸ مسائل أحمد « لأبي داود » اعتنى به : محمد بهجت البيطار » محمود رشيد رضا.
  - ٢١٩ مسائل أحمد ، ابن الكوسج ، مخطوط وطبع أوله .
- ٠٢٠- المسائل التي حلف عليها أحمد ، لابن أبي يعلى ، تحقيق : محمود الحداد ، دار العاصمة ، الرياض ، ط الأولى ١٤٠٧هـ .
  - ٢٢١ المسائل الماردينية ، ابن تيمية ، المكتب الإسلامي ، دمشق ، ط الثانية ١٩٨٣هـ .
- ٢٢٢ المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة " جمع : عبدالإله
   ابن سلمان الأحمدي " دار طيبة ، الرياض ، ط الأولى ١٤١٢هـ .
  - ۲۲۳ المستدرك ، الحاكم ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
    - ۲۲۶ مسند أحمد ، ط دار صادر ، بيروت .
  - ٢٢٥ مسند أحمد ، تحقيق الشيخ أحمد شاكر ، دار المعارف ، مصر ١٣٧٤هـ .
- ٢٢٦ المسودة في أصول الفقه ، آل ابن تيمية ، تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد ،
   مطبعة المدنى ، القاهرة .
- ٢٢٧ مشاهير علماء نجد وغيرهم ، عبدالرحمن بن عبداللطيف آل الشيخ ، دار اليمامة للبحث والتأليف والنشر ، ط الثانية ١٣٩٤هـ .
- ٢٢٨ مشكاة المصابيح ، التبريزي ، تحقيق : الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط الثالثة ١٤٠٥ هـ .
  - ٢٢٩- المصباح المنير ، الفيومي ، تصحيح : مصطفى السقا ، مطبعة الحلبي ، مصر .
    - · ٢٣٠ مصطلحات الفقه الحنبلي ، سالم بن على الثقفي ، ط الإفتاء .
- ٢٣١ المصعد الأحمد في ختم مسند الإمام أحمد ، الجزري = طبع مع طبعة شاكر في المسند .
  - ٢٣٢ المعارف ، ابن قتيبة ، تحقيق : ثروت عكاشة ، دار المعارف ، مصر .
    - ٢٣٣ معالم السنن ، الخطابي ، ملحق بسنن أبي داود .
    - ٢٣٤- معجم البلدان ، ياقوت الحموي ، دار صادر ، بيروت ١٣٩٩هـ .

- ٢٣٥ معجم شيوخ أحمد في المسند ، عامر حسن صبري ، دار البشائر الإسلامية ،
   بيروت ، ط الأولى ١٤١٣هـ .
- ٢٣٦- المعجم الكبير « الطبراني « تحقيق : حمدي السلفي ، الدار العربية بغداد ، ط الأولى ١٣٩٩هـ .
  - ٢٣٧ معجم المؤلفين ، كحالة ، مؤسسة الرسالة ، ط الأولى ١٤١٤هـ .
- ٢٣٨- المعيار المعرب ، الونشريسي ، تخريج : محمد حجي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت .
- ٢٣٩- المغني ، ابن قدامة ، تحقيق : د . عبدالله التركي ، د . عبدالفتاح الحلو ، هجر للطباعة والنشر ، القاهرة ، ط الثانية ١٤١٢هـ .
- ٢٤- مقالات الإسلاميين ، الأشعري ، تحقيق : محمد محيي الدين عبدالحميد ، مكتبة النهضة المصرية ، ط الأولى ، القاهرة ١٣٦٩هـ .
- ٢٤١ مقدمة ابن خلدون ، تحقيق : علي عبدالواحد وافي ، دار نهضة مصر للطبع القاهرة .
- 7٤٢ مقدمة كتاب الرد على الجهمية للإمام أحمد ، تحقيق : عميرة ، دار اللواء ، الرياض ١٣٩٧هـ .
- 7٤٣ المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد ، ابن مفلح ، تحقيق : عبدالرحمن العشمن ، مكتبة الرشد ، ط الأولى ١٤١٠ .
- ۲٤٤ المقنع والشرح الكبير والإنصاف ، موسوعة فقهية ، تحقيق : د . عبدالله التركي ،
   هجر للطباعة والنشر ، القاهرة ، ط الأولى ١٤١٤هـ .
- ٧٤٥ الملل والنحل ، الشهرستاني ، تحقيق : محمد سيد كيلاني ، ط الحلبي ، مصر ١٣٨٧ هـ .
  - ٣٤٦- مناقب أبي حنيفة ، الموفق المكي ، دار الكتاب العربي ، بيروت ١٤٠١هـ .
- ٢٤٧ مناقب الإمام أبي حنيفة وصاحبيه ، الذهبي ، تعليق : محمد زاهد الكوثري ، أبو الوفا الأفغاني ، دار الكتاب العربي ، مصر .
- ٢٤٨ مناقب الإمام أحمد ، ابن الجوزي ، تحقيق : د . عبدالله التركي ، هجر للطباعة والنشر ، ط الثانية ١٤٠٩هـ .
- ٧٤٩ مناقب الشافعي ، البيهقي ، تحقيق : السيد أحمد صقر ، دار التراث القاهرة « ط الأولى ١٣٩٠هـ .
- ٢٥٠ مناقب عمر ، ابن الجوزي ، تحقيق : زينب إبراهيم القاروط ، دار الكتب العلمية ، ط ٣ ، ١٤٠٧هـ .
- ۲۵۱ المنتظم في تاريخ الملوك والأم ، ابن الجوزي ، تحقيق : محمد عبدالقادر عطا ، مصطفى عبدالقادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط الأولى ١٤١٢هـ.

- ٢٥٢ المنقذ من الضلال ، الغزالي ، ضمن المجموعة الكاملة لعبدالحليم محمود شيخ الأزهر ، دار الكتاب اللبناني ، بيروت ، ط الثانية ١٩٨٥م .
- ٢٥٣ منهاج السنة في نقض كلام الشيعة والقدرية ، ابن تيمية ، تحقيق : د/ محمد رشاد سالم ، طبعة جامعة الإمام .
- ٢٥٤ المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد ، العليمي « تحقيق : محمد محيي الدين عبدالحميد « مطبعة المدنى ، القاهرة ، ط الأولى ١٣٨٣ هـ .
- ٧٥٥- الموطأ ، مالك ، تصحيح وتخريج : محمد فؤاد عبدالباقي ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة .
- ٢٥٦ موقف الإمام أحمد من الزنادقة والجهمية ، رسالة ماجستير عيسى يوجا آر مصطفى ١٤٠٦هـ ، جامعة أم القرى .
- ۲۵۷ موقف ابن تيمية من الأشاعرة ، د . عبدالرحمن بن صالح المحمود ، مكتبة الرشد، الرياض ، ط الثانية ١٤١٦ هـ .
- ٢٥٨ ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، الذهبي ، تحقيق : علي محمد البجاوي ، دار
   إحياء الكتب العربية ، ط الأولى ١٣٨٢هـ .
  - ٢٥٩ النبوات ، ابن تيمية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٢هـ .
- ٢٦٠ نزهة الأسماع في مسألة السماع ، ابن رجب ، تحقيق : الوليد بن عبدالرحمن الفريان ، دار طيبة ، ط الأولى ١٤٠٧هـ .
  - ٢٦١ نشأة الآراء والمذاهب ، يحيى فرغل ، مجمع البحوث الإسلامية ١٣٩٩ هـ .
- ٢٦٢ نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ، علي سامي النشار ، دار المعارف بمصر ١٩٧٧ م .
- ٢٦٣- النعت الأكمل لأصحاب الإمام أحمد ، الغزي ، تحقيق : محمد مطيع الحافظ ، نزار أباظة ، دار الفكر ١٤٠٢هـ .
- ٢٦٤ النهاية ، ابن الأثير ، تحقيق : محمود الطناحي ، طاهر الزاوي ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، ط الأولى ١٣٨٧هـ .
  - ٢٦٥- نهاية الإقدام ، الشهرستاني ، صححه الفرد جيوم .
- ٣٦٦− هدى الساري ، ابن حجر ، مقدمة فتح الباري ، اعتناء : محب الدين الخطيب ، الطبعة السلفية .
- ٢٦٧- هذه هي الصوفية ، عبدالرحمن الوكيل ، دار اللواء ، الرياض ، ط الخامسة
  - ٢٦٨ الواضح في أصول الفقه ، ابن عقيل ، مخطوط .
- ٣٦٦- الوافي بالوفيات ، الصفدي ، اعتناء : هلموت ريتر ، دار النشرات الإسلامية
- ٢٧٠ الورع ، الإمام أحمد " تحقيق : زينب إبراهيم القاروط " دار الكتب العلمية " بيروت " ط الأولى ١٤٠٣هـ .

# تاسعاً ، نهرس الوضوعات

رتم الصنعة ،	الموضوع ،
1	- القدمة
٥	- أسباب اختيار الموضوع
ه.	- الخطة العامة للبحث
ط، ي	– الشكر والتقدير
\	- التمهيد
١	<ul> <li>ترجمة موجزة للإمام أحمد بن حنبل</li> </ul>
١	- اسمه ونسبه وكنيته
<b>Y</b>	– ولادته ونشأته وطلبه للعلم
٣	<ul> <li>علمه وزهده وورعه</li> </ul>
0	- ثناء العلماء عليه ثناء العلماء عليه
7	- بعض تلاميذه بين
٨	– زوجات الإمام أحمد وأبناؤه
٩	– مؤلفاته
11	- وفائله
17	<ul> <li>أهم المصادر في أقوال الإمام أحمد ومواقفه</li></ul>
77	<ul> <li>نشأة الافتراق واشهر الفرق في عصر الإمام أحمد</li></ul>
19	- ظهور الجدل في الدين
Y •	- اتباع الهوى
<b>Y 1</b>	- الجهل بالدين
<b>YY</b>	- الخلافات والفتن والحروب
<b>YY</b>	– الكيد الفارسي
7 8	- الكيد اليهودي
Y &	- الكيد النصراني
Y 0	- الفلسفة اليونانية
Y7	- أشهر الفرق في عصر الإمام أحمد
<b>77</b>	- المعتزلة
77	- الجهمية
YA	- الخوارج

79	– الرافضة
٣٠	- المرجشة
۳۱	- الصوفية
44	<ul> <li>منهج الإمام أحمد في تلقى العقيدة وتقريرها</li></ul>
٣٣	- الاستغناء بالكتاب والسنة وإجماع السلف
٣٥	- كراهته كتابة آرائه
٣٦	<ul> <li>التحذير الشديد من أهل الأهواء والزيغ ومن خطر علم الكلام.</li> </ul>
٤٣	- توثيق بعض مصنفات الإمام أحمد
٤٣	- كتاب الرد على الزنادقة والجهمية
٤٦	
٤٨	- رسالة مسدد بن مسرهد
٤٩	- الباب الأول
٤٩	<ul> <li>منهج الإمام أحمد في الرد على الفرق عموماً</li></ul>
۰۰	<ul> <li>إيراد الإمام أحمد الأقوال أهل البدع ومذاهبهم</li></ul>
٥٣	- بيان الإمام أحمد للحق فيما خالفوا فيه بالدليل
٧٦	- الباب الثاني
٧٦	– موقف الإمام أحمد من المرجئة
VV	– مأورد عن الإمام أحمد في المرجئة
۸۱	- منهج الإمام أحمد في الرَّد على المرجئة
97	- حكمه عليهم
9.8	– غلاة المرجئة ٰ
90	<ul> <li>موقف الإمام أحمد من مرجئة الفقهاء (أصحاب الرأي)</li> </ul>
97	– نبذة مختصرة عن الرأي وأهله
1.1	<ul> <li>عرض ماورد عن الإمام أحمد في الرأي وذمه</li></ul>
1.4	- منهجة في الرد على أصحاب الرأي
111	- حكمه في أصحاب الرأي
	<ul> <li>حقيقة مانُقل عن الإمام أحمد رحمه الله في الإمام أبسي حنيفة</li> </ul>
117	رحمه الله
114	- الباب الثالث
114	<ul> <li>موقف الإمام أحمد من الخوارج والرافضة</li> </ul>
114	- الخوارج
117	<ul> <li>ماورد عن الإمام أحمد في الخوارج</li> </ul>
17.	- منهج الإمام أحمد في الردعلي الخوارج

144	
	- حکمه علیهم
140	- الرافضة
177	- ماورد عن الإمام أحمد في الرافضة
۱۳۸	- منهج الإمام أحمد في الردعلي الرافضة
10.	- حكم الإمام أحمد على الرافضة
Nov	- الباب الرابع
107	<ul> <li>موقف الإمام أحمد من الجهمية والمعتزلة</li> </ul>
101	- الجهمية
101	<ul> <li>ماورد عن الإمام أحمد فيهم</li></ul>
17.	- منهجه في الرد عليهم
۲٠۸	- حکمه علیهم
717	– المعتزلة
Y 1 A	<ul> <li>عرض ماورد عن الإمام أحمد في المعتزلة</li> </ul>
**	- منهجه في الرد عليهم
777	- حكم الإمام أحمد عليهم
۲۳.	<ul> <li>مايتعلق بالإيمان وحكم مرتكب الكبيرة</li> </ul>
777	- الباب الخامس
744	<ul> <li>موقف الإمام أحمد من الصوفية</li></ul>
377	- منهج الإمام أحمد في الرد على الصوفية
377	- الموقف المعتدل
137	- التحذير من بدعهم
707	- حكم الإمام أحمد عليهم
701	- الياب السادس
YOA	<ul> <li>موقف الإمام أحمد العملي من الفرق وأهل الأهواء والبدع</li> </ul>
409	- تمهيد في أهمية الموقف العمُّلي
777	<ul> <li>محنة خلق القرآن</li></ul>
777	– آثار موقف الإمام أحمد فيها
AFY	<ul> <li>التحذير من المبتدعة بالتأليف فيهم والمناظرة لهم ٠٠٠٠٠٠٠</li> </ul>
AFY	- التأليف في ذلك
TVE	– المناظرة للمبتدعة
777	<ul> <li>منهج الإمام أحمد في مناظراته</li></ul>
YAY	- الرواية عن المبتدعة
YAY	- حكم الرواية عنهم
	10 200 1-2

Y9A	- أسماء من تكلم فيهم الإمام أحمد بسبب بدعتهم
٣١٠	- حكم قبول شهادة المبتدعة
718	- التعامل مع المبتدعة
418	- حکم هجرهم
417	<ul> <li>منهج الإمام أحمد في هجر المبتدعة</li></ul>
44.	- حكم السلام عليهم
444	- منهج الإمام أحمد في ذلك
770	- حكم مناكحة المبتدعة
777	<ul> <li>منهج الإمام أحمد في ذلك</li></ul>
781	- حكم أكل ذبائح المبتدعة
757	- حكم عيادة مرضى المبتدعة
450	– حكم توريث المبتدعة وإرثهم
450	- حكم الصلاة خلفهم وعليهم
727	- حكم الصلاة خلفهم
454	- منهج الإمام أحمد في ذلك
400	- حكم الصلاة على المبتدعة
400	- منهج الإمام أحمد في ذلك
٣٦٠	- فی أمور أخرى
4.4.	- لعنهم والدعاء عليهم
374	- إظهار العداوة والبغض لهم
770	- الحكم عليهم بالعقوبة
414	- غيبتهم والسخرية منهم
***	– منع البيع والشراء منهم والشفعة لهم
٣٧٣	<ul> <li>منع الاستعانة بهم في الأمور المهمة كالقضاء والجهاد .٠٠٠٠٠</li> </ul>
475	- منع الاطلاع على مؤلفاتهم
200	- منع تلقى أبنائهم العلم عند العلماء
40	- منع تلقى العلم عنهم
***	- الخاتمة
441	- الفهارس العامة
444	- فهرس الآيات القرآنية
444	– فهرس الأحاديث النبوية
٤٠٢	<ul> <li>فهرس الأعلام المترجم لهم في الحواشي</li></ul>
٤٠٩	- فهرس الفرق والطوائف

113 713 713 713 *43	فهرس الأماكن
21 *	- فهرس الموضوعات